

کتابخانه آصفیه کمالی آباد کن  
 رصف ۱۸ (۵۰۰)

نمبر واصله ..... ۸۰۳۸

تاریخ ماضی ..... آخر آبان ۱۳۲۱  
 نام کتاب ..... جواهر النظمی جدید اول  
 نویسنده ..... عری اسکندریه

نوع کتاب ..... رساله

نمبر کتاب در فن مذکور ..... ۶۵۶

4342  
51A





ص ١١

بسم الله الرحمن الرحيم  
الجزء الاول

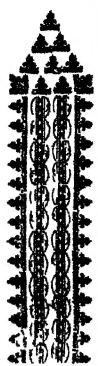
حور المعلى  
في الزمان  
على السبيل

للعالمه علاء الدين عثمان بن اراهيم المارديني الشيعي (بابن التركاني)  
رحمه الله ارخ السويطي ولاده سنة (٦٨٣) ووفاته سنة (٧٤٥) وقال  
كان ما في العمق والاصول والحديث - له تصانيف بدو  
مختصر لمداه - مختصر علوم الحديث لابن الصلاح  
على اسمي وفي فقه - التدريس المصرية \*  
وفاة الام



مطبوعة بمجلس ادارة الامام مالك الخروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى الحق الزمان  
مهم بطبعه : مرئوس حسن بن محمد لطيف مدير المطبعة كان الله له  
سيد او حار التبعان سنة الف وثلاثمائة وست عشرة هـ هجرة سيد ولد عدنان صلى عليه الرحمن  
(١٣١٦)





بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

سأعلاء الدين قاضي القضاة ابن الشيخ الامام العلامة فخر الدين عثمان المارديني الحنفي غفر الله له  
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين  
اما بعد فهذه فوائد علقته على السنن الكبرى للسافظ ابي مكر اليه رحمه الله تعالى اكره الاعتراضات عليه  
ومناقشات له ومباحثات معه وماتوفيقى الاباء عليه توفكت واليه انيب \*

باب التطهير بما البحر

\* قال اليه

\* قلت \* كلام الغزالي الجامع يقتضي ان اسم البحر في الاصل الملح وان المذهب يسمى بذلك للتليب عند المفارقة  
كالعمرين فانه اذا قال (١) اذا اجتمع الملح والمذهب سموه باسم الملح اى بحرين \* قال ( ومنه قول تال  
مرج البحرين يلتقيان ) وقال ابن سيده في المحكم البحر الماء الكثير لمحاكان او عذبا وقد غاب على الملح نقول  
اليه (بما البحر) الظاهر انه قصد به التعميم كما قال ابن سيده ولهذا ذكر الآية فان قصد ذلك فوله فيها  
بعد ( باب التطهير بالمذهب منه والاجاج ) واعادته للعدت بعينه تكرار لافائدة فيه وان قصد الملح

(١) هكذا في الاصل ولكن لا ينهم معناه فله \* فانه اذا اجتمع الملح والمذهب سموه باسم الملح \* مصحح خالفه \* خاصة

مخافة فالضمير في قوله بعد ذلك (بالعذب منه) يتأني ذلك \* ثم ذكر (هو الطهور ماؤه) من رواية سعيد بن مسلة عن المغيرة بن ابي بردة عن ابي هريرة ثم ذكر فيه اختلافاً ثم قال (واختلفوا ايضاً في اسم سعيد وهو الذي اراد الشافعي بقوله في اسناده من لا يعرفه او المغيرة اوها) \* قلت \* ذكر الحاكم في المستدرک هذا الحديث وذكر ما فيه من المتابعات ثم قال اسم الجلالة مرفوع عنها بهذه المتابعات وقال ابن مندة اتفاق صفوان والجلاح يوجب صحة واقفاً يحيى بن سعيد وسعيد بن مسلة عن المغيرة يوجب شهرته فصار الاسناد مشهوراً وبهذا ترتفع جهالة عينها وفي كتاب المزي توثيقهما فزال جهالة الحال ايضاً ولهذا سمح البرمذى هذا الحديث وحكى عن البخاري تصحيحه وصححه ابن خزيمة وفيه وتصرف البيهقي بعد \* على ذلك ثم قال قال الشافعي روى عبد العزيز بن عمر عن سعيد بن ثوبان عن ابي هند رة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يطهره البحر فلا طهره الله ثم ذكر البيهقي بسنده وفيه بن حميد هو الرازي عن ابراهيم بن المختار فسكت عنهما وابن حميد قال فيه البيهقي في باب فرض الحج والجدتين ليس بالقوى \* وابن المختار قال احمد بن علي الابار سألت زليخا اباعسان عنه فقال تركته ولم يرضه وقال البخاري فيه نظروا قال ابراهيم بن الجندب عن ابن معين ليس بذلك \*

\* ثم قال البيهقي \* . \* باب التطهير بالماء الكثير \*

ذكر فيه حديث بثر بضاعة وسكت عنه ورواه عن الحدرى عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج مختلف في اسمه اختلافاً كثيراً ايئنه البيهقي فيما بعد في ابواب ما يفسد الماء في \* باب الماء الكثير لا يجس بنجاسة تحدث فيه ما لم يذره \* ومع الاضطراب في اسمه لا يعرف له حال ولا عين ولهذا قال ابو الحسن بن القطان الحديث اذا تبين امره تبين ضعفه ثم قال البيهقي (فاذا القيت فيه نجاسة) يعني الير (فمضى الحديث فيما بلغ قلتهن ولم يثبت) \* قلت \* الحديث مخالف لهذا التاويل فان مثل هذا الماء اذا وقعت فيه هذه الاشياء فالغالب ان الاوصاف الثلاثة تتنير \* قال ابوداؤد في سننه ورايت فيما يعني بثر بضاعة ماء متغير اللون \*

\* قال البيهقي \* . \* باب الماء المسخن \*

ذكر عن عمر (انه كان يسخن له ماء في قدحته ويفتسل به) ثم نقل عن الدارقطني انه صحح اسناده \* قلت \* قلده البيهقي في ذلك وفي اسناده رجلان متكلم فيهما احدهما هشام بن سعد وهو وان اخرج له مسلم فقد قال الساجي تركه يحيى وقال عباس عن يحيى فيه ضعف وقال النسائي ضعيف وفي رواية (واحد

ابن حنبل انه ذكره فلم يرفعه فليس بحكم للحديث والثاني علي بن غراب قال \* ابوداود تركوا حديثه وقال الجوزجاني ساقط وقال ابن حبان حدث بالموضوعات وكان غالبا في التشيع \*

\* قال \* ❦ باب كراهية الماء الشمس ❦

ذكر فيه حديثا ضعيفا واثران عن عمر من طريقين \* في اسناد الاول ابراهيم بن محمد عن صدقة بن عبد الله فسكت عنها و ابراهيم هو ابن ابي يحيى الاسدي مختلف في عدته \* قال في باب نزول الرخصة في التيمم وقال يحيى القطان كذاب وسألت مالكا كان ثقة فقال لا ولا ثقة في دينه وقال ابن حل كان قد رى معتزليا جهميا كل ملاء فيه وعن احمد تركوا الناس حديثه وقال بشر بن المفضل سألت فقهاء المدينة عنه فكلمهم يقولون كذاب ونحوه وقال البخاري تركه ابن المبارك واللاس وعن ابن معين كذا في كل ما روي وعنه كان كذابا قد رى راضيا وقال النسائي متروك وصدقة في هذا هو السمين ضعفه البخاري وقال احمد ضعيف جدا وقال البيهقي في باب ما ورد في الغسل ضعيف ابن حنبل وابن معين وغيرهما وفي اسناد الثاني اسماعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو فسكت عن ابن عياش وهو متكلم فيه فان قلت صفوان بن عمرو حصي ورواية ابن عياش عن الثمامين صحيحة كذا قال البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم \* قلت \* قد روى في باب الضب عن ضبغم بن زرعة وهو حصي ومع ذلك قال البيهقي هناك ابن عياش ليس بمجته واخرج البيهقي في باب سجود السهو في باب من قال يسجد بها بعد ما يسلم حديث ثوبان لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم وليس في اسناده من ينظر في امره فيما علمت سوى ابن عياش وقد رواه عن عبيد الله بن عبيد الكلاعي الشامي ومع ذلك قال البيهقي هذا اسناد فيه ضعف \*

❦ قال \* ❦ باب منع التطهير بما عدا الماء من المائعات ❦

استدل على ذلك بحديث ابي ذر ( فاد اوجدت الماء فامسه جلده ) \* قلت \* هذا استدلال بجهوم لقب ولم يقل به امامه الشافعي ولا اكثر العلماء \*

\* قال \* ❦ باب التطهير بالماء الذي خالطه طاهر لم يغلب عليه ❦

ذكر فيه حديثان عن مجاهد عن ام هاني ثم قال ( وقد قيل عن مجاهد عن ابي فاخنة عن ام هاني والدي رويته مع ارساله اصح ) \* قلت \* اي مع انقطاعه لان مجاهدا قال عنه الترمذي لا اعرف له سماعا عن ام هاني ثم ذكر ( عن الاوزاعي عن رجل قد سمع يعني الاوزاعي عن ام هاني انها كرهت ان تتوضأ بالماء الذي يبل فيه

الحفيظ) وقال (وهذا ان صح فانما ارادت اذا غلب عليه حتى اضعف اليه ) \* قلت \* (لا حاجة الى تاويله (١)  
هذا الشك بل هو ضعيف لجهالة الراوى عن ام هاني \*

\* قال \* ﴿ باب منع التطبير بالنبيذ ﴾

ذكر فيه حديث ابى ذر وقد تقدم ما عليه فى الاستدلال ثم استدلى على ذلك ايضا بحديث (كل شراب  
اسكر فهو حرام ) \* قلت \* الا عيان لا تقبل الحرمة بنفسها بل المختار تحريم ما يراد منها فتحريم الميتة تحريم  
اكلها وتحريم المرأة تحريم الاستمتاع بها وتحريم السكر تحريم شربه فعلى هذا لا يلزم من حرمة الشراب  
حرمة غيره من الافعال \* قال البيهقى (وقد روى هذا الحديث يعنى حديث الوضوء بالنبيذ عن حماد بن  
سلة عن على بن زيد بن جعدان عن ابى رافع عن ابن مسعود ولا يصح ) \* قلت \* اخبره بهذا الطريق  
الدارقطنى ثم قال على بن زيد ضعيف وابو رافع لم يثبت سماعه من ابن مسعود وليس هذا الحديث فى  
مصنفات حماد بن سلة انتهى كلامه وعلى روى له مسلم مقرونا بنبيه وقال الجبلى لابس به وفي مواضع  
اخر قال يكتب حديثه واخرج له الحاكم فى المستدرک وقال الترمذى صدوق وقوله لم يثبت سماعه  
من ابن مسعود فهو على مذهب من يشترط فى الاتصال ثبوت السماع وقد انكر مسلم ذلك فى مقدمة  
كتابه انكارا شديدا وزعم انه قول مخترع وان المتفق عليه انه يكفى للاتصال امكان اللقاء والسماع  
وابو رافع هو قبيح الصائغ جاهلى اسلامى ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم فهو من كبار التابعين ممن يمكن  
سماحه من ابن مسعود بل ارب على ان صاحب الكمال صرح بانه سمع منه وكذا ذكر الصريفي فيا قرأت  
بنطسه ولم يحك البيهقى من الدارقطنى هذا الكلام فيحتمل انه لم يرض به ولا يلزم من كونه ليس فى  
مصنفات حماد ان يكون ضعيفا واخرج ابوبكر البزاز فى مسنده هذا الحديث من طريق ابن لميعة عن  
قيس بن العجاج عن حش عن ابن عباس عن ابن مسعود ومقتضى هذا ان يكون الحديث فى مسند ابن  
مسعود واخرجه ابن ماجة فى سننه بهذا الطريق الا انه قال عن ابن عباس انه عليه السلام قال لابن  
مسعود الحديث ومقتضى هذا ان يكون فى مسند ابن عباس على كل حال فهو شاهد لما تقدم وابن لميعة  
وان ضعف لكن روى عنه الائمة كالثورى والاوزاعى والليث وغيرهم واستشهد به مسلم فى موضعين  
من كتبه واخرج له ابن خزيمة فى صحيحه مقرونا بآخر واخرج له الحاكم فى المستدرک وقال الثورى  
حجبت حجبالا لقاء وقال ابن مهدى وددت الى اسمع منه خمس مائة حديث والى عزمت ما ذا وحدث

ابن وهب يحدّث فقيل من حدّثك بهذا قال حدّثني به والله الصادق البار عبد الله بن لهيعة قال البيهقي  
وقد انكر ابن مسعود شهوده مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . قلت \* بعارض ذلك ما روي انه  
كان معه من وجوه ذكر البيهقي بعضها والدارقطني وغيره بعضها وعن ابي عثمان النهدي عن  
ابن مسعود قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم انصرف فاخذ بيد ابن مسعود حتى خرج به  
الى بطناء مكة فاجلسه ثم خط عليه خطا ثم قال لا تبحرن خطك فانه ستنهي اليك رجال  
فلا تكلمهم فانهم لا يكلمونك فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اراد فيينا انا جالس في خطي  
اذا تاني رجال كانهم الزط فذكر حد بشاطو ولا اخرجه الترمذي وقال حسن صحيح غريب  
من هذا الوجه وسليمان التيمي قد روى هذا الحديث ايضا انتهى كلامه وقال الطحاوي ما علمنا لاهل الكوفة  
حدّثا في ثبت كون ابن مسعود معه عليه السلام ليلة الجن ما يقبل مثله الا ما حدّثنا يحيى بن عثمان ثنا  
اصبغ بن الفرج وموسى بن هارون اليزدي قالوا حدّثنا جرير بن عبد الحميد عن قابوس عن ابيه عن  
ابن مسعود قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيظ خطا وادخلني فيه وقال لا تبرح حتى ارجع  
اليك ثم ابطلا فاجاء حتى السحر وجعلت اسمع الاصوات ثم جاء فقالت اين كنت يا رسول الله فقال  
ارسلت الى الجن فقلت ما هذه الاصوات التي سمعت قال هي اصواتهم حين ودعوني وسلوا على  
وقرأت في مسند احمد بن حنبل عارم وعفان قالوا حدّثنا معمر قال قال ابي حدّثني ابو ثيمة عن عمرو  
البكالي يحدّثه عمرو عن عبد الله بن مسعود قال استبغني رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقا  
حتى ايننا مكان كذا وكذا فخط لي خطة وقال لي كر بين ظهري هذه لا تخرج منها فانك ان خرجت  
هلكت ثم ذكر حد بشاطو ولا وهو في المسند واخرج الطحاوي هذا الحديث في كتابه المسمى بالرد على الكرايسي  
وقال البكالي هذا من اهل الشام ولم يروه هذا الحديث عنه الا ابو ثيمة وهذا ليس بالعميم بل هو السلي الصوري  
ليس بالمعروف وقد وفق جماعة من المحققين بين الاخبار التي تقتضي انه كان معه وبين الاخبار التي تقتضي  
انه لم يكن معه بانه كان معه وعند مخالطته للجن لم يكن معه وذكر ابن السيد البطليوسي في التنبيه على  
اسباب الخلاف انه جاء في بعض الروايات لم يشهده احد غيري فاسقط بعض الرواة غيري ثم اسد  
البيهقي ( عن عمرو بن مرة قال سألت ابا عبيدة بن عبد الله اكان عبد الله مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال  
لا وسألت ابراهيم فقال انت صاحبنا كان ذلك ) \* قلت \* فهو منقطع لم يسمع ابو عبيدة من ابيه قال

اليهقي في باب من كبر بالطاقتين ( ابو عبيدة لم يدرك اياه و ابراهيم ايضا لم يسمع من ابن مسعود ) \* قال اليهقي ( ثم صفة انبذتهم مذكورة فيما اخبرنا على فذكر انه كان عليه السلام ينذله غدوة فيشر به عشاء وينذله عشاء فيشر به غدوة ) وذكر عن ابي العالية قال ترى نبيذكم هذا الحبيث انما كان ما يلقي فيه تمرات فيصبر حلوا ) \* قلت \* المفهوم من كلامه ان مثل هذا النبيذ يجوز الوضوء به ومذهب الشافعي التمر ونحوه ادغلب وصف منه واكثر على الماء فازال اسمه يمنع الوضوء به والظاهر ان ما نبذه من غدوة الى عشية وصار حلوا صار كذلك ولاه عليه السلام قال هل معك ماء قال لا فدل ان الماء استعمال في التمر حتى سلب عنه اسم الماء والا لما جاز نفيه عنه \*

\* قال \* **باب ازالة النجاسة بالماء دون سائر المأكلات**

استدل على ذلك بحديث اسماء ( ثم اقرصه بالماء ) \* قلت \* هو ايضا مفهوم لقب ثم ذكر حديث عائشة ( ما كان لاحدانا الا ثوب واحد تحيض فيه فان اصابه شيء من دم بلته يريقها ثم قصعته بظفرها ) ثم قال ( وهذا في الدم اليسير الذي يكون مغفوا عنه فاما الكثير منه فصحيح عنها انها كانت تسلمه ) \* قلت \* الغسل لا يختص بالماء ولو اخص به دل ذلك على جواز الازالة بالماء ودل الاول على جواز الازالة بالريق اذ لاننا في بين الدليلين فلا حاجة الي تاويل اليهقي ( ذلك باليسير ) من غير دليل على ان قليل النجاسة وكثيرها سواء عند الشافعية في انه لا يعني عن شيء منها واستثنوا من ذلك اشياء ليس دم الحيض منها ثم اسند ( عن سلمان انه قال اذا حدث احدكم جلده فلا يمسحه بريقه فانه ليس بطاهر ) قال يعني الراوي \* فذكرت ذلك لابراهيم فقال ( سمعته بقاء ) قال اليهقي ( وانما اراد سلمان والله اعلم ان الريق لا يطهر الدم الخارج منه بالحك ) \* قلت \* فيه اشياء \* احدها ان فيه حمادا هو ابن ابي سليمان ضعفه اليهقي في باب الربا لا يجرم الحلال \* الثاني انه اختلف على حماد فروى عنه عمرو بن عطية وروى عنه عن ربي عن سلمان بين ذلك الراهم رمزي في كتاب الفاصل \* الثالث ان سلمان لو اراد الريق لا يطهر كما زعم اليهقي لقال فانه ليس بمطهر بل المفهوم من كلامه انه كان يروى الريق ليس بطاهر في نفسه ويؤيد ذلك ما اسنده صاحب الامام عنه انه قال اذا اصاب البصاق الثوب او الجسد فليغسل بالماء ويروى ذلك عن بعض العلماء ذكره الطحاوي في كتاب الاختلاف وقال ابو بكر بن ابي شبة في المصنف حدثناسعدي بن يحيى الحميري حد ثنا ابو العلاء قال كنا عند قتادة فتذاكرنا واول ابراهيم وقول الكوفيين في البزاق يغسل قال فحك قتادة ساقه ثم اخذ من

ربه شيئا ثم امره عليه ليرينا انه ليس بشئ \* والحيرى هذا ثقة خرج له البخارى وابو العلاء هو ايوب  
ابن مسكين ويقال ابن ابي مسكين القصاب وثقه ابن حنبل وابن سعد والنسائى \* قال الیهني (وا ما  
حديث عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا عمار ما نغاث منك ولادموع عينك الا بمنزلة  
الماء الذي في ركوتك انما تصل ثوبك من البول والفائط والمني والدم والقيء فهذا باطل لا اصل له  
وانما رواه ثابت بن حماد عن حماد بن زيد عن ابن المسيب عن عمار وعلي بن زيد غير معتمد به وثابت بن  
حماد منهم بالوضع \* قلت \* هذا الحديث اخرجه الدارقطني ولقطه عن عمار \* قال ابي علي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والماعلى يتراد لوما في ركوة لي فقال يا عمار ما تصنع فقلت يا رسول الله باي وامي اغتسل ثوبي  
من نخامة اصابت فقال يا عمار انما يغسل الثوب من خمس من الفائط والبول والقيء والدم والمني ~~يا عمار~~  
ما نغاثك ودموع عينك والماء الذي في ركوتك الاسواء \* فسيق الحديث يدل على انه عليه السلام  
جعل النخامة طاهرة فلا يغسل الثوب منها كالماء وكذلك الدموع طاهرة ولم يرد عليه السلام جعلها  
كلها في تطهير الاشياء بها على انه لا يلزم من جعل شئ بمنزلة شئ آخر وتسويته به استوائها من كل الوجوه  
فظهر بهذا ان الحديث غير مناسب لهذا الباب وعلى بن زيد قد تقدم ان مسلما روى له مقرونا بغيره  
وثابت هذا قال الدارقطني ضعيف جدا وقال ابن عدى احاديثه منكرو ومقلوبات واما كونه متعنا بالوضع  
فأرأيت احد ابيد الكشف التام ذكره غير الیهني وقد ذكر ايضا هو هذا الحديث في كتاب المعرفة  
وصنف ثابتا هذا ولم ينسبه الى التهمة بالوضع \*

قال \* **باب طهارة بجلد الميتة بالدمع**

ذكر فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما من طريقين في الاولى (الاخذوا اماها قد بنوه فانتقموا به)  
وفي الثانية (الانزعم اماها فانتقموا فانتقم به) لادلالة فيه من هذين الطريقين على طهارة الجلد بالدمع  
فان الانتفاع قد يكون باليس بظاهر وقد قال مالك لا باس بالجلوس على جلود الميتة اذا دبنت ولا باس  
ان ينزل عليها وهذا وجه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انتقم بجلد هال ولا يصلى في جلود الميتة اذا دبنت  
ولا يستقي بها \* حكى ذلك عنه ابن القاسم واذا لم يلزم من الانتفاع الطهارة ظهرا نه لادليل في هذا  
الحديث من هذين الطريقين على ما عاهد الیهني الباب لاجله قال الیهني ( ورواه جماعة عن الزهري )  
فذكرهم ثم قال ( ولم يذكروا فيه قد بنوه وقد حفظه سفيان بن عيينة والزائدة من مثله مقبولة اذا كان لها

شواهد) \* قلت \* لاحاجة الى هذا القيد بل هي من مثله مقبولة سواء كانت له شواهد ام لا على ان ابن عيينة اختلف عنه فمنهم من ذكر عنه هذه الزيادة ومنهم من لم يذكرها وكذلك أخرجه ابو داود والنسائي في سننها عن ابن عيينة بسنده عن ابن عباس عن ميمونة فلم يذكر فيه الدباغ ثم ذكر البيهقي من حديث ( محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن امه عن عائشة انه عليه السلام امر ان يستمتع بجلود الميتة ) الحديث وسكت عنه وعلله الاثرم بان امه غير معروفة ولم يسمع انه روى عنها غير هذا الحديث وسأل عبدالله بن احمد ابن حنبل اباه عن هذا الحديث فقال فيه امه كانه كرهه من اجل امه ثم ذكر البيهقي حديث الجون بن قتادة عن سلة بن الحبتي وسكت عنه والجون مجهول \* كذا عن احمد بن حنبل وابن المدني وابن هدي \*  
 \* قال \* باب المنع من الانتفاع بجلد الكلب والخنزير وانهما نجسان وهما حيان

استدل على ذلك بحديث ( عبدالله بن حكيم لا تستمعوا من الميتة باهاب ولا عصب ) \* قلت \* قديين فيما مضى في باب جلد الميتة رواه عن مجاهيل ثم ان البيهقي حمله على ما قبل الدباغ فكيف يستدل به هنا على ان المنع من الانتفاع بجلد الكلب والخنزير بعد الدباغ وعلى تقدير صحة هذا الحديث فهو شامل لغير الكلب والخنزير ايضا وهو لا يقول بذلك ثم ذكر حديث النهي عن جلود السباع \* قلت \* سياق في كلام الترمذي ان الاصح انه مرسل ثم ان الشافعي لم يقل بعموم هذا الحديث فان عنده جلود السباع تطهر بالدباغ غير الكلب والخنزير وليس في الحديث النهي عن دباغها فقد حكى الخطابي عن مالك انه كره الصلوة في جلود السباع وان دبت ورأى الانتفاع بها على سائر الوجوه جائزا وقال الخطابي في باب اهاب الميتة تأول هذا الحديث اصحاب الشافعي ومن ذهب مذهبه ان الدباغ يطهر جلود السباع ولا يطهر شعورها على انه انما ينهى عن استعمالها من اجل شعورها لانها نجسة عندهم وقد يكون النهي من اجل انها مراكب اهل السرف والخيلاء وقد جاء النهي عن ركوب جلود النمر وذكره ابو داود في هذا الباب فاما ما دباغ جلوده وتنف شعره فانه ظاهر على مذهبه ولا ينكر تخصيص العموم بدليل يوجب اتمته كلامه وقد جاء النهي عن جلود السباع مخصصا فروى ابو داود والنسائي من حديث المقدم بن معد يكرب انه عليه السلام نهى عن لبس جلود السباع والركوب عليها وقد ذكر البيهقي هذا الحديث بعد هذا الباب يابن وذكر هناك ( عن ابي المليح عن ابيه نهى عليه السلام عن جلود السباع ان تفرش ) ثم ذكر البيهقي حديث ولوغ الكلب مستدلا بذلك على نجاسته وما لك يمنع ذلك ويجعل الامر بالنسل على التمسك وربما



رجعه اصحابه بذكر هذا المدد المخصوص وهو السبع فانه لو كان للنجاسة لاكتفى باقل من السبع لانه ليس باغظ من نجاسة المذرة وقد اكتفى بها باقل من ذلك لكن الامر بالنسب دليل على التمس ظاهر كالمذرة التعبد بالنسبة الى الاحكام المقولة (١) واظهر من ذلك في الدلالة على التمس ما ورد في بعض الروايات الصحيحة \* طهورا انا احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يسل سبعا فلو استدل البيهقي بهذا المكان اظهرهم مع تسليم نجاسته لا يلزم من ذلك منع الانتفاع بجلده بل طاهر اذا دبح كجد الميتة عملا بمصوم حديث ابن عباس المتقدم \* انما اهاب دبح فقد طهر \* ومحدثه ايضا الذي صح البيهقي اسناده فيما تقدم ولفظه ان دباغه ذهب بنجته اورجه او نجسه ومحدث سلمة المتقدم \* دباغها طهورها \* وبهذا يظهر انه لا دليل للبيهقي في هذا الحديث ثم اخرج من حديث (يوسف بن خالد عن الفضالك بن عثمان عن عكرمة عن ابن عباس انه عليه السلام قال ثن الكلب خيث وهو اخيث منه) ثم قال (يوسف بن خالد هو السمي غيره او ثني منه) قلت \* في هذا الكلام تولى له لانه شارك ذلك الغير في الثقة وان كان النير او ثني منه فان كان البيهقي اراد بذلك تضعيفه فقد اخطأ في عبارته و كان اراد توثيقه كما هو المذهب من كلامه فليس الامر كذلك بل وقد اغلظ الناس القول فيه وقال النسائي متروك وقال ابن معين كذاب خيث عدا واقبل سوء رأيه بالبصرة. الاحمسي لا يحدث عنه احد فيه خيره وقال في رواية عباس الدوري هو كذاب زنديق لا يكتب عنه وقال ابرحانم انكرت قول يحيى فيه زنديق حتى حمل الي كتاب نقد وضعه في النجهم ينكر فيه الميزان والقيامة فعلت ان يحيى كان لا يتكلم الا عن بصيرة ومهم وهو ذاهب الحديث وقال ابن سعد كانوا يتقون حديثه وضعفه البيهقي فيما بعد قطع الشجر وحرق المنازل فهو مخالف لظاهر كلامه هنا ثم على نقد يروى الحديث فالحديث من حيث هو لا يدل على النجاسة صريحا قال الجوهرى الحديث اضد الطيب فكما ان الطيب ليس بمنحصر في الطاهر فكذا الحديث ليس بمنحصر في النجس ولو كان كذلك لكان ثن الكلب ومهر النبي وكسب الحجام نجاسة لانه عليه السلام اطلق اسم الحديث على هذه الثلاثة كما اخرجها الشيخان من حديث وافع بن خديج ولم يقل احد بنجاسة هذه الاتياء \*

\* قال \* باب اشتراط الدباغ في طهارة جلد مالا يوكل لحمه

ستدل على ذلك بمحدث (اذا دبح الاهاب فقد طهر) \* قلت \* هو من باب مفهوم الشرط وخصمه لا يقول به ولان صح هذا الاستدلال يلزم منه القول بنجاسة جلد ما يوكل لحمه فاشتراط الدباغ فيه (٢) والبيهقي واصحابه لا يقولون بذلك ثم استدل ايضا بمحدث عائشة (طهور كل اديم دباغه) وقال (رواته)

(١) هكذا في الاصل ولكن لا يستقيم المعنى (١٢) هكذا في الاصل ولكن لا يستقيم المعنى (١٢) \* قلت \*

\* قلت \* في سنده ابراهيم بن الميثم لم يخرج له في شيء من الكتب الستة وذكره ابن عدي في الكامل وقال حدث ببغداد فكتبه الناس واحاديثه مستقيمة سوى الحديث الذي ردوه عليه وهو حديث النار ثم قوله طهور كل اديم دباغه \* اتكان البيهقي يرى انه من باب العالم زيد وانه يفيد المحصر فذهب القاضي من المالكية والحنفية انه لا يفيد المحصر استدلالاً بحديث سلمة بن المحبق (ذكرتها دباغها) وفيه البحث المذكور ونقد ايضا في سنده الجون وهو مجهول ثم ذكر حديث (النهي عن جلود السباع ان تفرش) وذكر (انه) روي عن ابي الملحمر سلا دون ذكر ابيه \* قلت \* لم يذكر الاصح من المرسل والمسنود وقال الترمذي المرسل اصح ثم ان البيهقي استدلالاً به فيما تقدم على المنع من الانتفاع بجلد الكلب والخنزير والمفهوم من كلامه في هذا الباب طهارة جلد مالا يوكل لحمه بالدباغ لا بالكافة والحديث لم يتعرض له لئلا يفتقد

\* ثم قال \* باب ما يوكل لحمه اذا كان مذكى \*

مراده انه طاهر واستدل على ذلك بحديث الخدي (انه عليه السلام من بغلام يسلم شاة \* وانه عليه السلام لم يتوضأ بعد ان ادخل يده بين الجلب والعم) \* قلت \* لا يلزم من نفي الوضوء في غيره فيجوز ان يغسل يده ولم يتوضأ فان قلت فقد ذكر في ابوابه (ان عمرواً زاد في حديثه يعني لم يس ماء) \* قلت \* ذكر في ابوابه ان عمرواً وابوب لم يجز ما في هذا الحديث بل تردد اتفاقاً اراه عن ابي سعيد وقدرى الحفاظ ابوحاتم ابن حبان هذا الحديث في صحيحه بسنده الى عطاء الذي عن ابي سعيد وفي آخره ثم انطلق فصلى ولم يتوضأ ولم يس ماء فلو ذكر البيهقي الحديث من هذا الطريق كان هو الصواب اذ لا تردد فيه وفي الجمع بين قوله فلم يتوضأ وقوله ولم يس ماء \*

\* قال البيهقي \* باب المنع من الانتفاع بشعر الميت \*

ذكر فيه حديث (لا تركبوا الخزول النار) ثم قال (وهو الخز ممول على التنزيه) \* قلت \* اذا جعل البيهقي في الخز للتنزيه لزم ان يحول في المار ايضاً كذاك والا لزم استعمال النهي في حقيقة ومجازة ثم لو سلم ان النهي في النار للتحريم لا يلزمه من منع ركوبه منع الانتفاع بشعره وان اراد البيهقي المنع من الانتفاع بشعر الميت لبجاسته فلا سلم ان تحريم ركوبه يدل على نجاسته كالحرم لاجاسته بل لا نفروا الجلاء \* ولغير ذلك على حسب ما اختلفوا في علة حرمة ثم ذكر ان بعض اصحابهم احتج بحديث ابن عباس المتقدم \* الا اخذتم اهابها فاستمتعتم به \* وانهم قالوا اخص الاهداب بالاستمتاع \* قلت \* قد تقدم ان مفهوم القلب

ليس بحجة لما خص الأهاب ثم لو سلم أنه خص الأهاب فهم اسم للجلد بشره فدل على طهارة شعره أيضاً  
اذلولاً لذلك لقال احلقوا شعره ثم اتفقوا به \*

\* قال \* باب المنع من الادهان في عظام القيلة وغيرها مما لا يוכל لحمه

ذكر فيه ( تنبيه عليه السلام عن كل ذي ناب من السباع ) \* قالت ليس ذلك على عمومته فالمراد التنبيه عن اكله  
وتبين ذلك بما ورد في الصحيح من حديث ابي ثعلبة \* نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب  
من السباع وحديث ابي هريرة كل ذي ناب من السباع فأكله حرام \* ثم ذكر حديث ابن عكيم الاستئتمار من  
الميتة بشئ / وقد بينا ان فيه اختلافاً واضطراباً ثم ان البيهقي ترك عمومته في جواز الانتفاع بجلد الميتة اذا  
دبر ثم ذكر عن ابن عمر ( انه كره ان يدهن في عظم قبل ) وفي سنده ابراهيم الاسدي سكت عنه وهو مكشوف  
الحال وذكر ( عن بقية عن عمرو بن خالد عن قتادة عن انس كان عليه السلام يتمشط بمشط من عاج ) ثم قال ( رواية  
بقية عن شيوخه المجهولين ضعيفة ) وقال في الخلافيات عمرو بن خالد الواسطي ضعيف والمتموم من كلامه معنا  
ان الواسطي مجهول وهو ليس كذلك ثم ذكر ( ان الخطابي قال واما العاج الذي تعرفه العامة فهو عظم انياب القيلة  
وهو ميتة لا يحوز استعماله ) \* قلت \* كان الواجب عليه اتباع الحديث وترك رايه ولم يفعل كذلك بل رد الحديث  
الى رايه واهم بقوله ( الذي تعرفه العامة ) انه ليس من صحيح لغة العرب وليس كذلك \* قال ابن سيده  
في المحكم العاج انياب القيلة ولا يسمى غير الناب عاجاً وكذا قال اللبث من المتقدمين فيها حكاه الا زهرى  
وقال الجوهري العاج عظم القيل \* الواحدة عاجة \*

\* قال \* باب النهي عن الاناء المنقوض

ذكر حديث ابن عمر ( من شرب في اناء فضة او ذهب او اناء فيه شئ من ذلك الحديث ) وسكت عنه وفيه  
ذكر ابن ابراهيم عن ابيه قال ابر القطان هذا الحديث لا يصح ذكر يا وابوه لا يعرف لما حال ثم ذكر  
عن ابن عمر ( انه اتي بقدر منقوض فابى ان يشرب وفيه خفيف الجزري فسكت عنه وقال في باب  
كفارة من اتى الخافض خفيف غير صحيح به \*

\* قال \* باب التطهير من اوانهم يعني المشركين بعد الفسل

ذكر فيه حديثاً من رواية خالد عن ابي قلابة عن ابي اسامه عن ابي ثعلبة ثم قال ( وقد ارسلت جماعة من  
ايوب وخالد فلم يذكروا ابا اسامه في اسناده ) \* قلت \* اخرجه الحاكم في المستدرک بدون ذكر ابي اسامه

وقال صحيح على شرط الشيخين البخاري ومسلم وابوقلابة سمع من ابي ثعلبة انتهى كلامه فلا نسلم انه كذلك  
سرسل وجعل الحاكم الطريق الذي فيه ابواسماء صحيحاً ايضاً \*

\* قال \* **باب فضل السواك**

اسند فيه من الشافعي (اخبرنا ابن عيينة عن محمد بن اسحاق عن ابن ابي هيثب عن عائشة ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال السواك مطهرة للفم الحديث) ثم قال (ورواه محمد بن يحيى بن ابي عمر عن ابن عيينة عن  
مسعر عن ابن اسحاق) \* قلت \* ذكر صاحب الامام انه رآه في مسند ابن ابي عمر كما رواه الشافعي عن ابن  
عيينة وكذا رأيت انا في نسخة جيدة مسموعة من مسند ابن ابي عمرو وروناه في مسند الحميدي حدثنا شافعيان حدثنا  
محمد بن اسحاق فصرح ابن عيينة بالسماع من ابن اسحاق فزال الواسطة \*

\* قال \* **باب الدليل على ان السواك سنة**

اسند فيه (عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لولا ان  
اشق على امتي لامرهم بالسواك مع كل وضوء) ثم قال (وهو في الموطأ بهذا الاسناد موقوفادون  
ذكر الوضوء) \* قلت \* الذي في نسخة ابن يحيى عن مالك بهذا الاسناد عن ابي هريرة انه قال لولا  
ان يشق على امتي لامرهم بالسواك مع كل وضوء وهذا يدخل في المسند لما يدل عليه اللفظ كذا قال  
ابو عمر \* ورواه يحيى وابو المصعب وابن بكير والقاسمي وابن القاسم وابن وهب وابن نافع ثم ذكر الهيثمي  
حديث (تدخلون على قلعا) ثم قال (مختلف في اسناده) \* قلت \* ومع الاختلاف ابو علي الصيقل المذكور في  
استناده لا يعرف له حال ولا اسم كذا ذكر ابن القطان وذكر عن ابن ابي السكراة تماماً كان اصغروا له  
الباس وليس يحفظ له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماع من وجه ثابت \*

\* قال \* **باب الاستياك عرضاً**

ذكر فيه حديث ابن المسيب عن ربيعة بن اكثم ثم قال (ريعة استشهد بخير) \* قلت \* هذا كلام ناقص وقامه  
ان ابن المسيب ولد في زمن عمر فلم يدرك ربيعة هذا لانه استشهد بخير \*

\* قال \* **باب النية في الطهارة الحكيمة**

ذكر فيه حديث (يعقوب بن سلمة عن ابيه عن ابي هريرة قال عليه السلام لا صلاة لمن لا وضوء له كن  
لم يذكر اسم الله عليه) \* قلت \* لا يعرف لسلمة سماع من ابي هريرة ولا يعقوب من ابيه \* حكاه الهيثمي

في باب التسمية على الوضوء عن البخاري \* ثم ان العلماء المحققين ذكروا هذا الحديث في باب التسمية على الوضوء وكذا فعل البيهقي ايضاً وهو المناسب لان الذكر فعل اللسان ولا تعلق له بالية لانها فعل القلب فتبين ان هذا الحديث غير مطابق لهذا الباب \*

\* قال \* ﴿باب التسمية على الوضوء﴾

ذكر فيه حديث ربيع بن عبد الرحمن بن ابي سعيد الخدري عن ابيه عن جده ثم ذكر (عن ابن حبل انه قال ربيع رجل ليس بمعروف) \* قلت \* روى عنه فليح بن سليمان وعبد العزيز الدرداء وكنيع بن عبد الله بن عمر \* ذكر ذلك البزاز في كتاب الطهارة من كتاب السنن وقال ابو زرعة هو شيخ ذكره المزي في كتابه وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واخرج له الحاكم في المستدرک وهذا يخرج عن حد الجهالة ثم ذكر (عن ابي ثعلبة قال سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويط الحديث) ثم قبل (ابو ثعلبة ليس بمعروف جداً) \* قلت \* روى البزاز انه مشهور وقال ابن القطان روى عنه جماعة منهم ابن حرملة وسليمان بن بلال وصدقة بن الزبير والدرداء وروى الحسن بن ابي جعفر وعبد الله بن عبد العزيز \* قاله ابو حاتم \*

\* قال \* ﴿باب التكرار في غسل اليدين﴾

ذكر فيه حديث اوس (استوكف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً) \* قال شعبه قلت للنعمان وما استوكف قال غسل كفية ثلاثاً \* قلت \* هذا الكلام يوم انه استوكف مشتق من الكف وليس كذلك بل هو مشتق من وكف اليت اذا قطر فالصواب في الحديث ما قال بعض العلماء ان معنى استوكف استقطر الماء يعني نوحاً ثلاثاً وبالغ في صب الماء حتى وكف فليس يقتصر بفعل اليد وبهذا يظهر ان هذا الحديث غير مختص بهذا الباب \*

\* قال \* ﴿باب صفة غسلها﴾

ذكر فيه حديث عثمان (انه دعا به فوضأ الخ) \* قلت \* في سنده عبيد الله بن ابي زياد القراح \* قال ابن معين ليس بشي \* قال ابو داود واحاد به ما كبر \*

\* قال \* ﴿باب سنة المضمة والاستساق﴾

ذكر فيه عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائمة حديث (عشر من الفطرة) ثم قال (رواه مسلم) \* قلت \* تركه البخاري وهو حديث معلول رواه سليمان التيمي عن طلق مرسل كذا

قال ابن مندة ومصعب وان وصله لكنه متكلم فيه وان اخرج له مسلم \* قال ابن حنبل روى اجماعاً ماكين وقال ابو حاتم لا يحدونه وايس بقوى واليحيى اتفق عليه الشيخان \* قال شعبة ما رأيت احداً اصدق منه فهو اجل من مصعب بلا شك ثم ذكر (حديث عمار بن ياسر عشر من الفطرة) وفي سنده على ابن زيد بن جدهان وقد تقدم في باب منع التطهير بالنبيذ انه ذكر تضعفه \*

\* قال \* **باب التكرار في غسل الوجه**

ذكر فيه (عن ابن اسحاق عن محمد بن طلحة عن عبيد الله الخولاني عن ابن عباس دخل على وقد اهرق الماء الحديث) \* قلت \* في كتاب الامام ان ابن اسحاق صرح بأنه حدثه في رواية يعقوب الدورقي عن ابن علية عنه فسلم الحديث من احتمال التدليس وقال شيخنا يعني المنذرى في مختصر السنن قال الترمذي سألت محمد بن اسماعيل عنه يعني هذا الحديث فضعه وقال ما درى ما هذا \*

\* قال \* **باب تحليل اللحية**

ذكر فيه حديث عثمان وحكي عن البخاري (انه قال هو حسن وهو اصح شيء عندى في التحليل) \* قلت \* في سنده عامر بن شقيق \* قال ابن معين ضعيف الحديث وقال ابو حاتم ليس بقوى وقد اخرج الشيخان حديث عثمان في الوضوء من عدة طرق ولا ذكر التحليل في شيء منها \*

\* قال \* **باب عمر ك النازعين**

ذكر فيه (عن ابن ابي العنبرين وهو عبد الحميد قال حدثنا الاوزاعي حدثني عبد الواحد بن قيس عن نافع عن ابن عمر الحديث) ثم حكى (عن الدارقطني انه قال ورواه ابو المغيرة عن الاوزاعي موقوف على ابن عمر هو الصواب) \* قلت \* قال ابن القطان ما لم يصح هذا الوكان رافعه ضعيفاً وواقفه ثقة وهنا واقفه ابو المغيرة ورافعه عبد الحميد وكلاهما ثقة ثم الموقوف لا بد فيه من عبد الواحد فليس اذا بصحيح وقال صاحب الامام وقد يؤخذ ترجيح الوقف من كثرة الواقفين او من تقدم مرتبة الواقف ولعل هذا منه فان ابا المغيرة عبد القدوس بن الحجاج اخرج به الشيخان وعبد الحميد مختلف فيه \* قلت \* استند اليه في الوقف من طريق الوليد بن مزيد (حدثنا الاوزاعي اخبرني عبد الله بن عامر حدثني نافع بن عبد الله بن عمر كان يترك عارضيه الخ) فوجد في من وقفه الكثرة ايضاً \*

باب ادخال المرفقين في الوضوء

\* قال \*

ذكر فيه حديث جابر من طريقين في كل منهما ثلاثة متكلم قيم \* اما الطريق الاول ففيه ( سويد بن مسيد حدث  
القاسم بن محمد العقيلي عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر ) \* اما سويد وان اخرج عنه مسلم فقد قال ابن  
معين هو حلال الدم وقال ابن المديني ليس بشئ وقال النسائي ليس بشئ وقال النسائي ليس بثقة وقال  
ابو حاتم صدوق وكان كثير التدليس وقيل انه عوى في آخر عمره فربما لقن ما ليس في حديثه فمن سمع منه وهو  
يصير فحذره عنه حسن وسكت عنه البيهقي هنا وقال في باب من قال لا يقرأ ( تنزيهاً آخره فكثير الخطاء  
في روايته ) \* واما القاسم العقيلي فقال احمد ليس بشئ وقال ابو حاتم متروك الحديث وعن ابي زرعة احاديثه  
منكرة وهو ضعيف الحديث \* واما ابن عقيل وهو جد القاسم المتقدم فسكت عنه ايضا البيهقي هنا وقال في  
باب لا يتطهر الماء المستعمل ( لم يكن بالحافظ واهل العلم يختلفون في الاحتجاج بروايته ) \* والطريق الثاني فيه  
( عباد بن يعقوب حدثنا القاسم بن محمد عن جده ) \* اما القاسم وجده فقد تقدم ما واما عباد بن يعقوب هو  
الرازي فقد روى عنه البخاري مقروناً بآخر لكن ابن حبان قال فيه هو رافضي داعية ويروى المناكير  
عن مشاهير فاستغنى الترك \*

باب تحريك الحاتم عند فصل اليدين

\* قال \*

الاعتماد فيه على الاثر عن علي وغيره ثم ذكر اثرين اولهما عن علي وفي سنده عبد الصمد الضبي ضعفه ابن معين وشيخه  
جميع بن حنبل عن ابيه لم يعرف حالهما والثاني عن ابن عمرو في يحيى بن عبد الحميد الحماني \* قال البخاري في  
كتاب الضعفاء يتكلمون فيه \* يروى عن شريك وغيره وقال ابن حنبل كان يكذب جهاراً ما زلنا نعرفه يسرق  
الاحاديث وقال محمد بن عبد الله بن نمير كذاب وقال الجوزجاني ترك حديثه \*

باب تحرى الصدغين

\* قال \*

ذكر فيه حديث الربيع بنت معوذ وذكر عنها في الباب الذي يليه قريباً من ذلك وفي الحديثين ابن عقيل  
تقدم ذكره والراوي عن محمد بن عجلان ذكره البخاري في الضعفاء \*

باب ايجاب المسح بالراس

\* قال \*

ذكر فيه عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عميرة عن بلال حديث المسح على الخفين والتمار وقال رواه  
مسلم \* قلت \* تركه البخاري لاضطراب استاده فمنهم من رواه عن ابن ابي ليلى عن بلال بلا واسطة

ومنه من رواه بواسطة بينهما واختلفوا فيها فمنهم من ادخل فيها كعب بن عجرة \* ومنهم من ادخل بينهما البراء ابن عازب وكذا رواه النسائي ثم ذكر (عن راشد بن سعد عن ثوبان حديث المسح على المصائب) \* قلت \* ذكر الحلال في علمه ان احمد قال لا ينبغي ان يكون راشد سمع من ثوبان لانه مات قديما \*

\* قال \* **باب مسح الاذن**

ذكر فيه من طريقين عن انس (انه مسح باطن اذنيه وظاهرهما) \* قلت \* روى الدارقطني باسناد رجاله كلهم ثقات عن انس انه كان يتوضأ مسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك \* والعجب من البيهقي مع شدة تبعه خصوصاً لكتاب الدارقطني كيف غفل عن هذا المرفوع وذكر الموقوف \*

\* قال \* **باب مسح الاذن بماء جديد**

ذكر فيه (عن ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن حبان ان اياه حدثه انه سمع عبد الله بن زيد) فذكر الحديث وفيه (فاخذ لاذنيه ماء خلاف الماء الذي اخذ لراسه) ثم قال (وكذلك روى عن عبد العزيز بن عمران وحرمة بن يحيى) \* قلت \* ذكر صاحب الامام انه رآه في رواية ابن المقرئ عن حرمة عن ابن وهب بهذا الاسناد وفيه \* ومسح بماء غير فضل يديه \* لم يذكر الاذن \* قال البيهقي (واما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاذان من الراس فروي ذلك باسناد ضاع ذكرناه في الخلاف واشهر اسناد فيه ما خبرنا) فذكر (عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب قال عن ابي امامة الحديث) \* ثم اسند (عن ابن معين انه قال سنان ابن ربيعة ليس بالقوي واسد عن ابن عون وشعبة وغيرها تضعيف شهر) \* قلت \* سنان اخرج له البخاري وشهر وثقه ابن حنبل واحمد بن عبد الله العجلي ويعقوب بن شعبة ويحيى بن معين فيما حكاه عنه ابن ابي خيثمة وعن ابي زرعة قال لا بأس به واخرج له مسلم مقرونا مع غيره واخرج الترمذي حديثه عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم جلل الحسن والحسين وعلياً وفاطمة رضي الله عنهم كساء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي الحديث ثم قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن القطان لم اسمع لمضعبه حجة وما ذكره امالايصح وما اخرج على مخرج لا يضره واخذه الخريطة كذب عليه وتقول شاعر اراد عيبه \* ثم قال البيهقي (والحديث في رفعه شك عن سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن سنان عن شهر عن ابي امامة انه وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا توضأ مسح اقبه بالمال \* وقال ابو امامة الاذان من الراس) \* قلت \* قد اختلف فيه على حماد



فوقه ابن حرب عتوره ابو الريح واختلف ايضا على مسدد عن حماد فروي عنه الرفع وروي عنه الوقف  
واذا رفع خذ ثا ووقفه آخر او فلما شفى واحد في وقتين يرجع الرفع لانه ابي بزيادة ويجوز ان يسمع  
الانسان حد بثانيفتي به في وقت ويرفعه في وقت آخر وهذا اولي من تليط الرفع ولهذا الحديث اسناد ان  
آخران احدهما اخرجه ابن ماجة عن سويد بن سعيد حد ثابتي بن زكريا عن ابن ابي زائدة عن شعبة عن حبيب  
ابن زيد عن عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان من الراس \* فهذا  
استاد متصل ورواته صحيح بهم فابن ابي زائدة وشعبة وعباد احتج بهم الشيخان وحبيب ثقة ذكره ابن حبان في  
الثقات من اتباع التابعين وسويد احتج به مسلم فهذا المثل اسناد في هذا الباب والثاني رواه الدارقطني قال  
حد ثنا محمد بن عبدالله بن زكريا النيسابوري بمصر حد ثنا احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزاز حد ثنا ابو كامل  
الجحدري حد ثنا غندر محمد بن جعفر عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الاذان من الراس \* قال الدارقطني حدثني به ابي حد ثنا محمد بن سليمان الباغدي حد ثنا  
ابو كامل الجحدري بهذا مثله قال ابن القطان ما لخصه هذا الاسناد صحيح لثقة رواه واتصاله واعله الدارقطني  
بان ابا كامل تقرب به عن غندر ورواه فيه ولم يؤيد الدارقطني ذلك بشئ ولا عضده بحجة غيرانه ذكر ان ابن  
جرير الذي دار الحديث عليه يروي عنه سليمان بن موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رسلا وما درى ما الذي  
يمنع ان يكون عنده في ذلك حد ثان مسدد ومرسل انتهى كلامه فاعرض اليه عن حديث ابن ماجة وحديث  
الدارقطني مع شدة تبعه لكتابه واشتغل بمحدث ابي امامة مع ما فيه وذكر الاسناد الذي زعم انه اشهر  
اسناد لهذا الحديث وبهذا يظهر تحامله ولمن يقول بمسح الاذنين بماء الراس حديث امثل من هذا كله  
وهو ما اخرجه ابن مندة وابن خزيمة في صحيحيهما من حديث ابن عباس الا اخبركم بوضوء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاخذ غرفة فمسح بهاراسه واذنيه الحديث واخرجه ابن حبان ايضا في صحيحه ونقله ثم  
غرف غرفة فمسح بهاراسه واذنيه واخرج الحاكم في المستدرک نحوه وذكره البيهقي فيما تقدم في آخر باب  
مسح الراس \*

\* قال \* باب الدليل على ان فرض الرجلين الغسل وان مسحهما لا يجزى \*

استدل على ذلك بعدة احاديث \* اولها (ويل الاعقاب من النار) \* قلت \* في الاستدلال بها نظر فان من يرى  
مسحهما قد يفرض في جميعها وظاهر الآية يدل على ذلك وهو قوله تعالى وارجلکم الى الکعبين فالوعيد لهما

ترتب على ترك تعميم المسح وتدل على ذلك رواية مسلم \* فانهي اليهم واعقابهم تلوح لميسما الماء \* فتبين  
بذلك ان القبط محل التطهير فلا يكتفى بإداونه فليس الوعيد على المسح بل على ترك التعميم كالمسح وهذا الكلام  
على امر ابي هريرة وعائشة باسباغ الوضوء وكذا حديث عبد الله بن الحارث وعمر وانس \*

\* قاله \* **باب قراءة وارجلكم نصبا**

ذكر فيه (عن ابن مسعود قال رجع الامر الى الفسل) وفي سنده قيس بن الربيع فسكت عنه البيهقي وقال في باب  
من زرع ارض غيره بغير ذنه (ضعيف عند اهل العلم بالحديث ثم ذكر عن عمرو بن قيس عن عطاء انه كان  
يقرا هانصبا \* وعمر هو المكي سكت عنه ايضا وقال في بابيمن بنى او غرس بغير ارضه (ضعيف لا ينعج به) ثم ذكر  
(عن علي اغسلوا القدمين من رواية الحارث) فسكت عنه وحكي في باب اصل القسامة (عن الشعبي انه كان كذا ابا)  
ثم قال (وقد روينا عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ما دل على وجوب الفسل) \* قلت \* اراد احد يه المذكور  
في الباب الذي قبل هذا وقد تقدم الكلام فيه ثم ذكر (عن ابن عباس قال ما اجد في الكتاب الا غسليتين  
ومسحتين) ثم قال (ان صح يحتمل انه كان يرى القراءة بالتحفيض وانها تقتضي المسح ثم لما بلغه انه عليه السلام تواعد  
على ترك غسلها (١) \* قلت \* ما ورد نص صريح انه عليه السلام تواعد على ترك غسلها وترك شئ  
منها كما مر بانه ثم ذكر (عن هشام بن سعد حدثنا زيد بن اسلم عن عطاء بن ابن عباس الحديث) وفيه (ثم اغترف  
غرفة اخرى فرش على رجله وفيها النعل واليسرى مثل ذلك ومسح باسفل الكعنين) وذكر (عن عبد العزيز بن  
محمد عن زيد عن عطاء بن ابن عباس الحديث) وفيه \* ثم اخذ حفنة ماء فرش على قدميه وهو متنعل  
ثم قال (هكذا رواه هشام وعبد العزيز الدارودي يحتمل ان يكون موافقا لروايتهم بان يكون غسلها في  
النعل وهشام بن سعد ليس بالحافظ جدا فلا يقبل منه ما يخالف فيه الثقات الاثبات وكيف وهم عدد وهو  
واحد) \* قلت \* حديث هشام ايضا يحتمل ان يكون موافقا لما بان يكون غسلها في النعل فلا وجه لافراده بانه  
خالف الثقات فان قال انما افردته لانه في حديثه قرينة تمنع من التاويل بالنسل وهي قوله ومسح باسفل  
الكعنين \* قلنا \* قد جمعت بينهما في باب المسح على النعل واولت الحديثين بهذا التاويل حيث قلت (ورواه  
عبد العزيز وهشام عن زيد بن حنيفة) في الحديث رشاعلى الرجل وفيه النعل وذلك يحتمل ان يكون غسلها في النعل  
ثم قلت (والعدد الكثير اولى بالحفظ من العدد اليسير) فاحد الامرين يلزمك اما جميعا بهذا التاويل في كتاب  
المعرفة في هذا الباب بخلاف ما فعل ههنا (٢) ثم حكى عن الشافعي (قال روي انه عليه السلام مسح على ظهور قدميه

(١) لعله مهبط الكنايين هناك لفظ \* رجع او مثل ذلك ١٢ من المولوي محمد انوار الله مد ظله

(٢) في هذا الموضع ايضا ينعم اسقاط بعض العبارة لعله \* واما عدم صحة الجمع هناك ١٢ منه مد ظله

وروى انه روى ظهورهما واحد الحديثين من وجه صالح لو كان منفردا ثبت والذي خالفه أكثر وأثبت الحديث الآخر ليست مما ثبت أهل العلم بالحديث لو انفرد (١) قال البيهقي عنى بالاول حديث الدراردي وغيره عن زيد وعنى بالآخر والله أعلم حديث عبد خير عن علي في المسح على ظهر القدمين وقد بينا انه انصح ظهر الحنفين وهو مذکور في باب المسح على الخف بطله \* قلت والذي اعلم به ذلك الحديث في باب الاقتصار بالمسح على ظاهر الحنفين ان عبد خير لم يحتج به صاحب الصحيح ثم قال (فهذا وما ورد في معناه انه اريد به قدما الخف) انتهى كلامه وهما لم يلتزما الاخراج عن كل ثقة على ما عرف فلا يلزم من كونهما لم يحتج به ان يكون ضعيفا وعبد خير وثقه ابن معين والعجلي واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما وروى له اصحاب السنن الاربعة فثنين بهذا انه لم يذكر للحديث ولا دلة واحدة \* قال البيهقي وقد روياه من اوجه كثيرة عن علي انه غسل رجله \* قال \* لا يغفل عنه رجله روياه عن النبي صلى الله عليه وسلم المسح عليهما لان العبرة عند الحديثين لما روى لا لما رآى والحوادث ان يقال قد رويان من اوجه كثيرة عن علي انه حكى عن النبي صلى الله عليه وسلم غسل رجله فان الروايات التي ذكرها البيهقي فيما بهد كل امر فوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم من جهة علي وفيها غسل الرجلين وقد حرر البيهقي عبارته في آخر هذا الباب فقال (ثبت عنه غسل الرجلين وثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم غسل الرجلين والوعيد على تركه) انتهى كلامه وقد قد مناه انه لم يرد الوعيد على ترك غسل الرجلين ايضا فقال (وثبت في مثل هذه القصة انه مسح واخبرانه وضوء من لم يحدث) ثم اسد (عن علي انه اخذ حفة فمسح بها وجهه وبديه ورأسه ورجليه وقال في آخره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وقال هذا وضوء من لم يحدث رواه البخاري في الصحيح عن آدم ببعض معناه \* قال \* الذي في صحيح البخاري فغسل وجهه وبديه وكرر رأسه ورجليه وليس فيه هذا وضوء من لم يحدث وكلام البيهقي يوم ان فيه هذا والمسح لان ذلك هو المقصود \*

### باب كيفية التحليل بين الاصابع

قال \* ذكر فيه حديث المستورد وفي سنده ابن لمية فسكت عنه وقد تقدم ضعفه له في باب منع التطهير بالنيد فان قيل ففي السند الذي ذكره ثناء متابعة الايث وعمرو بن الحارث لان لمية \* قال \* في ذلك السند احمد ابن اخي ابن وهب وهو ان خرج عنه مسلم فقال انوزعة ادركاه ولم تكتب عنه وقال ابن عدى رأيت شيوخ أهل مصر الذين لحقهم جميعين على ضعفه \*

\* قال \*

باب كراهية الزيادة على الثلاث

ذكر فيه حديث سفيان عن ابي عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ثم قال او كذلك رواه الاشجعي عن الثوري موصولا \* (١)

\* قال \*

باب فضل التكرار في الوضوء

ذكر فيه حديث معاوية بن قرة عن ابن عمر ( هذا وضوئي ووضوء الانبياء قبلي ) \* قلت \* في سنده سلام الطويل سكت عنه وقال في باب وقت الحجابة (سلام بن سلم الطويل متروك) وفي كتاب العلل لابن ابي حاتم سئل ابو زرعة عن هذا الحديث فقال هو عندى حديث واه ومعاوية بن قرة لم يلحق ابن عمر \*

\* قال \*

باب تحريق الوضوء

ذكر فيه (عن خالد بن معدان عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام رأى رجلا يصلي الحديث ثم قال (وهو مرسل) \* قالت \* نسيته هذا امر سلا ليس بجيد لان خالدا هذا ادرك جماعة من الصحابة وهم عدول فلا يضرهم الجبالة \* قال الاثرم قلت يعني لابن حبل اذا قال رجل من التابعين حدثني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمه فالحديث صحيح قال نعم ثم ان في سده الحديث بقية وهو مدلس وقد عمن والحاصل ان هذا الحديث في المستدرك من طريقه ولفظه قال حدثني بغير فكان الوجه ان يخرج به البيهقي من طريق الحاكم ليسلم الحديث من تهمة قية \*

\* قال \*

باب الترتيب في الوضوء

( اجماع الشافعي بظاهر الكتاب ثم بحديث عبد الله بن زيد في صفة الوضوء ) \* قلت \* المذكور في الكتاب بالواو وهي لا تقتضي الترتيب ثم فعله في حديث ابن زيد لا يدل على الوجوب وقد اتفق الشافعي وخصومه على انه لو بدأ من المرفق الى رؤس الاصابع جاز فلما لم يجب الترتيب هاهنا ان الظاهر من قوله تعالى \* وايدكم الى المرافق \* يقتضيه فلما لم يقتضه اللفظ وهو ترتيب الاعضاء اولى ان لا يجب ثم ساق البيهقي حديث جابر من طريقين الاول ( بدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفاء ) والثانية ( ابدأ واما بدأ الله به ) اورد هاهنا حديث سفيان عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر \* قلت \* اخرجه الترمذي من جهة سفيان عن جعفر وصيغته \* بدأ وكذا رواه مالك ويحيى بن سعيد عن جعفر واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه من حديث حاتم بن اسماعيل فلفظ مسلم \* ابدأ \* على صيغة الاخبار اما بلفظ ابدأ واما بلفظ بدأ والحديث مخرجه واحد واقوال النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم لا تدل على الوجوب عند الشافعي واكثر العلماء ثم لو صحت الرواية بلفظ الامر كره البيهقي في الطريق الثانية لكان لفظ الاخبار مرجحاً لحفظ روايته وكثرهم ثم لا يلزم من ورود ذلك هناك ان يكون وارداً في باب الرضوء على ما نقل عن امام البيهقي وهو الشافعي انه قال العبرة بخصوص السبب وايضاً فان العموم يخص بالقرائن نص عليه بعض اكابر اهل الاصول وهاقريننا نخصصنا حالة ومقالية \* اما الحالية فلانه عليه السلام يبين بذلك ما مست الحاجة اليه من البداءة بالصفا والمروة \* واما المقالية فلانه عليه السلام نال عقيب هذا اللفظ قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله \* ويؤيد هذا انه خص من وجوب البداءة بما بادر الله تعالى به اموراً كثيرة كاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة وايضاً فلودل الحديث فانما يدل على البداءة بالوجه لانه الذي بدأ الله به فن استدل بذلك على وجوب الترتيب بين اليدين والراس والرجلين يحتاج الى دليل من خارج ثم ذكر البيهقي حديث عدي بن حاتم ( ان رجلاً قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى فقال عليه السلام بش خطيب القوم انت قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى \* قلت \* لم ينكر عليه ليحصل الترتيب بدليل ان معصية الله ورسوله لا ترتب فيها بل كل منها يستلزم الآخر وانما انكر عليه لتركه افراد اسم الله تعالى لان افراد اكثر تعظيماً فلا دليل في ذلك على ان الواو تقتضي الترتيب وفي حديث ابي داود والنسائي ما يدل على انها لا تقتضي وهو ما اخرجاه عن حذيفة انه عليه السلام فقال لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان فلو كانت الواو للترتيب لسوت ثم والمافرق عليه السلام بينهما \*

\* قال \* باب السنة في البداءة باليمين \*

ذكر فيه حديث ابي هريرة ( اذ البسمت واذا توضأت فابدأوا بابائكم ) قلت \* الامر مطلقه الوجوب فكيف يستدل به على ان ذلك سنة \*

\* قال \* باب الرخصة في البداءة باليسار \*

ذكر فيه ( عن زياد مولى بني مخزوم عن علي بدأ بالشمال قبل اليمين ) \* قلت \* زياد هذا ذكر ابن معين انه لاشئ \* قال البيهقي ( ورواه حفص عن اسماعيل عن زياد عن علي فقال ما ابالي اذا بدأت بالشمال قبل اليمين اذا توضأت ورواه عوف عن عبد الله بن عمرو بن هند قال قال علي ما ابالي اذا التمت وضوئي باي اعضائي بدأت ويحتمل ان يكون مراده بما اطلق في هذا ما فسرته حفص ) \* قلت \* ليس ذلك بمطلق بل هو عام لان اياً من الفاظ العموم ورواية حفص فرد من افراد ذلك العام موافق له فلا يخصص العام به هذا مذهب الجمهور

من اهل الاصول \*

\* قال \*

باب نهى المحدث عن مس المصنف \*

ذكر فيه (عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه قال كان في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم ان لا تمس القرآن الاعلى طهر) \* قلت \* هذا منقطع وكذا ذكره في كتاب المرفوعة ثم اسند (عن يحيى بن حمزة عن سليمان بن داود عن الزهري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كتب الى اهل اليمن الحديث) \* قلت \* سليمان هذا مجهول لا يعرف قاله ابن معين \* وزاد في رواية ولا يصح هذا الحديث وعنه قال سليمان بن داود في حديث الصدقات شيخ شامي ضعيف وقال البهاري قلت لابن معين سليمان بن داود الذي يروي حديث الزهري في الصدقات من هو قال ليس بشي وينذر هذا الحديث في كتاب الزكاة باسبط من هذا ان شاء الله تعالى \*

\* قال \*

باب الرخصة في ذلك (١) بالابنية \*

ذكر في آخره حديث خالد الحذاء (عن خالد بن ابي الصلت عن عراك عن عائشة) ثم ذكره عن الحذاء عن رجل عن عراك) ثم ذكره (عن الحذاء عن عراك) \* قلت \* ذكر البخاري في تاريخه الوجه الاول ثم ذكره عن عراك عن عمرة عن عائشة ثم ذكره عن عروة عن عائشة كانت تذكر قولهم لا تستقبل القبلة ثم قال البخاري وهذا صحيح \*

\* قال \*

باب وضع الخاتم عند دخول الخلا \*

ذكر فيه (عن همام عن ابن جريج عن الزهري عن انس كان عليه السلام اذا دخل الخلا وضع خاتمه) ثم ذكره ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن انس انه عليه السلام اتخذ خاتما من ورق ثم القاه \* قال البيهقي (هذا هو المشهور عن ابن جريج دون حديث همام) \* قلت \* همام وثقه ابن معين وغيره وقال احمد ثبت في كل المشايخ واتفق به الشيخان في صحيحيهما وحديثه هذا قال فيه الترمذي صحيح والحدثان مختلفان متنا وكذا اسند الان الاول رواه ابن جريج عن الزهري بلا واسطة والثاني بواسطة فانتقال الذهن من الحديث الذي زعم البيهقي انه المشهور الى حديث وضع الخاتم مع اختلافهما متناوئاً كما بيناه لا يكون الا عن غفلة شديدة وحال همام لا يجتنب مثل ذلك وقواعد الفقه والاصول تقتضي قبول حديثه هذا مع ان له شاهدا اخرجه البيهقي من حديث (يعقوب بن كعب عن يحيى بن المتوكل عن ابن جريج عن الزهري عن انس انه عليه

(١) لما كان غرض المصنف الكلام على البيهقي ولم يكن في باب النهي عن استقبال القبلة كلام تركه وذكر باب الرخصة في ذلك بالابنية للإشارة بذلك الى الاستقبال المذكور في كتاب البيهقي ١٢ منه مد ظله

السلام ليس خائفاً نقشه محمد رسول الله فكان اذا دخل الحلاء وضعه (وقول البيهقي (هذا شاهد ضعيف) فيه نظراً ليس في سنده من تكلم فيه فيما علت ويحيى بن المتوكل بصري اخرج له الحاكم في المستدرک وقال ابن حبان يخطئ وليس هذا يحيى بن المتوكل الذي يقال له ابو عقيل ذاك ضعيف ذكره الصريفي وكذا الدارقطني في كتاب العلل ان يحيى بن الضريس رواه عن ابن جريج كرواية هام فهذه متابعة ثانية وابن الضريس ثقة فتبين بذلك ان الحديث ليس له علة وان الامر فيه كما ذكر الترمذي من الحسن والصحة \*

\* قال \* **باب النعي عن البول في الثقب** \*

ذكر فيه (عن قتادة عن عبدالله بن سرجس الحديث) \* قالت \* روى ابن ابى حاتم عن حرب بن اسماعيل عن ابن حنبل قال ما علم قتادة روى عن احمد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عن انس قيل له فابن سرجس فكانه لم يره مما عا \*

\* قال \* **باب كراهية الكلام على الحلاء** \*

ذكر فيه حديثان الحذري من طريقين \* الاول \* (عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير عن هلال ابن عياض عن الحذري) \* والثاني \* (عن عكرمة عن يحيى عن عياض بن هلال) ثم حكى (عن ابن خزيمة انه قال هذا هو الصحيح عياض بن هلال روى عنه ابن ابي كثير واحسب اليوم فيه عن عكرمة حين قال عن هلال ابن عياض) \* قلت \* كيف يتعين ان يكون اليوم فيه عن عكرمة وهو مذكور في هذا السند الذي هو فيه على الصحيح بل يمتثل ان يكون اليوم من غيره وقد ذكر صاحب الامام ان ابان بن يزيد رواه ايضا عن يحيى ابن ابي كثير فقال هلال بن عياض فتابع ابان عكرمة على ذلك وابن القطان احوال الاضطراب في اسمه على يحيى بن ابي كثير ثم ذكر البيهقي (عن ابي داود انه قال لم يسنده الا عكرمة بن عمار) \* قلت \* تقدم قريبا ان ابان تابعه ثم ان البيهقي اخرج الحديث (عن ابن ابي كثير عن النبي عليه السلام مرسل) (وبقي فيه علل لم يذكرها) \* ومنها انه سكت عن عكرمة هنا وتكلم فيه كثيرا في باب مس الفرج بظهر الكف وفي باب الكشر بالما \* ومنها ان راوى الحديث عن الحذري لا يعرف ولا يحصل من امره شيء ومنها الاضطراب في متن الحديث كما هو مبين في كتاب ابن القطان واخرجه النسائي من حديث عكرمة عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة \*

\* قال \*

\* باب البول قائما \*

ذكر فيه (عن الاعمش ومنصور عن شقيق عن حذيفة الحديث) ثم ذكر (عن عاصم بن بهدلة وحماد بن ابي سليمان عن شقيق عن المغيرة) ثم حكى (عن الترمذي وجماعة ان الصحيح ما روى الاعمش ومنصور) \* قلت \*  
الذي في كتاب الترمذي حديث ابي واثل عن حذيفة اصح ويحتمل ان يكون لشقيق في هذا الحديث اسنادان ولهذا اخرج ابو بكر بن خزيمة في صحيحه رواية حماد ولم يبال بالاختلاف وكذا فعل البيهقي في مامضي في باب فضل السواك فروى حديثا عن عبد الرحمن بن ابي عتيق عن ابيه ثم قال (وقيل عن عبد الرحمن عن القاسم) ثم قال (وكانه سمع منهما جميعا) وروى البيهقي ايضا نقيا تقدم في باب ما يقول اذا اراد دخول الخلاه (عن شعبة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن زيد بن ارقم) ثم قال (ورواه يزيد بن زريع وجماعة عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن القاسم بن صوف الشيباني عن زيد بن ارقم) ثم حكى (عن الترمذي قلت لحمد بن يني البخاري اي الروايات عندك اصح فقال للقتادة سمع منهما جميعا عن زيد بن ارقم)

\* قال \*

\* باب وجوب الاستنجاء بثلاثة اجزاء \*

ذكر فيه حديث ابي اسحق عن علقمة عن عبدالله \* قلت \* ذكر في باب الذبابة الخاس (ان ابا اسحق عن علقمة منقطع لانه رآه ولم يسمع منه) وقال احمد بن عبد الله الحنبل لم يسمع ابواسحق من علقمة شيئا \*

\* قال \*

\* باب الايتار في الاستجمار \*

ذكر فيه حديث ابي هريرة (من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا قلاصرج) ثم قال (وهذا ان صح فانما اراد وتر يكون بعد الثلاث) ثم استدل على هذا التاويل بحديث ابي هريرة (اذا استجمر احدكم فليوتر فان الله وتر يحب الوتر) اما ترى السموات سباعا والارضين سباعا والطواف وذكر اشياء \* قلت \* الحديث الذي قال فيه ان صح اخرجه ابن حبان في صحيحه ثم تاويله بوثر يكون بعد الثلاث من غير دليل ولو صح ذلك يلزم منه ان يكون الوتر بعد الثلاث مستحبا لامره عليه السلام به على مقتضى هذا الدليل وعندهم لو حصل النقاء بعد الثلاث فزيادة عليها ليست بمستحبة بل هي بدعة وان لم يحصل النقاء بالثلاث فزيادة عليها واجبة لا يجوز تركها ثم حديث اما ترى السموات سباعا على تقدير صحته لا يدل على ان المراد بالوتر ما يكون بعد الثلاث لانه ذكر فردا من افراد الوتر فلواريد بذلك السبع فيخصوصها لزم بذلك وجوب الاستنجاء بالسبع لانها المأمور به في ذلك الحديث \*



باب الاستنجاء بالماء

\* قال \*

اسند فيه (حديث ابي هريرة نزلت هذه الآية في اهل قباء) \* قلت \* في سنده يونس بن الحارث عن ابراهيم ابن ابي ميمونة ويونس ضعيف ضعفه ابن معين واحمد والنسائي وابن ابي ميمونة قال ابن القطان مجهول الحال لا يعرف روى عنه غير يونس بن الحارث \*

باب الجمع بين المسح بالاحجار والفسل بالماء

\* قال \*

ذكر فيه (عن ابي ايوب وجابر وانسان هذه الآية لما نزلت وفي آخره غير ان احدا اذا خرج من الغائط احب ان يستنجي بالماء) \* قلت \* في سنده عتبة بن ابي حكيم ضعفه ابن معين والنسائي وقال ابراهيم بن يعقوب السعدي غير محمود في الحديث وقال البيهقي في باب الركعتين بعد الوتر (غير قوي) ثم انه ليس في الحديث ذكر المسح بالاحجار فهو غير مطابق للباب ثم اسند (عن عائشة قال مررت ازواجكن ان يفسلوا عنهم اثر الغائط والبول) وليس فيه ايضا ذكر الجمع بين الاحجار والماء وحديث عائشة الذي بعد هذا لفظه (فامرتن ان يستنجي بالماء) وليس فيه ايضا ذكر الحيرة \*

باب ذلك اليد بين بعد الاستنجاء

\* قال \*

ذكر فيه (عن شريك عن ابراهيم بن جرير عن ابي زرعة عن ابي هريرة الحديث) ثم ذكره عن ابان بن عبد الله البجلي عن ابراهيم بن جرير عن ابيه جرير بن عبد الله (ثم حكى عن النسائي انه قال هذا اشبه بالصواب من حديث شريك) \* قلت \* ابان هذا قال ابن حبان كان ممن تحسب خطاه وانقر بالمساكير وشريك القاضي من استشهده به مسلم ورأيت بخط الصريفي قال الحاكم احتج به مسلم وحديثه هذا أخرجه ابن حبان في صحيحه فلانسلم ان حديث ابان اشبه بالصواب منه ولا يمتنع ان يكون لابراهيم فيه اسنادات احدهما عن ابي زرعة والآخر عن ابيه كأم نظير ذلك في باب البول قائما ثم اسند البيهقي (عن انس كان يوضع له الماء والاشنان للاستنجاء) \* قلت \* ليس هذا بمناسب للباب \*

باب الاستنجاء بما يقوم مقام الحجارة في الانتقام دون ما نهى عن الاستنجاء به

\* قال \*

ذكر فيه (عن زهير عن ابي اسحاق قال ليس ابو عبيدة ذكره ولكن (١) عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه انه سمع عبد الله يقول اتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط فامرني ان آتيه بثلاثة احجار الحديث) ثم قال (ورواه ممر عن ابي اسحاق عن علقمة عن عبد الله ورواه اسرائيل عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله) قال

الترمذي حديث اسرائيل عندي اشبه واصح لان اسرائيل اثبت في ابي اسحاق من هؤلاء وتابعه على ذلك  
 قيس بن الربيع \* قلت \* فيما قدم من قول ابي اسحاق ليس ابو عبيدة ذكره نفي لروايته عنه وهذا يعلل قول  
 الترمذي حديث اسرائيل اصح والبخاري اخرج الحديث من جهة زهير ولم يروا رواية اسرائيل معارضة  
 لروايته او جعلها اسنادين ورجح رواية زهير لكونه احفظ واقتن من رواية اسرائيل وقيس بن الربيع  
 قال فيه البيهقي في باب من زرع ارض غيره بغير اذنه (ضعيف عند اهل العلم بالحديث) ثم قال البيهقي  
 (وزهير في ابي اسحاق ليس بذلك لان سماعه من ابي اسحاق بآخرة وابو اسحاق في آخر امره كان قد ساء  
 حفظه) \* قلت \* ذكره العجلي ان زكريا بن ابي زائدة ثقة الا ان سماعه عن ابي اسحاق بآخرة بعد ما كبر  
 ابو اسحاق وروايته ورواية زهير واسرائيل قريب من المصلحة يقال ان شريكاً اقدم سماعاً من ابي اسحاق  
 من هؤلاء انتهى كلامه فاستوى زهير واسرائيل في سماعهما من ابي اسحاق بآخرة والبخاري اخرجه من جهة  
 زهير كما مر وقال في آخره وقال ابراهيم بن يوسف من ابيه عن ابي اسحاق حدثني عبد الرحمن بهذا  
 وفي هذا امران \* احدهما متابعة يوسف لزهير لكونه احفظ \* والثاني ان ابا اسحاق قال فيه حدثني  
 عبد الرحمن فقال بذلك تهمة تدليسه وقد اخرج الاسماعيل هذا الحديث في المستخرج من  
 جهة يحيى بن سعيد وقيس لا يرضى ان ناخذ من زهير عن ابي اسحاق ما ليس بسامع لابي اسحاق  
 وذكر الدارقطني انه تابع زهير او يوسف على روايتهما ابو حماد الحنفي وابو مريم عن ابي اسحاق  
 وكذلك الحناني عن شريك وقيل عن يحيى بن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحاق كذلك وقال يزيد بن عطاء عن  
 ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه وعلمته والذي اخرجه البخاري احسن اسانيد هذا الحديث  
 انتهى كلامه وما يقوى رواية ابي اسحاق هذه ان زهيراً لم يختلف عليه فيها واسرائيل اختلف عليه كما بينه  
 الدارقطني وغيره ويقويها ايضا ما اسنده البيهقي بعد هذا (عن ليث عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن  
 عبد الله الحديث) ثم قال (وهذه الرواية ان صحت تقوى رواية ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود الا ان  
 ليث بن ابي سليم ضعيف) \* قلت \* اخرج له الشيخان كذا ذكره صاحب الكمال وقال الدارقطني صاحب سنة  
 يخرج حديثه وقال العجلي جائز الحديث فاقل احواله ان يصلح للاستشهاد به الا يرى ان قيس بن الربيع اسوء  
 حالاً من ليث ومع ذلك جعله الترمذي فيما مر متابعا لاسرائيل في الرواية عن ابي اسحاق والبيهقي حكى ذلك  
 عن الترمذي ولم يعترض عليه واسند (عن ابي داود عن حبة عن ابن عياش عن يحيى بن ابي عمرو الشيباني

عن عبد الله بن أبي ليلى عن ابن مسعود قدم وفد الجند الحديث ( ثم قال ( اسناد شامي غير قوي )  
 \* قلت \* ينبغي ان يكون هذا الاسناد صحيحاً فان عبد الله بن فيروز الدبلي وثقه ابن معين والعجلي وروى  
 له صاحب المستدرک واصحاب السنن الاربعة ويحيى بن ابي عمرو وثقه يعقوب بن ابي سفيان والحاكم  
 والعجلي وقال ابن حنبل ثقة ثقة وروى له ايضاً صاحب المستدرک واصحاب السنن الاربعة وهو حصي ورواية  
 ابن عياش عن الشاميين صحيحة كذا ذكر البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم وحيوة الحمى اخرج عنه  
 البخاري وابوداود وروى عنه ايضاً احمد بن حنبل وابو حاتم وابو زرعة الدمشقي وغيرهم ثم اسند ( عن علي  
 ابن رباح عن ابن مسعود الحديث ) ثم قال ( لم يثبت سماعه عن ابن مسعود ) \* قلت \* قد منا ان مسلماً انكر  
 في ثبوت الاتصال استراط السماع وادعى اتفاق اهل العراق انه يكتفي بمكان اللقاء والسماع وعلي هذا ولد سنة  
 خمس عشرة كذا ذكر ابو سعيد بن يونس فسماعة عن ابن مسعود ممكن بلا شك لان ابن مسعود توفي سنة اثنين  
 وثلاثين وقبل سنة ثلاث وثلاثين \*

\* قال \* باب الاستبراء عن البول \*

ذكر فيه ( عن عائشة انه عليه السلام بال فاته عبر بكون من ماء قال ما هذا يا عمر قال توضأ به فقال لم امر  
 كما قلت ان اتوضأ ولو فعلت كان سنة ) \* قلت \* لا ادرى مناسبة هذا الحديث لهذا الباب ثم ذكر حديث ( كان  
 ادا بال نذر كره عن عيسى بن يزداد عن ابيه ) ثم حكى عن ابن عدي انه قال ( عيسى بن يزداد عن ابيه مرسل )  
 قال رواه عبد الباقي بن قانع في معجم الصحابة من حديث روح بسنده ولفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذا بال احدكم فليتر ذكره ثلاثاً وذكروا هذا ابن مندة في سمرقة الصحابة وابو عمر في الاستيعاب  
 وقال قال ابن معين لا يعرف عيسى ولا ابوه وهو نحامل منه \*

\* قال \* باب الوضوء من الدم وما يخرج من احد السيلين وغير ذلك من دودا وحصاة \*

ذكر فيه ( حديث عائشة ان فاطمة بنت ابي حبيش استفتت النبي صلى الله عليه وسلم ) ثم قال ( قال مسلم  
 وفي حديث حماد بن زيد زيادة حرف تركنا ذكره ) قال البيهقي ( وهذا لان هذه الزيادة غير محفوظة  
 انما المحفوظ ما رواه ابو معاوية وغيره عن همام عن عروة هذا الحديث وفي آخره قال هشام قال ابي ثم  
 توضأ لكل صلاة حتى يجيئ ذلك الوقت ) \* قلت \* المعروف من مذاهب الفقهاء والاصوليين قبول زيادة  
 الدل وحماد بن زيد من اكابرهم وقد ذكر البيهقي فيما بعد في باب الصلوة بامر الوالي حديثاً زاد فيه حماد

زيادة ثم قال البيهقي (حفظها حماد بن زيد والزيادة عن مثله مقبولة) ثم يمدان تملل روايته بقول عروة لان حماداورد هذه اللفظة بصيغة الامر من الفاظ النبي صلى الله عليه وسلم وهو مخالف للصيغة التي ذكرها عروة مخالفة يبعد التمييزا حدها عن الاخرى وسيأتي لذلك مزيد بيان في باب المستحاضة تسهل عنها اثر الدام وقد ذكر البيهقي الحديث هناك وفصل فيه كلام عروة من طريق ابي معاوية ولم يذكر معه غيره كما ذكرهنا ولم اقف على ذلك من هو كثير التبع \*

\* قال \* **باب الوضوء من الرج يخرج من احد السيلين** ❦

ذكر فيه (عن شعبة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لا وضوء الا من صوت اورج) ثم قال (هذا مختصر وقامه فيما اخبرنا ابو عبد الله فاسند عن جرير عن سهيل بالسند المذكور انه عليه السلام قال اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه اخرج منه شئى ام لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا اوريا) (١) \* قلت \* قال ابن ابي حاتم ذكر ابي يعنى الحديث الاول ثم قال هذا وهم اختصر شعبة من هذا الحديث ورواه اصحاب سهيل عن سهيل فذكر الحديث الثاني بسنده انتهى كلامه وفي كلام البيهقي نظرا لو كان الحديث الاول مختصرا من الثاني لكان موجودا في الثاني مع زيادة وعموم الحصر المذكور في الاول ليس في الثاني بل هما حديثان مختلفان \*

\* قال \* **باب الوضوء من الووم** ❦

ذكر فيه عن علي حديث (انما العين وكاء السه) \* قلت \* في سنده ابو عتبة عن بقية متكلم فيها عن الوضين بن عطاء وهو واه عن محفوظ بن علقمة عن عبد الرحمن بن عائذا لازدي عن علي وابن عائذا الازدي مجهول ولم يسمع من علي ذكره ابن القطان وذكر ابن ابي حاتم في كتاب العلل عن ابي زرعة انه قال عائد عن علي مرسل وذكر انه سال اياه وابا زرعة من هذا الحديث فقالا ليس بقوى ثم ذكره البيهقي من حديث بقية عن ابي بكر بن ابي مريم عن عطية بن قيس عن معاوية مرفوعا \* قلت \* بقية متكلم فيه وابن ابي مريم ايضا ضعيف عندهم وحكى البيهقي عن الدارقطني تضعيفه في غير موضع ثم ذكره من طريق الوليد بن مسلم عن مروان بن جراح عن عطية عن معاوية موقوفا ثم قال (قال الوليد مروان اثبت من ابن ابي مريم) \* قلت \* ظاهر هذا الكلام ان ابن ابي مريم ثبت وليس كذلك بل هو ضعيف عندهم كما تقدم \*

باب ترك الوضوء من النوم قاعدة

قال \*

ذكر فيه من طرق عن انس (ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ينامون ثم يصلون ولا يتوضأون) ومن جملة تلك الطرق عن محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن انس الحديث ثم قال (قال ابن المبارك هذا عندنا \* ومجلوس \* وعلى هذا حمل ابن مهدي والشافعي) قلت \* روى قاسم بن اصبغ حدثنا محمد بن عبد الرحيم الحنفي حدثنا محمد بن بشار فذكره بسنده المذكور عن انس قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون الصلوة فيضعون جنوبهم فثم من ينام ثم يقوم الى الصلوة \* قال ابن القطان وهو صحيح كما ترى من رواية امام عن شعبة وهذه الزيادة تمنع من التاويل بانهم جلوس \*

باب نوم الساجد

قال \*

ذكر فيه حديثان يزيدان الى الانبياء عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس ثم ذكر عن البخاري قال (رواه ابن ابي عروة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم يذكر ابا العالية ولا اعرف للدالاني سماعا عن قتادة) \* قلت \* ذكر صاحب الكمال انه سمع عن قتادة وذهب ابن جرير الطبري الى انه لا وضوء الا من نوم او اضطجاع واستدل بهذا الحديث وصححه وقال الدالاني لا ندفعه من المدالة والامانة والادلة تدل على صحة خبره لنقل المدول من الصحابة عنه عليه السلام قال من نام وهو جالس فلا وضوء عليه ومن اضطجع فعليه الوضوء وقال قتادة عن ابن عباس الذي يخفق براسه لا يجب عليه الوضوء حتى يضع جنبه وروى هشام بن عروة عن نافع عن ابن عمر انه كان يستقل نوما وهو جالس ثم يقوم الى الصلوة ولا يتوضأ واذا وضع جنبه توضأ وروى قتادة عن انس قال كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرون صلوة العشاء الآخرة حتى تسقط رؤوسهم فيقومون فيصلون ولا يعيدون الوضوء وروى عبدة عن عبد الملك عن عطاء قال اذا نام الرجل في الصلوة قائما او قاعدا او ساجدا او راكعا فليس عليه وضوء حتى يضطجع وكنت اسمع ابن المنذر يفتي قائما في الليل في المسجد ثم لا يتوضأ وقال عكرمة وابراهيم لا وضوء حتى يضع جنبه وقاله الحاكم وحامد والثوري وروى ايوب عن ابن سيرين انه كان ينام وهو قاعد ثم يصلي ولا يتوضأ وروى عطاء بن خالد عن عبد الرحمن بن حرملة انه رأى ابن المسيب ورجلا من قريش جالسين فقال كل براسه الى صاحبه حتى التفت رؤوسهما فرميا رؤوسهما فضحك كل الى صاحبه قلت توضأ فقال لا ولاهما بذلك وكان سالم ينام يوم الجمعة والامام يخطب \*

## باب انتقاض الطهر بالاغتسال

\* قال \*

ذكر فيه اغتسال النبي صلى الله عليه وسلم ثم اغتسله \* قلت \* ليس في الحديث ذكر للوضوء واما الاغتسال فقد قال البيهقي في آخر هذا الباب (هذا أشق استحبه النبي صلى الله عليه وسلم) \*

## باب الوضوء من الملازمة

\* قال \*

ذكر فيه ثلاثة آثار (ان اللبس مادون الجماع) ثم قال (فهذا قول عمرو بن مسعود وابن عمر) \* قلت \* ذكر صاحب التمهيد اثر عمر ثم قال هذا عندم خطأ وانما هو عن ابن عمر صحيح لا عن عمر ثم ان الشافعي لم يوجب الوضوء بلبس شعرها او ظفرها مع انها منها ثم ذكر البيهقي (عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة عن عائشة انه عليه السلام قبل بعض نساءه ثم صلى ولم يوضأ) ثم ذكر (ابن التورى) ثم ان حبيباً لم يسمع من عروة شيئاً \* قلت \* تقدم غير مرة انكار مسلم بثبوت السماع للاتصال وادعى الاتفاق على انه يكتفي بامكان اللقاء ومال ابو عمر الى تصحيح الحديث فقال صحيحه الكوفون وثبوت رواية الثقات من ائمة الحديث له وحبيب لا ينكر لقاء عروة لروايته عن هو اكبر من عروة واجل واقدم ثبوتاً وقال في موضع آخر لاشك انه عروة وقال ابو داود في كتاب السنن وقد روى حمزة الزيات عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثاً صحيحاً انتهى كلامه \* وهذا يدل ظاهراً على ان حبيباً سمع من عروة وهو مثبت فيقدم على ما زعمه الثوري لكونه نافيًا والحديث الذي اشار اليه ابوداود هو انه عليه السلام كان يقول اللهم عافني في جسدي وعافني في بصري الحديث رواه الترمذي وقال حسن غريب ثم اسند البيهقي (عن الاعمش قال اخبرنا اصحابنا عن عروة المزني عن عائشة بهذا الحديث) \* قلت \* الاصحاب الذين روى الاعمش ذلك عنهم مجهولون وروى ذلك عن الاعمش عبدالرحمن بن مغراء متكلم فيه قال ابن المديني ليس بشيء \* كان يروي عن الاعمش ستاً حديث تركناه لم يكن بذلك \* قال ابن عدي والذي قاله علي هو كما قال انما انكر عليه احاديث يروها عن الاعمش لاتباعه عليها الثقات \* ثم ذكر البيهقي عن ابي داود (انه قال روي عن الثوري انه قال ما حدثننا حبيب الا عن عروة المزني يعني لم يحدتهم عن عروة ابن الزبير بشيء) \* قلت \* لم يسند ابوداود كلام الثوري هذا وقوله عقيب هذا الكلام وقد روى حمزة عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثاً صحيحاً يدل على انه اعنى ابا داود لم يرض بملروى عن الثوري وعلى تقدير صحة عنه فقد صح انه حدث عن ابن الزبير وايضاً قال الدارقطني اخرج حديث القبلية في سننه ابن ابي شيبة وعلي بن محمد قال حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ الحديث و رجال هذا السند  
كلهم ثقات \* ثم قال البيهقي (فعاد الحديث الى رواية عروة المزني وهو مجهول قد تقدم ان في السند الذي  
فيه عروة المزني مجاهيل وضعفاء وعلى تقدير صحته يحتمل ان حبيباً سمعه من ابن الزبير ومن المزني كما مر نظيره)  
ثم اسد (عن ابن روق عن ابراهيم التيمي عن عائشة انه عليه السلام كان يقبل بعد الوضوء ثم لا يبعد الوضوء او  
قالت ثم يصلي ثم قال (هذا مرسل وابراهيم التيمي لم يسمع من عائشة قاله ابو داود وابوروق ليس بقوى  
ضعفه ابن معين وغيره) \* قلت \* قال الدارقطني وقد روى هذا الحديث معاوية بن هشام عن الثوري  
عن ابي روق عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن عائشة فوصل اسناده ومعاوية هذا اخرج له مسلم في صحيحه  
فزال بذلك اخطاءه وابوروق عطية بن الحارث اخرج له الحاكم في المستدرك وقال احمد ليس به باس وقال  
ابن معين صالح وقال ابو حاتم صدوق وقال ابو عمر قال الكوفيون هو ثقة لم يذكروه احد بجرحة ومراسل الثقات عدم  
حجة \* ثم قال البيهقي (وقد روينا سائر ما روي في هذا الباب وبيننا ضعفها في الخلافيات) \* قلت \* قد جاء الحديث  
عائشة طرق جيدة سوى ما مر من رواية حبيب عن عروة عنها \* الاولى قال ابو بكر البرزاني مسنده حدثنا  
اسماعيل بن يعقوب بن صبيح حدثنا محمد بن موسى بن اعين حدثنا ابي عن عبد الكريم الجري عن عائشة انه  
عليه السلام كان يقبل بعض نسائه ولا يتوضأ وعبد الكريم روى عنه مالك في الموطأ واخرج له التيجان وغيرهما  
ووثقه ابن معين وابو حاتم وابوزرعة وغيرهم وموسى بن اعين مشهور وثقه ابو زرعة وابو حاتم واخرج  
له مسلم وابنه مشهور روى له البخاري واسماعيل روى عنه النسائي ووثقه ابو عوانة الاسفرايني واخرج  
له ابن خزيمة في صحيحه وذكره ابن حبان في الثقات واخرج الدارقطني هذا الحديث من وجه آخر عن  
عبد الكريم وقال عبد الحق بعد ذكره لهذا الحديث من جهة البراز لا اعلم له علة توجب تركه ولا اعلم فيه  
مع ما تقدم اكثر من قول ابن معين حديث عبد الكريم عن عطاء حديث روى لانه غير محفوظ وانفراد الثقة  
بالحديث لا يضره فاما ان يكون قبل نزول الآية الكريمة او تكون الملازمة الجماع كما قال ابن عباس  
رضي الله عنه انتهى كلامه واعتل فيه بعضهم بان الدارقطني رواه من جهة ابن مهدي عن الثوري عن  
عبد الكريم عن عطاء قال ليس في القبة وضوء \* قلت \* الذي رفعه زاد والزيادة مقبولة والحكم للرافع ويحتمل  
ان يكون عطاء اتي به مرة ومرة اخرى رفعه كما مر في باب مسح الاذنين \* الطريق الثانية روى الدارقطني من طريق ابي  
سميد بن بشير قال حدثني منصور بن زاذان عن الزهري عن ابي سلمة عن عائشة قالت لقد كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقبلني اذا خرج الى الصلوة ولا يتوضأ قال الدارقطني تفرد به سعيد وليس بالقوي \* قلت \*  
 وثقه شعبة ودحيم كذا قال ابن الجوزي واخرج له الحاكم في المستدرک وقال ابن عدي لا اري بما يروى  
 باساق الغالب عليه الصدق انتهى كلامه واقل احوال مثل هذا ان يستشهد به الطريق الثالثة روى ابن اخی  
 الزهري عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت لاتعاد الصلوة من القبلة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل  
 بعض نسائه ويصلي ولا يتوضأ اخرجه الدارقطني ولم يطله بشئ سوى ان منصور اخافه وذكر البيهقي  
 في الخلافيات (ان اكثر رواه الى ابن اخی الزهري مجهولون) وليس كذلك بل اكثرهم معروفون الطريق  
 الرابعة اخرج الدارقطني عن ابي بكر النسابوري عن حاجب بن سليمان عن وكيع عن هشام بن عروة  
 عن ابيه عن عائشة قالت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ والنسابوري امام  
 مشهور وحاجب لا يعرف فيه مطعن وقد حدث عنه النسائي ووثقه وقال في موضع آخر لا بأس به وباقي  
 الاسناد لا يستل عنه الا ان الدارقطني قال عقبه تفرد به حاجب عن وكيع وهم فيه والصواب وعن  
 وكيع بهذا الاسناد انه عليه السلام كان يقبل وهو صائم (١) وحاجب لم يكن له كتاب وانما كان يحدث  
 من حفظه ولنا ان يقول هو تفرد ثقة وتحديثه من حفظه ان اوجب كثرة خطائه بحيث يجب ترك حديثه  
 فلا يكون ثقة ولكن النسائي وثقه وان لم يوجب خروجه عن الثقة فاعلم له يوم وكان نسبته الى اليوم  
 نسبة مخالفة الاكثرين له الطريق الخامسة روى الدارقطني عن علي بن عبد العزيز الوراق عن عاصم بن علي  
 عن ابي اويس حدثني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انه بلغها قول ابن عمر في القبلة الوضوء فقالت كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ثم لا يتوضأ قال الدارقطني لا اعلم حدث به عن عاصم هكذا  
 غير علي بن عبد العزيز انتهى كلامه وعلي هذا مصنف مشهور يخرج عنه في المستدرک وعاصم اخرج له  
 البخاري وابو اوس استشهد به مسلم قال البيهقي (والحديث الصحيح عن عائشة في قبلة الصائم فعله الضعفاء  
 من الرواة على ترك الوضوء منها) \* قلت \* هذا تضعيف للتقات من غير دليل والعينان مختلفتان فلا يصلح  
 احدهما بالآخر \*

\* قال \* باب لمس الصفار وذوات الحارم

ذكر فيه صلواته صلى الله عليه وسلم وامامة بنت ابي العاص على عاتقه \* قلت \* ذكر صاحب الامام ان الاستدلال  
 بهذا الحديث على هذا المعنى لا يقوى \*

(١) هكذا في الاصل وقال في بيان الاختلال في ترجمة حاجب بن سليمان \* وم في حديثه عن وكيع عن هشام عن  
 ابيه عن عائشة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ والصواب عن وكيع بهذا الاسناد انه  
 كان يقبل وهو صائم ١٢ حسن بن احمد الحنفی



\* قال \*

\* باب الوضوء من مس الذكر \*

ذكر فيه حدث بسرة من طرق منها عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة \* قلت \* الرواية فيه عن الزهري مضطربة رواه البيهقي فيما بعد في باب الوضوء من مس المرأة فرجها عن الزهري عن عروة واخرجه الطحاوي في كتاب الرد على الكرايسي فقال حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا بشر بن بكر حدثني الازاعي حدثني ابن شهاب حدثني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم حدثني عروة عن بسرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يتوضأ الرجل من مس الذكر \* قال الطحاوي ولم يسمعه الزهري عن عروة بل عن عبد الله بن ابي بكر او عن ابيه ابي بكر عن عروة \* ثم ذكر حديثا عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان عن ام جبيبة \* ثم قال ابلغني عن الترمذي قال سألت ابا زرعة عن هذا الحديث فاستحسنه ورايته كان بعد هذا الحديث محفوظا \* قلت \* في كتاب الترمذي قال محمد بن اسمعيل لم يسمع مكحول من عنبسة وروى عن رجل عنه غير هذا الحديث وكانه لم يرد هذا الحديث مجحا وفي الامم عن ابن معين قال هذا الضعف احاديث هذا الباب واخرج النسائي حديثا من رواية مكحول عن عنبسة عن ام جبيبة ثم قال مكحول لم يسمع من عنبسة شيئا \* ثم اسند البيهقي عن اسحاق بن محمد الفروي حدثنا يزيد بن عبد الملك التوفلي عن المقبري عن ابي هريرة \* قلت \* فيه رجلان متكلم فيها اسحاق بن محمد بن عبد الله بن ابي فروة ويزيد التوفلي ومنسبط الكلام في امره عن قريب انشاء الله تعالى فان قيل روى ابو عمر سنده في الاستذكار عن عبد الرحمن القاسم حدثنا نافع بن ابي نعيم ويزيد بن عبد الملك عن سميد عن ابي هريرة فذكره فخرج الفروي من الوسط وقرن يزيد نافع القاري وقد وثقه ابن معين \* قلنا \* خالفه ابن حنبل فقال ضعيف مسكر الحديث وروى سحنون عن ابن القاسم هذا الحديث فلم يذكر فيه ناعما وحكي ابن معين انه قال ادخلوا ابن يزيد والمقبري رجلا محمولا وبين ذلك البيهقي فاسد الحديث في الخلافات وادخل بين يزيد والمقبري ابا موسى الحاط وهو مجحول فعادت هذه الزيادة بالقص لجمالة الواسطة \* ثم اسند البيهقي (عن جماعة من الصحابة انهم رأوا في مس الذكر الوضوء) واسند ذلك آخر (عن ابن عمرو وابن عباس) \* قلت \* في هذا السند الاخير عبد الرحمن بن زياد ضعفه البيهقي في باب عتق امهات الاولاد ونقل تضعيفه في باب فرض الشاهد من القطان وابن مهدي وابن حنبل وابن معين وغيرهم \* والصحابة الذين ذكرهم البيهقي معارضون بما ذكر ابو عمر فانه قال واما الذين لم يروا في مس الذكر الوضوء فعلى وعمار وابن مسعود وابن عباس وحذيفة وعمران بن حصين وابو الورداء رضي الله عنهم والاسانيد بذلك صحاح عن نقل الثقات \* زاد

في الاستذكار لم يختلف هؤلاء في ذلك وقد رواه البيهقي فيما بعد في باب ترك الوضوء من خروج الدم من غير مخرج الحديث عن معاذ بن جبل ايضا وفي الاستذكار عن عبد الرحمن بن حرملة ان ابن المسيب اوجب الوضوء منه وروى عنه قتادة والحارث بن عبد الرحمن انه لا وضوء منه \* قال ابو عمر وهذا اصح عندي لان قتادة حيافظ وقد نابه الحارث واما ابن حرملة فليس بالحافظ عندهم كثيرا وقال ابو بكر بن ابي شيبة في المصنف حديثا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال سألت رجلا سعدا يعني ابن ابي وقاص عن مس الذكر فقال اني علمت بضمة منك نجسة فاقطعها وهذا سند صحيح وقال الطحاوي لانهم احدا افتى بالوضوء من مس الذكر غير ابن عمر وقد خالفه في ذلك اكثر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الاستذكار اسقط الوضوء منه ربيعة والثوري وشريك والحسين بن حي وعبد الله بن الحسن وابو حنيفة واصحابه \*

\* قال \* **باب الوضوء من مس المرأة فرجها**

ذكر فيه حديثا في سنده الثني بن الصباح فقال (ليس بالقوي) \* قلت \* قد ضعفه في باب النهي عن ثمن الكلب \*

\* قال \* **باب ترك الوضوء من مس الفرج بظهر الكف**

ذكر فيه حديث ابي هريرة وفي سنده يزيد بن عبد الملك فقال (تكلمو فيه) ثم اسند (عن ابن حنبل انه قال ليس به بأس) \* قلت \* واغلظ القول العلماء فيه فقال ابو زرعة واهي الحديث واغلظ القول فيه جدا وقال النسائي متروك الحديث وقال الساجي ضعيف منكر الحديث واختلط باخرة والبيهقي اخفى ما قيل فيه على ان الذي حكاه عن ابن حنبل لم يراحد اكره عنه غيره بل قد حكى عنه خلاف ذلك فذكر البخاري وغيره عنه انه قال عدده منا كبير وفي الميزان للذهبي ضعفه احمد وغيره وقد منى اب الوضوء من مس الذكر ان في الحديث ان طاعا \* ثم قال البيهقي (قال الشافعي الا قضاء بايد انما يبطلها) \* قلت \* في المجلي قول الشافعي لادليل عليه من قرآن ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب قياس ولا رأى صحيح ولا يصح في الآثار من افضى يده الى فرجه ولو صح فالاقضاء يكون بظهر اليد كما يكون بطنها ثم اسند البيهقي (عن ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه الحديث) ثم قال قال ابو بكر احمد بن اسحاق الضبي ملازم فيه نظر) \* قلت \* وثقه ابن حنبل وابن معين وابو زرعة واحمد بن عبد الله العجلي وقال ابو حاتم لا بأس به صدوق واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في

صحيحهما والحاكم في المستدرک ثم قال البيهقي ( ورواه عكرمة بن عمار عن قيس انطلقا سأل النبي صلى الله عليه وسلم خارسه وعكرمة امثل من رواه عن قيس وقد اخطوا في تعديله يعني عكرمة ) \* قلت \* اخرج به سلمة استشهد به البخاري واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في المستدرک وقال محمد بن عثمان بن ابني شعبة سمعت علي بن المديني وسئل عن عكرمة بن عمار فقال كان عندهما صحابتهما ثبوتاه وكيع والعللي وقال ابن معين صدوق ليس به باس وفي رواية كان اميا وكان حافظا ذكر البيهقي عن الشافعي ( انه قال سألت عن قيس فلم نجد من يعرفه ) \* قلت \* هو معروف روى عنه تسعة انفس ذكرهم صاحب الكمال وروى هو وابن ابني حاتم توثيقا ابن معين له وذكره ابن حبان في الثقات واخرج له ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في المستدرک وروى له اصحاب السنن الاربعة واخرج الترمذي من طريق ملازم وقيس هذا حديث لا وتران في ليلة \* وحسنه وقال عبد الحق وغير الترمذي صححه \* ثم ذكر البيهقي عن ابن معين ( انه قال قد اكثر الناس في قيس بن طلق ولا يحتج بحديثه ) \* قلت \* ذكر البيهقي ذلك بسند فيه محمد بن الحسن النقاش المفسور وهو من المتهمين بالكذب وقال البرقا في كل حديثه مناكير وليس في تفسيره حديث صحيح وروى النقاش كلام ابن معين هذا عن عبد الله بن يحيى القاضي السرخسي وعبد الله هذا قال فيه ابن هدي كان متباها في روايته عن قوم انه لم يلحقهم وقد ذكرنا عن ابن معين انه وثق قيسا بخلاف ما ذكره في هذا السند الساقط وصحح حديثه ابن حبان وابن حزم واخرجه الترمذي ثم قال هذا الحديث احسن شيء في هذا الباب وقد رواه ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس وقد تكلم بعض اهل الحديث في ايوب ومحمد وحديث ملازم عن عبد الله بن بدراحم واحسن وذكر ابن مندة في كتابه ان عمرو بن علي التماس قال حديث قيس عندنا ثبت من حديث بسرة \* ثم اسند البيهقي ( عن طلق انه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بيني المجد ) \* قلت \* استدل بذلك على ان حديثه متقدم وفي سنده هذا محمد بن جابر ضعفه البيهقي في هذا الباب وايضا فقد اختلف عليه فرواه البيهقي عنه عن قيس بن طلق عن ابيه واخرجه الحازمي في التامخ والمنسوخ عن عبد الله بن بدر عن طلق ثم اسند البيهقي عنه اي عن طلق ( قال بينا انا اصلي فذهبت احك فغذي فاصابت يدي ذكرى ثم قال والظاهر من حال من يحك فغذه فاصابت يده ذكره انه انما يصيبه بظفر كفه ) \* قلت \* لو كان لظفه تحككت فغذي فاصابت يدي ذكرى كان الظاهر كما قال فاما وقد قال فذهبت احك فغذي فاصابت يدي ذكرى فلا نسلم ان الظاهر كما قال ثم على تقدير تسليم هذا فعوله عليه السلام في جوابه انما هو منك يشمل المس بظفر الكف وبظنها

ثم في هذا السند ايضا محمد بن جابر \* ثم اسند البيهقي (ان ابن حنبل وابن معين وابن المديني قاطروا في مس  
الذكر وفي سنده عبدالله السرخسي تقدم قريبا انه كان متهاوا ذكر في هذه القضية (ان ابن المديني احتج برواية  
ابي قيس عن هذيل عن ابن مسعود انه كان يقول لا يتوضأ منه فقال ابن حنبل وابو قيس الاودى لا يخرج  
به) \* قلت \* وقال البيهقي في باب لا تكاح الابولى (يختلف في عدالته انتهى كلامه) وابو قيس هذا وثقه ابن معين  
وقال العجلي ثقة ثبت واحتج به البخاري واخرج له ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک \* ثم ذكر البيهقي  
في هذه القضية (ان ابن المديني احتج برواية عمير بن سعيد عن عمار قال ما ابالي مسسته وانفي فقال ابن معين  
بين عمير وعمار نازة) \* قلت \* في مصنف ابن ابي شيبة حدثنا ابن فضيل ووكيع عن مسعر عن صير بن سعيد  
قال كنت جالسا في مجلس فيه عمار بن ياسر فستل عن مس الذكر في الصلوة فقال ما هو الا بضعة منك وهذا  
سند صحيح وفيه تصريح بانه لا مفازة بينهما \* ثم ذكر البيهقي عن ابن حنبل (انه قال عمار وابن عمر استويا فمن شاء  
اخذ هذا ومن شاء اخذ بهذا) \* قلت \* مع عمار ابن مسعود وغيره من الصحابة والاسانيد بذلك صحاح كما ذكر  
ابن عبد البر وقد تقدم عن الطحاوي انه لم يفت بالوضوء منهن من الصحابة غير ابن عمر فلا نسلم الاستواء \* ثم  
اسند البيهقي (ان ابن جريج والثوري قد اذكرا مس الذكر فقال ابن جريج يتوضأ منه فقال سفيان ارايت لو ان  
رجلا امسك يده مني ما كان عليه فقال ابن جريج يمسك يده فقال ايها اكثر المنى او مس الذكر فقال ما لقاها  
على لسانك الا الشيطان) قال البيهقي (وانما اراد ابن جريج ان السنة لا تعارض بالقياس) ثم ذكر ان الشافعي قال  
الذي قال من الصحابة لا وضوء فيه انما قاله بالراي \* قلت \* قد تقدم ان هذا قول اكثرهم وكيف يقال هذا  
عنهم وقد صح الحديث فيه بكامله \*

### باب مس الاثنين

\* قال \*

ذكر فيه حديث هشام عن ابيه عن بسرة (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس ذكره او اثنيبه  
اورفبه فليتوضأ) \* ثم حكى عن الدارقطني انه قال كذا رواه عبد الحميد بن جعفر وروى في ذكره الاثنين  
والرفع وادراجه ذلك في حديث بسرة والمحفوظ ان ذلك من قول عروة كذا رواه الثقات عن هشام  
منهم السخيتاني ومحمد بن زيد) \* ثم قال البيهقي (وروي ذلك عن هشام من وجه آخر مدرجا في سفر  
في الحديث وهو روى بالصواب انه من قول عروة) \* قلت \* عبد الحميد هذا وثقه جماعة واحتج به مسلم وقد  
زاد الرفع وتقدم الحكم للرافع لزيادته كيف وقد تابعه على ذلك غيره فروى الدارقطني هذا الحديث في

بعض طريقه من جهة ابن جريج عن هشام وفيه ذكر الاثنين وكذا رواه الطبراني الا انه ادخل بين عروة  
وبسرة غروان ولفظه من مس ذكره او اثنيه فليتوضأ وتابع ابن جريج عبد الحميد ثم ان الفلطي في الادراج  
انما يكون في لفظ يمكن استغاله عن اللفظ السابق فيدرجه الراوي ولا يفصل فاما ان يسمع قول عروة  
فيصمله في اثناء كلام النبي صلى الله عليه وسلم فبعيد من مثبت وابعده عن الفلطي ما اخرجه الطبراني من طريق  
محمد بن دينار عن هشام عن ابيه عن بسرة قالت قال عليه السلام من مس رفته او اثنيه او ذكره فلا يصل  
حتى يتوضأ فبدأ بذكر الرفع والالتين وفي هذا ايضا متابعة ابن دينار لعبد الحميد ووضح بهذا ما قلنا غير مرة  
ان الراوي قد يسمع شيئاً يفني به مرة ويرويهِ اخرى \* ثم قال البيهقي ( التليح ان لا وضوء في المس وانما  
اتبعنا السنة في ايجابه لمس التزج فلا يجب تغيره ) \* قلت \* الدبر ليس بفرج ومع ذلك اوجب الشافعي  
الوضوء بمسه \* ذكره ابن حزم \*

\* قال \* **باب ترك الوضوء من خروج الدم من مخرج الحدث**

ذكر فيه عن ابن اسحاق عن عقيل بن جابر الانصاري عن ابيه حديث الانصاري الذي روي وهو يصل ففنى  
\* قلت \* ابن اسحاق معروف الحال وفي الضعفاء للذهبي ان عقيلاً هذا لا يعرف ثم في الاستدلال بهذا انظر  
فانه فعل واحد من الصحابة ولعله كان مذهبه ان اولم يعلم بحكمه ومما يقوى هذا ان ظاهر ما راى المهاجري  
ما بالانصاري عن الدماء يدل على ان الدم اصاب ثوبه او بدنه او كليهما ولم يصب الارض وكانت ثلاثة  
اسهم فالظاهر انها اصابت ثلاثة مواضع وذلك يدل على كثرة الدم ولهذا رااه صاحبه بالليل وهاله فكم لا يدل  
مضيه على جواز الصلوة مع النجاسة كذلك لا يدل على ان خروج الدم لا ينقض الوضوء \* قال الخطابي اكثر الفقهاء على  
انتقاض الوضوء بسيلان الدم وقول الشافعي قوي في القياس ومذاهبهم اقوى في الاتباع ولست ادري كيف يصح  
الاستدلال بالخبر والدم اذا سال يصب بدنه وجلده وربما اصاب ثيابه ومع اصابه شيء من ذلك وان كان يسيراً  
لا تصح الصلوة عند الثاقفي الا ان يقال ان الدم كان يخرج على سبيل الزرف فلا يصب شيئاً من بدنه ولئن كان كذلك  
فهو امر عجيب \* ثم ذكر البيهقي عن ابن عمر انه كان اذا احتجم غسل محاجمه \* قلت \* لا يدل ذلك على ترك الوضوء  
الامن باب مفهوم القلب وتقدم انه ليس بحجة وانه اكثر العلماء لا يقولون به وقد صرح البيهقي في باب  
من قال يئس من سبقه الحدث عن ابن عمر ( انه كان اذا رجع انصرف فتوضأ ثم رجع فبني على ما صلى ولم يتكلم )  
\* ثم ذكر البيهقي عدم الوضوء من جماعة \* قلت \* لم يذكر سنده اليهم لينظر فيه فن ذكر عنه عدم الوضوء

سالم وقد صح عنه خلاف ذلك \* قال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عمر بن عبد الله بن عمر قال ابصرت سالم  
ابن عبد الله صلى صلوة الغداة ركعة ثم رجع فتوضأ ثم بنى على ما بقي من صلوته ومنهم سعيد بن المسيب  
وقد قال ابن ابي شيبة حدثنا هشيم حدثنا عبد الحميد المديني هو ابن جعفر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال  
رايت سعيد بن المسيب رجع وهو في صلوته فاقى دارام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ و  
لم يتكلم وبنى على صلوته ومنهم طاوس وقد اخرج ابن ابي شيبة ايضا عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن  
طاوس قال اذا رجع الرجل في صلوته انصرف فتوضأ ثم بنى على ما بقي من صلوته ومنهم الحسن وقد قال  
ابن ابي شيبة حدثنا ابن عبد الله بن ادريس عن هشام بن الحسن ومحمد بن سيرين كانوا يقولان في الرجل  
يحتجم يتوضأ ويغسل المحاجم وقال ايضا حدثنا هشيم عن يونس عن الحسن انه كان لا يرى الوضوء من الدم الا  
ما كان سائلا والاسانيد الثلاثة صحيحة \* ثم ذكر البيهقي عن معاذ ( قال الوضوء من الرعاف الخ ) وفي سنده  
مطرف بن مازان فقال في هذا الباب ( تكلموا فيه ) وقال في باب سهم ذوى القربي ( ضعيف ) \* ثم اسند ( عن اسمعيل  
بن عياش عن ابن جريج حدثني ابن ابي مليكة عن عائشة حديث اذا جاء احدكم في صلوته الحديث ) \* ثم ذكر  
عن ابن حنبل ( قال ما روى ابن عياش عن الشاميين ضعيف وما روى عن اهل الحجاز فليس بصحيح ) وانما روى ابن  
جرير هذا الحديث عن ابيه ليس فيه ذكر عائشة \* \* ثم اسند البيهقي كذلك مرسل ( وقال هو المحفوظ ) \* قلت \*  
رواه الدارقطني من جهة محمد بن المبارك حدثنا ابن عياش حدثني ابن جريج هو عبد العزيز عن ابيه قال عليه  
السلام اذا جاء احدكم في صلوته او قلص فليتنصرف فليتنصرف وليبن على صلوته ما لم يتكلم وقال ابن جريج وحدثني  
ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله واسند الدارقطني ايضا من جهة محمد بن الصباح  
حدثنا ابن عياش بهذين الاسنادين جميعا ونحوه وعن رواه بالاسناد بن جميعا عن ابن عباس الربيع بن نافع  
وداود بن رشيد \* فهذه الروايات التي جمع فيها ابن عياش بين الاسنادين اعني المرسل والمستند في حالة واحدة  
ما يبعد الخطأ عليه فانه لو رفعه ما وقفه الناس بما تطرق الهم اليه فاما اذا وافق الناس على المرسل وزاد عليهم المسند  
فهو يشعر بالحفظ وتثبت واسمعيل ونفعه ابن معين وغيره وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل وقال يزيد بن هارون  
مارأيت احفظ منه \* ثم حكى البيهقي عن الشافعي ( انه حمل الوضوء المذكور في هذا الحديث وفيما روي عن ابن  
عمر وغيره على غسل بعض الاعضاء ) \* قلت \* يمنع من ذلك ما تقدم من رواية البيهقي ( اذا جاء احدكم وقلص  
او وجد مذابوا هو في الصلوة فليتنصرف فليتنصرف الحديث ) فان الذي يوجب الوضوء الشرعي ولا يكتفى فيه

غسل بعض الاعضاء بالاجماع \* ثم قال (قال الشافعي روي عن ابن عمر وابن المسيب انها لم يكونا يأتان في الدم وضوء) \* قلت \* قد تقدم عنها خلاف هذا وكذا عن ابن سيرين ايضا وروي عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين في الرجل يصق دما قال اذا كان الغالب عليه الدم توضأ وفي الاستذكار لابن عبد البر معروف من مذهب ابن عمر ايجاب الوضوء من الرعاف وانه حدث من الاحداث النافضة للوضوء اذا كان سائلا وكذا كل دم سال من الجسد وقال ابن ابي شيبة حدثنا هشيم اخبرنا ابن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر قال من دغف في صلوته فليتنصرف فليتوضأ فان لم يتكلم بنى على صلوته واد اكلم استأنف وذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال اذا رعف الرجل في الصلوة او ذرعه التي او وجد مذبا فانه يهرق فليتوضأ ثم يرجع فيتم ما بقي على ما مضى الم يكلم وقال الزهري الرعاف والقي سواء يتوضأ منهما وبني الم يكلم وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج عن عبد الحميد بن جعفر عن عبد الحميد بن جبير سمع ابن المسيب يقول ان رعت في الصلوة فاسدد منخريك وصل كما انت فان خرج من الدم فوضأ وتم على ما مضى الم تكلم \* قال ابو عمر ذكر ابن عمر للذي المجتمع على ان فيه الرضوء مع القي والرعاف بوضع الك مذهب وروي مثل ذلك عن علي وابن مسعود وعلقمة والاسود والشعبي وعروة والنخعي وقاتدة والحكم وحماد كلهم يرى الرعاف وكل دم سائل من الجسد حدثاويه قال ابو حنيفة واصحابه والثوري والحسن ابن حي وعبيد الله بن الحسن والاوزاعي وابن حنبل وان راهويه في الرعاف وكل نجس خارج من الجسد يروونه حدثا فان كان يسيرا غير سائل لم يقض الوضوء عند جماعتهم \* ثم ذكر البيهقي حديث ابي الدرداء (قال عليه السلام فانظر الخ) ثم قال (اساده مضطرب واختلافه فيه اخلافا شديدا) \* قلت \* اخرجه الترمذي ثم قال جوده حسين الملم عن يحيى بن ابي كثير وحديث حسين اصح شئ في هذا الباب وقال ابن مندة هذا اسناد متصل صحيح انتهى كلامه واذا اقام ثقة اسادا اعتمد ولم يبال بالاختلاف وكثير من احاديث الصحيحين لم تأسلم من مثل هذا الاختلاف وقد فعل البيهقي مثل هذا في اول الكتاب في حديث هو الطهور وماؤه حيث بين الاختلاف الواقع فيه ثم قال (الان الذي اقام اساده ثقة اودعه مالك في الموطأ واخرجه ابو داود في السنن) وفي سند حديث هذا الباب يعريش بن الوليد بن هشام عن ابيه وثقه احمد بن عبد الله العجلي ووثق اباه ابن معين ايضا واخرجه له مسلم وما يدل على ان الرعاف حدثان ابن جريج وابن المبارك وعمر بن علي المقدمي والفضل بن موسى ورواه عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا

أحدث أحدكم فليضع يده على آفته ثم لينصرف رواءه نعيم بن حماد عن الفضل بن موسى بسنده المذكور ولفظه اذا أحدث أحدكم في صلوته فليأخذ على آفته و لينصرف فليتوضأ ذكره البيهقي فيما بعد في باب من أحدث في صلوته قبل الإحلال منها

\* قال \* باب الوضوء من القمصة

ذكر فيه عن حميد بن هلال عن أبي موسى (قال من ضحك منك فليعد الصلوة) \* ثم ذكر عن جماعة من التابعين (أنهم أوجبوا فيه إعادة الصلوة لا الوضوء) ثم قال (وروينا نحو قولهم عن الشعبي) \* قلت \* في أدراك حميد لأبي موسى نظروا لاغلب على الظن أنه لم يدركه وقال ابن حزم روينا إيجاب الوضوء من الضحك عن أبي موسى الأشعري والنخعي والشعبي والثوري والأوزاعي \* ثم ذكر البيهقي مرسل أبي العالية (أن أعمى جاء الخ) ثم قال (مراسيل أبي العالية ليست بشي كان لا يبالي عن أخذ حديثه كذا قال محمد بن سيرين) \* قلت \* أسنده الله أرقطى عن رجل عن عاصم قال قال ابن سيرين أحد ثني فلأحدثني عن رجلين من أهل البصرة أبي العالية والحسن فأنهما كانا لا يباليان عن أخذ أحديهما وفيه هذا الرجل المجهول وأسنده أيضاً من طريق داود ابن إبراهيم حدثني وهيب حدثنا ابن عون عن محمد قال كان أربعة يصدقون من حديثهم فلا يسألون من يسمعون الحديث الحسن وأبو العالية وحميد بن هلال ولم يذكر الرابع وداود بن إبراهيم قاضي قزوین روى عن شعبة ووهيب ذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وقال سمعت أبي يقول متروك الحديث كاذب يكذب \* قدمت قزوین مع خالي فعمل إلى خالي مسنده نظرت في أول مسند أبي بكر فإذا حديث كذب عن شعبة فتركتنه وجهدي خالي أن أكتب منه شيئاً فلم تطاوعني نفسي وردد الكتاب عليه \* ثم قال البيهقي (وقد روي عن الحسن وإبراهيم والزهري مرسل) \* قلت \* روي عن ابن سيرين أيضاً مرسل على ما ذكره البيهقي بعد \* ثم ذكر رواية أبي حنيفة عن منصور بن زاذان عن الحسن عن معبد الجهني مرسل \* قلت \* قرأته في مسند أبي حنيفة من رواية ثلاثة عنه فرواه الحسن بن زياد عنه عن منصور عن الحسن مرسل ورواه أسد عنه من منصور عن الحسن عن معبد بن صحيح قال ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر مثله ورواه مكي بن إبراهيم عنه عن الحسن عن معقل بن يسار عن معبد قال ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وليس في شيء منها أنه الجهني والطريقة الثالثة جيدة متصلة وعلل البيهقي رواية أبي حنيفة عن منصور (رواية غيلان عن منصور عن ابن سيرين عن معبد وبان معبد الأصحبة له



وهو اولى من تكلم بالبصرة في القدر) قلت \* في معرفة الصحابة لابن مندة \* معبد بن ابي معبد وهو ابن ام معبد رآى  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير ثم ذكر ابن مندة بسند مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بخباء ام معبد وانه بث معبد  
 وكان صغيرا الحديث \* ثم قال روى ابو حنيفة عن منصور بن زاذان عن الحسن بن معبد بن ابي معبد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من قهقهه في صلواته اعاد الوضوء والصلوة ثم ذكر ذلك بسند عن معن عن ابي حنيفة  
 ثم قال وهو حديث مشهور عنه رواه ابو يوسف القاضي واسد بن عمرو وغيرهما فظهر بهذا ان معبد المذكور  
 في هذا الحديث ليس هو الذي تكلم في القدر كما زعم البيهقي ولم يذكر ذلك بسند لينظر فيه ثم لو سلمنا انه الجهني  
 المتكلم في القدر فلا نسلم انه لاصحبه له قال ابو عمر بن عبد البر في كتاب الاستيعاب ذكره الواقدي في الصحابة  
 وقال اسلم قديما وهو احد الاربعة الذين حملوا الولاية جهينة يوم الفتح \* قال وقال ابراهيم في الكشي وابن ابي حاتم  
 كلاهما له صحبة وذكر ابن حزم انه روى مرسلا عن الحسن بن معبد بن صبيح ايضا وقال ابن عدى قال لنا  
 ابن حماد هو معبد بن هوزة الذي ذكره البخاري في كتاب تسمية الصحابة \* ثم الحسن في هذا الحديث رواية  
 اخرى اخرجها الحافظ ابو احمد بن عدى من طريق نيفة عن محمد الخزاعي \* هو ابن راشد \* عن الحسن بن  
 عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل اعد وضوءك وابن راشد هذا وثقه ابن حنبل وابن  
 معين وقال عبد الرزاق ما رأيت احدا اورد في الحديث منه وذكره البيهقي في الخلافيات من طريق  
 اسمعيل بن عياش عن عمرو بن قيس عن الحسن بن عمران مرفوعا عنه \* ثم ذكر البيهقي عن ابن مهدي (انه  
 قال حديث الضحك في الصلوة كله يدور على ابي العالية فقال له ابن المديني قد رواه الحسن مرسلا فقال ابن  
 مهدي حدثنا حماد بن زيد عن حفص بن سليمان قال انا حدثت به الحسن عن ابي العالية) \* قلت \*  
 قد تقدم ان الحسن رواه عن جماعة غير حفصة \* (ثم قال ابن المديني قد رواه ابراهيم فقال ابن مهدي حدثنا  
 شريك عن ابي هاشم قال انا حدثت به ابراهيم عن ابي العالية) \* قلت \* شريك هذا هو النخعي تكلموا فيه وقال  
 البيهقي في باب من زرع ارض غيره بغير اذنه (شريك مختلف فيه \* كان يحكي القطن لا يروى عنه ويضعف  
 حديثه جدا) وقال في باب اخذ الرجل حقه من يمينه (لم يحتج به اكثر اهل العلم بالحديث ثم قال ابن المديني  
 قد رواه الزهري مرسلا فقال ابن مهدي قرأت هذا الحديث في كتاب ابن اخي الزهري عن الزهري عن  
 سليمان بن ارقم عن الحسن) \* قلت \* ابن اخي الزهري ضعيف كذا قاله ابن معين رواه عنه عثمان الدارمي  
 \* ثم ذكر البيهقي عن ابن عدى (انه قال واكثر ما تم على ابي العالية هذا الحديث وكل من رواه غيره فاما

مدارهم ورجوعهم اليه) \* قلت \* العجب منه كيف يقول هذا وقد تقدم انه اخرجه هو من طريق الحسن عن عمراء بن الحصين وقد اخرجه هو ايضا من طريق ابن عمر قال (حدثنا ابن جوصاء حدثنا عطية بن بنية حدثني ابي حدثنا عمرو بن قيس السكوني عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك في الصلوة فهتة ليمد الوضوء والصلوة) فان قيل في المال المشاهدة لابن الجوزي هذا لا يصح فان بقية من عاده التدليس فله سمعه من بعض الضعفاء فحذف اسمه \* قلنا \* هو صدوق وقد صرح بالتحديث والمدلس الصدوق اذا صرح بذلك زالت تهمة تدليس وقد روى ايضا (عن ابن سيرين مرعيا عن بنية وعن معبد كما تقدم ومع هذا كله كيف يكون مداره على ابي العالية \* وركر البيهقي في الجلائفات (انه روي عن مهدي بن ميون عن هشام بن حسان عن حفصة عن ابي العالية عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم اعلم (بان جماعة من الثقات روه عن هشام عن حفصة عن ابي العالية عن النبي عليه السلام) \* قلت \* مهدي ثقة روى له الجماعة وقد زاد في الاسناد ذكر ابي موسى \* ثم قال البيهقي (ولو كان عند الزهري والحسن فيه حديث صحيح لما استجازا القول بخلافه) \* قلت \* مذهب الحديث ان مخالفة الراوى للحديث ليس يخرج فيه وقد روى الدارقطني بسند صحيح عن ابي هريرة انه اذا ولغ الكلب في الاثناء فاخرقه ثم اغسله ثلاث مرات ولم يجمعوا لذلك جرحا في روايته مرفوعا للفعل سبعاً وسير عليك من هذا القليل اشياء كثيرة ان شاء الله تعالى \* ثم ذكر البيهقي عن الشافعي (انه لو ثبت حديث الضحك في الصلوة لقال به) \* قلت \* مذهبه ان المرسل اذا رسل من وجه آخر او اسند يقول به وهذا الحديث ارسل من وجوه واسند كما مر فيلزمه ان يقول به \* قال ابن حزم كان يلزم المالكين والتابعين لشدة تواتره عن عدد من ارسله \* قلت \* ويلزم الحنابلة ايضا لانهم يحتجون بالمرسل وعلى تقدير انهم لا يحتجون به فاقول احواله ان يكون ضعيفا والحديث الضعيف عندهم مقدم على القياس الذي اعتمدوا عليه في هذه المسئلة \*

\* قال \* **باب الدليل على ان الكلام وان عظم لم يكن فيه وضوء** \*

ذكر فيه حديث (من قال لصاحبه تعال اقمرك فليصدق) \* قلت \* الاستدلال بهذا الحديث من باب مفهوم اللقب وقد تقدم انه ضعيف \*

\* قال \* **باب السنة في الاخذ من الاظفار والشارب وان لا وضوء في ذلك من ذلك** \*

ذكر فيه (عن ابن عمر انه قص اظفاره فقليل له الا تتوضأ الخ) \* قلت \* في سنده ائوب بن سويد ضعفه

ابن حنبل وقال الثوري ليس بثقة وقال الترمذي ترك ابن المبارك حديثه وعن ابن معين ليس بشئ يسرق  
الاحاديث \*

\* قال \* ﴿باب كيف الاخذ من الشارب﴾

ذكرنيه (عن عبد العزيز الاويسى قال ذكر مالك احفاء بعض الناس واورهم فقال ينبغي ان يضرب من صنع ذلك  
فليس حديث النبي عليه السلام في الاحفاء ولكن يدي حرف الشفتين والقم \* قال مالك خلق التارب بدعة  
ظهرت في الناس \* قال البيهقي (كانه حمل الاحفاء المأدوبه في الخبر عن الاخذ من التارب بالجزء دون الحلق  
واكاداه وقع للحاق دون الاحفاء واليوم وقع من الراوى عنه في اكثار الاحفاء مطلقا) \* قلت \* قول مالك  
ولكن يدي حرف الشفتين والقم معاه ويترك الباقي وراك دليل على انه انكر الاحفاء مطلقا سواء كان  
بالحاق او بالجزء فلا وهم من الراوى وبدل عليه ايضا ما حكي ابن القاسم انه قال احفاء التارب عدى مثله  
وقوله في الموطأ يؤخذ من الشارب حتى ييد وطرف الشفة وهو الاطار ولا يجره فيميت بنفسه \*

\* قال \* ﴿باب ترك الوضوء مما مست النار﴾

ذكرنيه حديثا عن ابن عباس وفيه (لقد رأيتني في هذا البيت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد توضأ  
ثم لبس ثيابه فجاء المؤذن بفرج الصلاة حتى اذا كان في الحجره خارجا من البيت لقيه هدية عضوم  
شاة فاكل منها الغمة او لقمتين ثم صلى وماس ماء رواء مسلم في الصحيح عن ابي كريب عن ابي اسامة وفيه دلالة  
على ان ابن عباس شهد ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* الذي في كتاب مسلم انه ساقى  
الحديث بسنده الى محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس انه عاىه السلام جمع عليه  
ثيابه ثم خرج الى الصلاة فاني بهدية خبز ولحم فاكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وماس ماء ثم قال وحدثاه عن  
ابي كريب حدثنا ابواسامة عن الوليد بن كتيير حدثنا محمد بن عمرو بن عطاء كنت مع ابن عباس وساقى الحديث  
بمعنى حديث ابن حنبل وفيه ان ابن عباس شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلام مسلم وفيه التصريح بانه  
شهد ذلك فلا حاجة الى قول البيهقي (وفيه دلالة على انه شهد ذلك) ثم حكى البيهقي عن الشافعي (انه قال حديث  
ابن عباس من بين الدلائل على ان الوضوء فيه منسوخ لانه انما نصب النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفتح) \* قلت \*  
يجوز ان يكون حديث الذين روا الوضوء منه بعد حديث ابن عباس ولو صحبه عليه السلام بعد الفتح  
وحديث سلمة بن سلامة الذي ذكره البيهقي بعد هذا يدل على ذلك وهو انه عليه السلام خرج من دعوة

بعد ان اكل ثم توضأ فقبل له الم تكن على وضوء قال بلى ولكن الامور تحدث وهذا ما حدث \* فليس حديث ابن عباس من اين الدلالات على التسخ كازعم الشافعي و ما حكاه البيهقي بعد هذا عن الدارمي من قوله (فهذه الاحاديث قد اختلف في الاول والاخر منها ولم تقف على الناسخ والمنسوخ منها بيان بين محكم به) يخالف ايضا كما ذكره الشافعي ثم لوسلنا تاخر حديث ابن عباس فحديث الوضوء مما مست النار عام وحديث ابن عباس ليس بناسخ بلى مخصوص ومن خرج فردا من افراده \* قال البيهقي (وذهب بعض اهل العلم الى الطريقة الثانية وزعموا ان حديث ابي هريرة معلول) \* قلت \* اراد بالطريقة الثانية تاويل الامر بالوضوء مما مست النار بفعل اليد للتطيف و اراد بحديث ابي هريرة حديثه في ترك الوضوء ثم قال (وان رواية شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر اختصار من الحديث الذي اخبرنا ابو زكريا الخ) \* قلت \* هذا عطاف على قوله (وزعموا ان حديث ابي هريرة معلول) اي و زعموا ايضا ان رواية شعيب المذكورة والا اختصار من الحديث الذي ذكره ثانيا وفيهم من كلام البيهقي انهم انما ذهبوا الى الطريقة الثانية لكونهم زعموا ان رواية شعيب اختصار من الحديث الذي ذكره ودعوي الاختصار في غاية البعد وذكر في كتاب المعرفة فقال (رواه الشافعي في سنن حرمة وقال لم يسمع ابن المنكدر هذا الحديث من جابر انما سمعه من عبد الله حديث محمد بن عقيل عن جابر) \* ثم قال البيهقي في الكتاب المذكور (ولا انه قد روى عن حجاج بن محمد وعبد الرزاق ومحمد بن بكر عن ابن جريج عن ابن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله الحديث فان لم يكن ذكر السماع فيه وم من ابن جريج والحديث صحيح على شرط صاحبي الصحيح \* ثم قال البيهقي (وقد روي في حديث آخر ما يوم ان يكون الناسخ ايجاب الوضوء منه ثم ذكر الحديث) \* قلت \* في سنده زيد بن جبير عن ابيه وزيد هذا قال ابن معين لاشي وقال ابن ابي حاتم والبخاري منكر الحديث \*

\* قال \* باب وجوب الفسل بالنقاء الختانين

ذكر فيه حديثا (عن ابي بردة عن ابي موسى) ثم قال (ورواه يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي موسى الا انه لم يرفعه) \* قلت \* رواه كذلك مرفوعا ابو قرة موسى بن طارق الزيدى بفتح الزاي وكسر الباء وهو ثقة متحضر عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي موسى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان وجب الفسل \* قال الدارقطني في الفرائد لم يروه عن مالك غير ابي قرة \* ثم ذكر البيهقي (ان زيد بن خالد الجهني سأل عثمان عن الرجل يجامع فلا ينزل فقال ليس عليه غسل سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم \* قال فسألت عليا والزبير وطلحة وابي بن كعب فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم

رواه البخاري في الصحيح ) \* قلت \* الذي في صحيحه فأمروه بذلك فهذا يقتضي أنهم افتوه بذلك فعومل للرواية التي عزاها الى البخاري لأنها تقتضي أنهم دفعوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم \*

\* قال \* **باب وجوب الفسل بخروج المني**

ذكر فيه حديث الخدري (قال عليه السلام الماء من الماء) \* ثم قال (رواه مسلم في الصحيح) \* قلت \* لفظ مسلم إنما الماء من الماء \* ثم ان البيهقي ادعى فيما تقدم أن هذا الحديث منسوخ فكيف يستدل به هنا ويمكن أن يقال أفاد الحديث حكيم \* أحدهما وجوب الفسل بخروج المني \* والثاني انحصار وجوب الفسل في خروجه بحيث لا يجب بدون الخروج وقد نسخ هذا الحكم وهو انحصار الوجوب في خروجه كما مر بانه في الحكم الاول وهو الوجوب من خروجه على سبيله \* ثم أخذنا الذان ذكرهما البيهقي بعد هذا اولهما يقتضي اشتراط النضح والثاني يقتضي انه لا يجب الفسل الا من الدفق لان انما تنقيد الحصر على ما عرف فوجب ان ينصص الماء موم حديث الماء من الماء او يقيدهما ان لم يقد العموم فيلزم على الشافعي ان لا يوجب الفسل الا بقيد الدفق وثوب البيهقي يخالف هذا فانه يقتضي وجوب الفسل بخروجه كيف ما كان \*

\* قال \* **باب الحائض تمتل اذا طهرت**

ذكر فيه حديثين اولهما فيه امر المستحاضة بالفسل والصلوة \* قلت \* لادكر فيه لاغسال الحائض وهو غير مناسب للباب \*

\* قال \* **باب الكافر يسلم فيغتسل**

استدفيه (عن وكيع عن سفيان عن الاغر عن خليفة بن الحصين ان جده قيس بن عاصم اتي النبي صلى الله عليه وسلم يريد ان يسلم الحديث) \* قلت \* ذكر ابو علي بن السكن ان وكيعا رواه مجردا عن سفيان عن خليفة بن الحصين عن ابيه عن جده قيس \* قال ابن القطان فعادت هذه الريادة بالقص فان اباه مجهول الحال \* ثم ذكر البيهقي في آخر الباب (عن ابن جريج اخبرت عن عثيم بن كليب عن ابيه عن جده انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد اسلمت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك عنك شعرك الكفر \* يقول احلق \* قال واخبرني آخرانه عليه السلام قال لا آخرمه انك عنك شعرك الكفر واختن \* قلت \* هذا الحديث غير مناسب للباب وفيه ايضا مجهول وهو الذي اخبر ابن جريج فقال ابن عدي في الكامل هذا الذي قاله ابن جريج في الاسناد اخبرت عن عثيم لما حدثه ابراهيم بن يحيى وكفى عن اسمه وقد ذكر البيهقي ذلك فيما بعد في الحدود

في باب السلطان بكونهم على الاختتان \*

\* قال \*

باب الوضوء قبل الغسل \*

ذكر فيه عن عائشة حديثا في صفة غسله عليه السلام وفيه (ثم يتوضأ وضوءه للصلاة) ألى ان قال \* ثم افاض على سائر جسده ثم غسل رجليه ثم حولهما ثم غسل رجليه \* غريب صحيح حفظه ابو معاوية دون غيره من اصحاب هشام من الثقات وذلك لتنظيف ان شاء الله ) \* قلت \* اختلف العلماء في تاخير غسل الرجلين في وضوء الغسل فابو حنيفة اختار ذلك والشافعي اختار اكمال الوضوء عملا بظاهر حديث عائشة المتقدم وترد عليه رواية ابي معاوية المذكورة فكذلك البيهقي اجاب عن ذلك بان غسلهما اولاً ثم كرر غسلهما للغسل فيقال له حديث ميمونة الصحيح الذي ذكرته في الباب بعد هذا صرح فيه بانه عليه السلام توضأ وضوءه للصلاة غير قدميه ثم افاض عليه الماء ثم نحي قدميه فغسلهما وهذا نص في التأخير وحديث عائشة يحتتمل اطلاق الاسم الاكثر على الكل فكانت الاخذ بحديث ميمونة اولى او نقول حديث عائشة مطلق اطلقه فيه \* انه توضأ \* ولم يقيد بتأخير القدمين او تقديمهما وحديث ميمونة مقيد بتأخيرهما ومذهب الشافعي حمل المطلق على المقيد في حادتين فكيف في حادثة واحدة والبيهقي خالف هذه القاعدة وهما عمل بهما في باب مسح الراس حيث ذكر حديث (توضأ عثمان رضي الله عنه ثلاثاً ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ) \* قال البيهقي (على هذا اعتمد الشافعي في تكرار المسح وهذه رواية مطلقة والروايات الناجية المفسرة عن حمران تدل على ان التكرار وقع فيما عدا الراس من الاعضاء) \*

\* ثم قال البيهقي \* باب الرخصة في تأخير غسل القدمين عن الوضوء \*

\* قلت \* لا ادري ما الذي دل على ان تقديمها عزيمة حتى يجعل البيهقي تأخيرها رخصة غاية ما عنده حديث عائشة وهو محتمل وحديث ميمونة نص في التأخير فالعمل به اولى كما مر \*

\* قال \* باب فرض الغسل \*

ذكر فيه حديث ابي هريرة (تحت كل شعر جنازة) ثم قال (نفرد به الحارث بن وجيه) ثم ضعفه ثم قال (وانما يروى عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم رسلا او عن الحسن عن ابي هريرة موقوفا) \* قلت \* رواية الحسن ذكرها عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن يونس \* هو ابن عبيد \* عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت كل شعرة جنازة فلبوا الشعر وانقوا البشر وقد ذكر جماعة منهم البيهقي في كتاب المعرفة وغيره من

كتبه ان الشافعي يقبل مراسيل كبار التابعين اذا اعتضد بسند آخر او ارسل من وجه آخر او عضده قول صحابي او فتوى عظيم من اهل العلم وقد ذكر البيهقي ( ان هذا الحديث ارسل من جهة الحسن ) وقد عضده قول ابي هريرة وعضده ايضا حديث علي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك موضع شعرة من جسده من جنباته لم يصبا الماء فله به كذا وكذا من النار \* قال علي بن قتيبة عادت رأسي \* اخرجه البيهقي فيما مضى في باب تحليل اصول الشعر ولم يتكلم عليه بشئ واخرجه ابو داود ايضا برجال مسلم وسكت عنه فهو حسن عنده على ما عرف فوجب ان يقول الشافعي بذلك ويدل عليه ايضا حديث ابي ذر فاذا وجدت الماء فامسه بجلدك وسيأتي ان شاء الله تعالى وفي تهذيب الاثر للطبري روى قتادة عن يونس بن جبير عن ابي الدرداء قال تحت كل شعرة جنبات \*

\* قال \* **باب غسل المرأة من الجنابة والحيض**

ذكر فيه عن عائشة ( ان اسماء بنت شكل الى آخره ) ثم قال ( رواه مسلم عن عبيد الله بن معاذ ) \* قلت \* الذي في صحيحه حد ثنا محمد بن مني وابن بشار ثم ساق الحديث بسنده الح \* ثم قال وحد ثنا عبيد الله بن معاذ حد ثنا ابي حد ثنا شعبة بهذا الاسناد فحواه وقال قال سفيان الله تطهرى بها واستترى \* قال البيهقي ( في كتابنا شوون واهل اللغة يقولون سور وشوي وقالوا سورة واعلاء وشواه جلده ) \* قلت \* هذا الكلام يوم ان اهل اللغة لم يذكروا الشوون وليس كذلك وقال الجوهري الشأن واحد الشوون وهي مواصل قبائل الراس وملتقاها ومنها تجي الد موع وفي كتاب خلق الانسان لثابت وفي الراس القبائل وهي اربع قطع متقابلات متشعب بعضها في بعض وقال الاصمعي والشعب الذي يجمع بين كل قبيلتين يقال له شأن مهموز والجمع شوون وذكر ابن الجوزي بمعنى ما قال ثابت \* ثم قال ومراد الحديث ان يبلغ الماء الى اصول التمرة ثم ذكر البيهقي حديث عائشة ( كان عليه السلام يتوضأ وضوءه للصلاة ) \* قلت \* في سنده رجلان احدهما صدقة بن سعيد الحنفي \* قال البخاري عنده عجائب وقال الساجي ليس بشئ والثاني جميع بن عمير \* في كتاب ابن الجوزي قال ابن خيمه من اكذب الناس وقال ابن حبان كان يضع الحديث \*

\* قال \* **باب ترك المرأة نقض قرونها**

ذكر فيه حديث ابيوب بن موسى ( عن سعيد بن ابي سعيد عن عبيدة بن رافع عن ام سلمة اني امرأت اشد ظفرا مني الحديث ) ثم قال ( رواه مسلم عن عبيدة بن حميد عن عبد الرزاق ) \* قلت \* اسنده مسلم عن

جماعة عن ابن عيينة بمعنى رواية البيهقي ثم قال وحدثنا عمرو والناسد حدثنا يزيد بن هارون وحدثنا عبد بن حميد عن عبد الرزاق (١) قال أخبرنا الثوري عن ايوب بن موسى في هذا الاسناد وفي حديث عبد الرزاق فانقصه للعيضة و الجنبه فقال لا ثم ذكر معنى حديث ابن عيينة \* هذا لفظ مسلم ثم أخرجه البيهقي من طريق اسامة بن زيد (ان سعيدا حدثه انه سمع ام سلمة تقول جاءت امرأة فقالت يا رسول الله اني امرأة اشد ظفرا مني الحديث) \* ثم قال (رواية ايوب اصح وقد حفظ في اسناده ما لم يحفظ اسامة) \* قلت \* الروايتان مختلفتان فلا ينبغي ان تغل احدهما بالآخرى بل هما حديثان وذلك ان ام سلمة هي سائلة في رواية ايوب وفي رواية اسامة السائلة امرأة غيره وفي بعض الروايات في هذا الباب عن ام سلمة قالت جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعهده فقالت الحديث ولو كان الحديث واحدا لجل على ان سعيدا سمعه من ام سلمة فرواه لاسامة كذلك وسمعه ايضا من ابن رافع عنها فرواه لا يوب كذلك \*

\* قال \* **باب التمسح بالنديل**

ذكر فيه حديثا (عن ابي معاذ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة) \* ثم قال (ابو معاذ هذا سليمان بن ارقم) \* قلت \* روى الحديث عن شيخه الحاكم ثم خالفه فان الحاكم قال في مستدركه عقب هذا الحديث ابو معاذ هذا هو الفضل بن ميسرة بصري وروى عنه يحيى بن سعيد واثني عليه كذا رأته في المستدرك الفضل مكبر وكذا رأته ايضا في كتاب الصريفي في ابواب الكني وعزاه الى الحاكم وذكر البخاري في التاريخ الكبير في باب فضيل مصفرا \* فضيل بن ميسرة ابو معاذ الازدي ويقال المقيلى ختن بديل بن ميسرة المقيلى سمع ابا حريز روى عنه معتبرا وذكره ابن حبان ايضا في كتاب الثقات في باب فضيل بمعنى ما ذكر البخاري وزاد في آخره مستقيم الحديث والتر مذي ذكر هذا الحديث في كتابه موافقا للبيهقي فقال حديث عائشة ليس بالقائم ولا يصح في هذا الباب شيء وابود اود يقولون هوسليان بن ارقم \* ثم ذكر البيهقي (عن معاذ رأته عليه السلام اد اتوصا مسح وجهه بطرف ثوبه) \* قال وقد ذكرناه في باب طهارة الماء المستعمل \* قلت \* الصواب ان يقول وسند كره انشاء الله تعالى \* ثم ذكر حديثا من طريق محمد بن عبد الرحمن بن اسعد عن قيس بن سعد ثم قال (ورواه ابن ابي ليلى عن محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن عمرو بن شرحبيل عن قيس) \* قلت \* أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من طريق ابن ابي ليلى عن محمد بن عبد الرحمن بن اسعد عن عمرو بن شرحبيل عن قيس واخرجه ابن ماجه في الطهارة وفي اللباس من طريق ابن ابي ليلى عن محمد بن عبد الرحمن بن اسعد عن محمد بن شرحبيل عن



قيس وليس في الكتب المشهورة فيما علنا محمد بن عمرو بن شرجيل كاذب البهقي \*

\* قال \* باب الدليل على طهارة عرق الحائض والجنب \*

ذكر فيه حديث عائشة (كنت اغتسل انا والبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد تختلف ابد يتافيه) \* ثم قال (وعندي ان معنى تختلف ابد يتافيه ادخالها ابد يما فيه لاخذ الماء) \* قلت \* ادخالها ابد يما قد يكون مشروعهما معا وليس هذا معنى الاختلاف بل معناه التعاقب وان كلامهما يختلف الاخرى كقوله تعالى جعل الليل والنهار خلفه \* اي يجي هذا اثره في الحكم لا بن سيدة خلفه يحلفه صار خلفه ويؤخذ من الحديث جواز الاغتسال بغاضل المرأة ولا يؤخذ ذلك من مجرد الادخال \*

\* قال \* باب النهي عن ذلك اي فضل الحديث \*

اسنده (عن داود بن عبد الله الاودي عن حميد بن عبد الرحمن لقيت رجلا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم كما صحبه ابو هريرة اربع سنين قال نهي عليه السلام) ثم قال (رواه ثقات الا ان حميدا لم يسم الصحابي الذي لقيه فهو بمعنى المرسل الا انه مرسل جدد لولا مخالفته احاديث الثابتة الموصولة قبله وداود بن عبد الله الاودي لم يحتج به الشيخان البخاري ومسلم) \* قلت \* قد قدمنا في باب تفريق الوضوء ان مثل هذا ليس برسل بل هو متصل لان الصحابة كلهم عدول فلا نضرم الجلالة \* فان قلت لم نجعله مرسل بل بمعنى المرسل في كون التابعي لم يسم الصحابة لا غير \* قلنا \* فحينئذ لا مانع من الاحتجاج به على ان قول البهقي بعد ذلك الا انه مرسل جيد تصريح بانه مرسل عنده وكذا قوله لولا مخالفته الاحاديث الثابتة الموصولة يفهم منه ان هذا منقطع عنده بل قد صرح بذلك في كتاب المعرفة فقال (واما حديث داود الاودي عن حميد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فانه منقطع) وايضا فقد حكم في باب تفريق الوضوء من هذا الباب على مثل هذا الحديث بانه مرسل ولم يقل بمعنى المرسل وهذا كله مخالف لاصطلاح اهل الحديث كما تقدم تقريره وقد اخرج البخاري في صحيحه حديث ابن ابي ليلى حديثا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نزل رمضان فتق عليهم فكان من اطعم كل يوم مسكيا ترك الصوم الحديث واخرج ايضا حديث صالح بن خوات عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع واخرج مسلم في صحيحه حديث ابي سلة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقر القسامة على ما كانت عليه في الجاهلية ثم اخرج من حديثها ايضا عن ناس من الانصار عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك ولو كان هذا او اشباهه مرسل لم يحتج به الشيخان في صحيحهما

وقد اخرج البيهقي في ابعدي ابواب البدين حديث ابي عمير بن انس بن مالك \* (قال حدثني عمومة لي من الانصار من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الحديث) \* ثم قال اسناده صحيح وعمومته من الانصار من اصحاب النبي عليه السلام ولا يكونون الاثقات) واخرج البيهقي ايضا في كتاب المرفوعة من حديث محمد بن ابي عائشة (عن رجل من اصحاب النبي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلكم تقرأون والامام يقر الحديث) ثم قال (السناده صحيح واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم ثقة فتروك ذكر اسماهم في الاسناد لا يضراذ لم يعارضه ما هو اصح منه) فكللام البيهقي في هذين الموضوعين يؤيد ما قلناه وبخالف كلامه ههنا ثم داود بن عبد الله الاودي وثقة ابن معين وابن حنبل والنسائي (١) كذا ذكره القطان وثقة ايضا البيهقي بقوله وهذا الحديث رواه ثقات فلا يضره كون الشيعين لم يحتج به لانها لم يلتزم الاخراج عن كل ثقة على ما عرف فلا يلزم من كونها لم يحتج به ان يكون ضعيفا وقد قال البيهقي في كتاب المدخل وقد بقيت احاديث صحاح لم يخرجاها وليس في تركها اباها دليل على ضعفها فان كان قصد البيهقي بقوله (لم يحتج به) تضعيفه ككلها المفهوم من ظاهر كلامه فعليه ثلاثة امور \* احدها \* انه ناقض نفسه كما تقدم \* ثانيها \* انه قصد تخرج من وثقة الناس \* ثالثها \* تخرجه بما ليس بمجرحة وذكر الحافظ ابو بكر الاثرم صاحب ابن خنبل الاحاديث من الطرفين ثم قال ما ملخصه الذي يعمل به انه لا بأس ان يتوضأ او يفتسلا جميعا من اثناء واحد يتنازعانه على حديث عائشة وميمونة وغيرهما ولا يتوضأ الرجل بفضل ظهور المرأة على حديث الحكم بن عمرو فقول البيهقي لولا مخالفتة الاحاديث لحصمه ان يمنع المخالفة وياول تلك الاحاديث كما روي يقول متى امكن الجمع لا يرد احد الحديثين بالآخر \* ثم ذكر البيهقي حديث الحكم بن عمرو نهي عليه السلام انه يتوضأ الرجل بفضل المرأة) وذكر (انه مضطرب وان الدارقطني قال روي موقوفا من قول الحكم) \* قلت \* والحكم للرافع لانه زاد والراوي قد يفتي بالشئ ثم يرويه غيره مرة اخرى ولهذا اخرج ابو حاتم بن حبان هذا الحديث في صحيحه مرفوعا \* ثم ذكر البيهقي حديث عبد الله بن سرجس (نهي عليه السلام عن فضل وضوء المرأة) ثم حكى عن البخاري انه قال (الصحيح انه موقوف ومن رفعه فهو خطأ) \* قلت \* هذا نظير ما تقدم ومن يقدم المرفوع على الموقوف ويعمل الموقوف فتوى لا يعارض المرفوع وعبد العزيز بن المختار اخرج له الشيعان وغيرهما وثقة ابن معين وابو حاتم وابوزرعة فلا يضروه وقف من وقفه وقد فعل البيهقي مثل هذا في باب الجمع بين الحجر والماء في الاستنجاء فذكر عن قتادة عن معاذة عن عائشة حديثا مرفوعا \* ثم قال (ورواه ابو قلابة وغيره عن معاذة عن عائشة فلم يسند الى

فعل النبي عليه السلام ثم قال وقتادة حافظ \*

باب لا وقت فيما يطهر به \*

\* قال \*

ذكر فيه (ان ابن حنبل سئل عن قال الصاع ثمانية ارطال فقال ليس ذلك بمغفوظ) \* قلت \* غيره حنظله \* قال  
النسائي حدثنا محمد بن عبيد حدثنا يحيى بن زكريا عن موسى الجهني قال اتى مجاهد بقدر حرزته ثمانية ارطال  
فقال حدثني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقتسل بمثل هذا وهذا سند جيد مجاهد ويحيى بن  
زكريا هو ابن ابي زائدة اما ان اخرج لما الجماعة وموسى بن عبيد الله الجهني اخرج له مسلم وثقة ابن معين  
وغيره ومحمد بن عبيد هو الحاربي الكوفي قال النسائي لا بأس به وعن امية بن خالد قال لما ولي خالد القسري  
اضعف الصاع فصار الصاع ستة عشر رطلا اخرجه ابوداود وسكت عنه \*

باب النهي عن الاسراف في الوضوء \*

\* قال \*

ذكر فيه حديث الحسن (عن ابن ابي) للوضوء شيطان يقال له الولهان ثم قال (معلول برواية الثوري لبعضه عن  
يuan عن الحسن ولباقه عن يونس بن عبيد من قولها) ثم ذكر ذلك باسناد فيه سفيان بن محمد \* قلت \* سفيان بن  
محمد هذا لا ادرى من هو فان كان الثوري المصبي فقد قال ابن عدي يسرق الحديث وفيه ايضا ابن الوليد  
المدني في متكلمه واذا كان كذلك لا يعلل ذلك الحديث بهذه الرواية \*

باب الجنب يريد النوم فيفسل فرجه ويتوضأ \*

\* قال \*

ذكر فيه (عن عائشة انه عليه السلام ربما او ترور بما اخره وربما اسرور بما جهر بما اغسل فنام وربما توضأ  
فنام الحديث مطولا) ثم قال (رواه مسلم عن قتيبة عن المايث الا انه ذكر قصة المسل دون ما قبله) \* ثم اسند  
البيهقي قصة الفسل من حديث عائشة \* ثم قال (رواه مسلم عن قتيبة عن الليث) \* قلت \* هذا انكار لافائدة فيه \*

باب كراهية نوم الجنب من غير وضوء \*

\* قال \*

ذكر فيه حديث (لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا جنب) \* قلت \* الحديث غير مطابق للباب ذاليس فيه ذكر  
وضوء الجنب وضوءه لا يخرج عن كونه جنبا فامتناع دخول الملائكة للبيت الذي هو فيه باق ولو توضأ \*

باب ذكر الخبر الذي ورد في الجنب ينام ولا يمس ماء \*

\* قال \*

ذكر فيه هذا الخبر والخبر الذي فيه كان يتوضأ ثم ينام \* ثم قال (وجه الجمع بين الروايتين وقد جمع بينهما  
ابوالعباس بن شريح) \* ثم اسند عنه (انه قال ما لم يصح ان حديث عائشة كان لا يمس ماء اى للفسل وحديث عمر مفسرا

ذكر فيه الوضوء وبه تأخذ \* قلت \* هذا الكلام ظاهره يعطي وجوب الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام لانه اخذ بمحدث عمر وفيه الامر بالوضوء وهو للوجوب ظاهره وهو خلاف مذهب الشافعي وقول البيهقي (وجه الجمع بين الروايتين وقد جمع بينهما ابن شريح) يقتضي انه رضي بهذا الجمع مع مخالفته لمذهب الشافعي فان الوضوء عده مستحب وكان يمكنه الجمع على وجه لا يخالف مذهب امامه وهو ان يحمل الامر بالوضوء على الاستحباب وفعله عليه السلام على الجواز فلا تعارض ويؤيد ذلك ما في صحيح ابن حبان عن عمر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب فقال نعم ويتوضأ ان شاء \*

\* قال \* **باب الجنب يريد الاكل**

ذكر فيه (عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة كان عليه السلام اذا كان جنباً فاراد ان يأكل او ينام توضأ) \* ثم ذكر الاكل وحده مرفوعاً وموقوفاً عليها \* ثم قال (حديث الاسود عن عائشة اصح) \* قلت \* في كتاب الحلال عن احمد قال يحيى بن سعيد رجع شعبة عن هذا الحديث عن قوله يأكل \*

\* قال \* **باب كيف التيمم**

ذكر فيه (عن محمد بن ثابت العبدى حدثنا نافع انطلقت مع ابن عمر في حاجة فكان من حديثه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في سكة الى ان قال ثم ضرب بكفه الثانية فمسح ذراعيه الى المرفقين) \* ثم قال البيهقي (وقد انكر بعض الحفاظ رفع هذا الحديث على محمد بن ثابت فقد رواه جماعة عن نافع من فعل ابن عمر والنسائي رواه غيره عن نافع من فعل ابن عمر انما هو التيمم فقط فاما هذه القصة فهي عن النبي صلى الله عليه وسلم مشهورة برواية ابي الجهم وغيره) \* قلت \* المكر على محمد بن ثابت هو البخاري وقال ابو حاتم الرازي روى حديثاً منكراً وانما انكر عليه رفع المسح الى المرفقين لاصل القصة وقد صرح بذلك البيهقي في كتاب المعرفة (فقال وانما يفرده محمد بن ثابت من هذا الحديث بذكر الذراعيين فيه دون غيره) وادراك المنكر عليه هو هذا لا ينفعه كون اصل القصة مشهوراً بل قد عده خصومه سبباً للتضعيف فان الذي في الصحيح في قصة ابي جهيم ويديه وليس فيه ذراعيه \* ثم قال (البيهقي وثابت عن الضحاك بن عثمان بن نافع عن ابن عمر ان رجلاً مرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فلم يرد عليه الا انه قصر في روايته) \* قلت \* الضحاك لم يذكر القصة بتمامها وانما يقوى بهار واية محمد بن ثابت اذا انكراصل القصة فيقال روايته وان قصرت تدل على صحة القصة في الجملة فاما اذا انكر على محمد بن ثابت رفع المسح الى المرفقين لم يقوه رواية الضحاك \* ثم قال البيهقي (ورواية يزيد

ابن الحاد عن نافع الم من ذلك \* ثم اخرج تلك الرواية \* ثم قال (فهذه شاهدة لرواية محمد بن ثابت الا انه حفظ فيها الذراعين) \* قلت \* فيقال له كما تقدم انما تشهد روايته لرواية محمد بن ثابت اذا انكروا الرواية عن ابن عمرو اما اذا انكر رفع الذراعين فلا شهادة لرواية ابن الحاد ولا لرواية الضحاك وقوله (الا انه حفظ فيها الذراعين) المتكررى انه لم يحفظ ذلك بمخالفة غيره له في ذلك واو قال الا انه ذكر فيها الذراعين لكان اسلم واصوب لان لفظة حفظ ونحوها يذكركثيرا عند تصحيح ما خولف فيه الراوى \* ثم قال البيهقي او فعل ابن عمر التيمم على الوجه والذراعين والمرفقين شاهد لصحة رواية محمد بن ثابت غير مناف لها \* \* قلت \* يقال له اما انه غير مناف فصحيح واما انه شاهد فغيره نظر لانه لم يوافق رواية ابن ثابت في رفع الذراعين بل هذا هو علة من علل الرفع فكيف يكون المتضي للتعليل وهو الوقف مقتضيا للتصحيح \* ثم اسند البيهقي (عن الدارمي عن ابن معين قال محمد بن ثابت العبدى ليس به باس) \* قلنا \* هو مارض برواية عباس عن ابن معين انه قال ليس بشئ وقال ابو حاتم ليس بالمتين وقال النسائى ليس بالقوي وكذا قال ابن المديني وغيره ذكره صاحب الميزان اى الذهبي وقال ابن عدى عامة احاديثه مما لا يتابع عليه \* ثم قال البيهقي (وهو في هذا التحديث غير مستحق للتكرير بالدليل الذى ذكرتها) انتهى كلامه وقد تقدم ما عليه ذلك الدلائل \* ثم قال (واثنى عليه مسلم بن ابراهيم ورواه عنه) واثار البيهقي بذلك الى ان مسلما لما رواه عنه قال حدثنا محمد بن ثابت العبدى وكان صدوقا وصدقه لا يمنع ان يتكر عليه رفعه على وجه العلط لمخالفة غيره له على عادة كثير من اهل الحديث او اكثرهم ثم ذكر حديث (الربيع بن بدر عن ابيه عن جده عن الاسلم) ثم قال (الربيع ضعيف الا انه غير مفرد به) انتهى كلامه ولم يذكر من وافقه على ذلك ولا يكفى فى الاحتجاج انه غير مفرد حتى ينظر مرتبته ومرتبة مشاركة فليس كل من وافقه غيره يعوى ويحتج به \*

\* قال \* **باب رواية عمار فى التيمم**

ذكر فيه حديثا عن سلمة بن كهيل عن ذر عن عبد الرحمن بن ابرى عن ابيه عن عمار ثم رواه سلمة بن كهيل عن ابيه مالك حبيب بن صهبان الكاهلى عن عبد الرحمن) قلت واضطرب اسناد هذا الحديث فاخرجه ابو داود من حديث سلمة كذلك واخرجه ايضا عنه ابن ابرى ولم يذكر اباما مالك روى عنه سلمة بن كهيل وكذا فى الكمال لعبد الغنى والكاشف للذهبي \*

\* قال \*

باب الدليل على ان الصعيد هو التراب

استدل على ذلك بحديث (وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا) انه زاد بعض الرواة وجعلت تربتها طهورا  
 \* قلت \* وجهه بعضهم بان هذا خاص فعينى ان يحمل عليه العام وتختص الطهورية بالتراب واجيب  
 عن ذلك بمنع كون التربة مرادفة للتراب وادعى ان كل تربة مكان ما فيه من تراب او غيره مما يقاربه ثم  
 لو سلم انها مرادفة للتراب فريد افراد ذلك العام موافق له فلا يخص به العام كما قرنا في باب البداءة باليمين  
 ثم هو مفهوم لقب وهو ضعيف عند ارباب الاصول ولو سلم ان المفهوم معمول به فنطوق حديث \* وجعلت  
 لى الارض مسجدا وطهورا \* يدل على طهورية بقية اجزاء الارض واذا تناقض في غير التراب دلالة المفهوم  
 الذى يقتضى عدم طهوريته دلالة المنطوق التى تقتضى طهوريته فالتنطوق اولى \* فابى قبل اذا سلمتم  
 ان له مفهوما فيخص العموم بمفهومه \* قلنا \* مذهب الغزالي وغيره انه لا يخص العموم بالمفهوم قلنا  
 ان يمنع ذلك \* ثم اسند عن على حد ثنا وفيه (وجعل لى التراب طهورا) \* قلت \* فيه مع ما تقدم من  
 الباحث ان في سنده عبد الله بن محمد بن عقيل وقد تقدم في باب لا يطهر بالماء المستعمل قول البيهقي (اهل العلم  
 مختلفون بالاحتجاج برواياته) \* ثم اسند عن ابن عباس انه قال اطيع الصعيد ارض الحرث \* قلت \* هذا  
 يدل على جواز التيمم بغير الحرث لانه اذا كان اطيع الصعيد دل على ان غيره طيب وهو المأمور به نصا \* ثم  
 استدل البيهقي بهذا الاثر يقتضى انه لا تيمم بالسبخة وذكر النووى ان السبخة هي التراب الذى فيه ملحوة  
 ولا ينبت واليتم به جائز \*

\* قال \*

باب من لم يجد ماء ولا ترابا

ذكر فيه حديث (وما امرتكم به فاتوامه ما استطعتم) \* قلت \* هذا يقتضى فعل بعض المأمور به وما وقع بغير  
 طهارة فليس بعض الصلوة عملا بقوله عليه السلام لا يقبل الله صلوة بغير طهور \*

\* قال \*

باب الرجل يعزب عن الماء

ذكر فيه حديثا عن معاوية بن حكيم عن عمه \* ثم قال (يقال عمه حكيم بن معاوية) \* قلت \* يبعد ان يكون  
 ابوه وعمه كلاهما اسمه حكيم وفي اطراف المرى روي اى هذا الحديث عن معاوية عن ابيه وهذا اقرب \*

\* قال \*

باب روية الماء خلال صلوة افتتحها بالتيمم

ذكر فيه حديث الحدرى (لا يقطع الصلوة شي) وحديث ابي هريرة (لا وضوء الا من صوت او ربح) \* ثم ذكر

(ان الاستدلال بهما في هذه المسئلة لا يصح) ثم ذكر حديث (على لا يقطع الصلوة الا بالحدث والحديث ان  
 يفسوا ويضرط) ثم قال (تقرده حبان بن علي النخعي) \* قلت \* الاستدلال بهذا الحديث ايضا في هذه المسئلة  
 لا يصح اذ يقطع الصلوة غير الحدث كالامكلام عمدا والاكل وغيره من الاعمال المتأقية للصلوة مع ان حبان هذا  
 ضعفه ابن المديني والنسائي والدارقطني وقال مرة متروك وقال ابن معين ليس حديثه بشئ وقال ابن نمير  
 في حديثه وحديث اخيه مندل بعض الغلط وظاهر قوله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا به حتى وجدتم انما لم يزلوا يفترون  
 كان في الصلوة او خارجا وان وجود الماء مانع من التيمم ابتداء فكذا نعمه ابتداء وبقاء كالحدث وكمتدة  
 الاشهر اذ ارات الحيض في اثناء المدة يعتد به كما لو اثناء ابتداء وكما سيج انقضت مدة ممسه في الصلوة  
 يلزمه الفصل وكمران وجسد ثوباني الصلوة يلزمه الاستروان التيمم بدل الماء وليس في الاصول بقاء  
 حكم البذل مع وجود المبدل وفي قواعد ابن رشد مذهب ابي حنيفة واحمد وغيرهما انتقاض التيمم وهو  
 احفظ للاصل لانه غير مناسب للشرع ان يوجد شئ لا ينعقض الطهارة في الملوقة ينقضه ما في غيرهما في الاستدكار  
 هو مذهب ابي حنيفة واصحابه والثوري والحسن بن صالح وجماعة اهل العراق من اهل الراي والحديث منهم  
 ابن حنبل واليه ذهب الزبي وابن علية \*

\* قال \* **باب التيمم لكل فريضة**

ذكر فيه اثرا (عن ابن عمر ورواه صحيحه) \* قلت \* فيه عامر الاحول عن نافع وعامر ضعفه ابن عيينة وابن  
 حنبل وفي سبائه من نافع نظروا وقال ابن حزم والرواية فيه عن عمر لا تصح \* ثم ذكر البيهقي اثرا عن علي وفي  
 سنده رجلان سكنت عنهما ههنا \* احدهما الخجاج بن ارطاة \* قال البيهقي في باب المنع من التطهير البعيد  
 (لا يحتج به) وضعفه في باب الوضوء من لحوم الابل وقال في باب الدية اربع (متهور بالتدليس وانه يحدث عن  
 لم يلقه ولم يسمع منه قاله الدارقطني) \* والثاني الحارث وهو الاور وضعفه في باب منع التطهير بالبيد وقال في  
 باب اصل القسامة قال الشعبي كان كذا \* ثم ذكر اثرا عن ابن عباس وضعفه \* قلت \* قد روي عن ابن عباس  
 بخلاف ذلك وانه يصلي بتيمم واحد ماشاء ذكره ابن حزم ثم هذه الآثار كلها على تعدد وجهها تشتمل النافلة  
 ايضا فهي غير مطالبة للتبويب واي فرق بين الفريضة والنافلة وقد جعل الله تعالى التيمم طهارة بقوله تعالى  
 ولكن يريد ليطوركهم وكذا النبي صلى الله عليه وسلم بقوله \* التيمم طهور المسلم الحدث \* فيصلح \* ما ساءه المحدث  
 او يجد الماء وفي الاستدكار هو مذهب ابي حنيفة واصحابه والثوري والاث والحسن بن صالح ودادود \*

\* قال \*

باب التيم بعد دخول الوقت

\* قلت \* مذهب الشافعي اشتراط الوقت لجواز التيم ودلالة الحديثين المذكورين في هذا الباب على ذلك ليست بواضحة وعموم قوله تعالى وان كنتم مرضى الى قوله تعالى فلم تجدوا ماء بدل على جوازه قبل الوقت وكما جاز الوضوء قبله فكذلك التيم لانه بدله \* ثم ان البيهقي قال عقيب الحديث الاول (لفظ حديث ابي الاشعث وليس معه في الاسناد غيره) فلا ادري ما معنى جعل اللفظ لحديثه الا ان يكون الكتاب اسقط شيئاً من الاسناد \*

\* قال \*

باب اعواز الماء بعد طلبه

ذكر فيه حديث حذيفة (وجعل ترابها لنا طهورا اذا لم يجد الماء) \* قلت \* ليس في هذا الحديث طلب الماء \*  
 \* قال \* باب الجريح والقريح والمذور وتيمم اذا خاف التلف او شدة الظم  
 \* قلت \* اطلاق قوله تعالى وان كنتم مرضى وما رواه البيهقي في آخر هذا الباب من قول ابن عباس (رخص للمريض التيمم) يدل على جوازه لمن خاف زيادة المرض وان لم يخف التلف وشدة الظم فلا معنى لاشتراطها ولا لاشتراط خوف الموت والعلة في الباب الذي ياتي ان شاء الله تعالى وما ذكر البيهقي في ذلك الباب من تيمم عمرو بن العاص حين اشفق ان اغتسل ان يهلك واقعة عين لا يدل على اشتراط الهلاك للتيمم \* ثم ذكر البيهقي (عن ابن عباس رفعه في قوله تعالى وان كنتم مرضى او على سفر) \* قلت \* في سنده جري عن عطاء بن السائب وقد ذكر ابو احمد بن عدي عن ابن معين ان ماروى جري عن عطاء بعد الاختلاط \*

\* قال \*

باب التيمم في السفر اذا خاف الموت او العلة من شدة البرد

\* قلت \* وفي الحضر ايضاً اذا خاف ذلك جازله التيمم وصار كالمرض وقد ذكر البيهقي في الخلاف ان عبد الرحمن بن جري لم يسمع الحديث من عمرو بن العاص \*

\* قال \*

باب الجرح اذا كان في بعض جسده

ذكر فيه (عن ابن عباس ان رجلاً اجنب في شتاء الخ) ثم قال (حدثت موصول) ثم اخرجه ثانياً من رواية الاوزاعي (قال بلغني عن عطاء عن ابن عباس الحديث) \* قلت \* في سند الاول الوليد بن عبيد الله بن رباح سكت عنه هنا وضعفه في باب النهي عن ثمن الكلب وجعل الدارقطني الرواية الثانية وهي المرسلة هي الصواب \* ثم ذكر البيهقي (عن عطاء عن جابر خرجنا في سفر فاصاب رجلاً منا جرح الحديث) ثم قال (هذه رواية



موصولة الائمة تخالف الراويين الاولين في الاسناد \* قلت \* وتخالفتها في المتن ايضا لان عبد الحق ذكر انه لم يرو هذا الحديث عن عطاء غير الزبير بن خريف وليس بقوي وكذا قال عنه الدارقطني وقال البيهقي في الباب الذي بعده هذا (ليس هذا الحديث بالقوي وقال الدارقطني الصواب انه عن عطاء عن ابن عباس) \* قلت \* روايته عن ابن عباس تخرج على روايته عن جابر من وجهين \* احدهما \* محيتمان طرق ذكرها الدارقطني والرواية عن جابر لم تات الا من وجه واحد كما تقدم \* الثاني \* ضعف سند هذه الرواية من جهة الزبير والرواية عن ابن عباس رجال سند هانث \* ثم قال البيهقي (ظاهر الكتاب يدل على استعمال ما يبعد من الماء ثم الرجوع الى التيمم اذا لم يجده) \* قلت \* ذكر تعالى الامرين في حالتين مختلفتين وامر بالصلوة باحدهما فمن جمع بينهما فقد خالف ظاهر القرآن \*

\* قال \* باب الصحيح المقيم يتوضأ للمكتوبة والعيد والجنازة ولا يتيمم

ذكر فيه حديث (لا يقبل الله صلوة احدكم حتى يتوضأ وحديث لا يقبل الله صلوة تغبر طهور) \* قلت \* من يجوز التيمم للعيد والجنازة يقول التيمم طهور بنص الشارع فلم يصل غير طهارة والا في يدل الوضوء وهو التيمم للضرورة كانه توضأ كما قلتم في تيمم المريض والمسافر \* ثم ذكر ان اباسلة وعبد الرحمن بن ابي بكر خرجا الى جنازة سعد بن ابي وقاص فدعا عبد الرحمن بوضوء الحديث) \* قلت \* في سنده عكرمة بن عمار تقدم ان البيهقي قال في باب مس الفرج بظهر الكف غمزه يميني القطان وابن حنبل وضعفه البخاري جدا وقال في باب الكسر بالماء اختلط في آخر عمره وساء حفظه فروى ما لم يتابع عليه \* ثم في القضية اشكال وهو ان عبد الرحمن توفي سنة ثلاث وخمسين كذا ذكر اكثر العلماء ولم يذكروا اختلافا في الاستيعاب هذا الاكثر ولم يختلفوا ان سعد بن ابي وقاص توفي بعد هذا التاريخ فلم يدركه عبد الرحمن وفاته \* ثم ذكر حديث حذيفة (وجعلت لي تربتها طهورا اذا لم يجد الماء) \* قلت \* المراد بالوجود القدرة الاترى ان المريض يتيمم لانه غير قادر على استعمال الماء وان كان واجد له والذي يخشى فوات صلوة الجنازة لو اشتغل بالوضوء ينزل بمنزلة غير القادر على استعمال الماء \* ثم اسند (عن ابن عمر انه قال لا يصلي على الجنازة الا وهو طاهر) \* قلت \* الذي يصلي عليها بالتيمم طاهر فلم يخالف قوله ولم يرد ابن عمر انه لا يصلي عليها بالتيمم وانما اراد انه لا يصلي عليها بلا طهارة ردا على من يزعم انه لا ركوع لها ولا سجود فلا يشترط لها الطهارة والى هذا ذهب الشعبي ذكره عبد الرزاق وابن ابي شيبة في مصنفهما \* ثم قال البيهقي (والذي روي عنه يعني ابن عمر في التيمم لصلوة الجنازة بمحتمل ان يكون في

الظاهر عند عدم خلافه وفي لمساند حديث ابن عمر في التيمم كونه في كتاب المرفوع عن علي بن  
 الوصي في كتاب المعرفة انه قال (اخبرنا ابو عبد الرحمن وابو بكر بن الطائر قالوا اخبرنا علي بن  
 عمر الجافض اخبرنا الحسين بن اسمعيل حديثا محمد بن عمر وبن ابي ميمون حدثنا عبد الله بن  
 نعيم حديثا اسمعيل بن مسلم عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر انه اتى بجانزة وهو على غير وضوء فتميم ثم  
 طلى عليها ثم قال وهذا لا اعليه الا من هذا الوجه فان كان محفوظا فانه يحتمل ان يكون ورد في مسند راق  
 كان الظاهر بخلافه) فقد صرح البيهقي هناك بان الظاهر بخلاف التاويل الذي ذكره هنا ولم يذكر في سندهم ضعفا كما  
 التزمه هنا بل تشكك في كونه محفوظا ولو صرح بانه غير محفوظ لم يلزم منه الضعف قال البيهقي (والذي روى  
 مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس في ذلك لا يصح عنه الظاهر قول كل واحد من ابن عمر عن عطاء  
 وهذا احمد ما انكر ابن خلدون من عطاء عن علي المغيرة) قلت المغيرة اخبره له الحاكم في المستدرک واصحاب  
 السنن الاربعة وثقه وكيع وابن معين وعنه ليس به ثقة وعنه له حديث واحد منكرو وثقه احمد بن عبد الله  
 ويعقوب بن سفيان وابن عمار حكاها الحسين بن ادريس في الفصول التي علقها عنه وقال ابن عدي عامة  
 ما يرويه مستقيم لانها يقع في حديثه كما يقع في حديث من ليس به بأس من القاطم رواية ابن جريج لا تناقض  
 روايته لان عطاء كان فقها فيجوز ان يكون اتى بذلك فسمعه ابن جريج ورواه مرة اخرى عن ابن عباس  
 فسمعه المغيرة وهذا اول من نطقت المغيرة والا نكار عليه وقد تقدم نظير هذا \*

\* قال \* باب تعجيل الصلوة بالتيمم اذا لم يكن ثقة من وجود الماء في الوقت

ذكر فيه حديث عبد الله بن عمر عن القاسم بن غنام عن بعض امهاته عن ام فروة الحديث \* قلت \* بعض  
 امهاته مجهولة وعبد الله هو العمري فكلموا فيه وضعفه ابن المديني وكاتب القطن لا يحدث عنه وقال  
 ابن حنبل كان يزيد في الاسناد وقل ابن حبان غلب عليه التعدي حتى غفل عن ذكر الاخبار فوجهت بالتاويل  
 في روايته فلها خش خطاه استحق الترك والقاسم بن غنام قال العملي في حديثه اضطراب وذكر الترمذي  
 هذا الحديث ثم قال (اضطربوافيه) وقد ذكر البيهقي هذا الحديث فيما بعد في باب التزغيب في التعجيل بالصلوات  
 من حديث القاسم عن جدته الدنيا عن جدته ام فروة وهذا يدل على ان ام فروة انصارية لان القاسم من  
 الانصار وكذا صرح بعضهم انها انصارية وقوله في ذلك الباب وكانت من المهاجرات الاول يخالف ذلك  
 ولهذا اصح ابن عبد البر وغيره انها من المهاجرات وانها بنت ابي قحافة اخت ابي بكر الصديق رضي الله عنه



\* قال \*

\* باب الدليل على ان سور الكلب نجس \*

ذكر فيه حديث (اذ اولع الكلب في اناء احدكم فليرقه وليسله سبع مرار) \* قلت \* قد قدمنا ان مالكا يجعل الامر بالنسل على العبد ورجلحه اصحابه بذكر العدد المخصوص كالتقدم بيانه والا اعتذار عنه \* ثم ذكر حديث ابي هريرة في (الكلب يلغ في الاناء) يسله ثلاثا وخمسا او سبعا (وفي سننه اسمعيل بن عياش فقال (لا يحتج به خاصة اذا روى عن اهل الحجاز) \* قلت \* ظاهر هذا الكلام اطلاق القول بانه لا يحتج به واذا روى عن اهل الحجاز كان اشد في عدم الاحتجاج به وعلى هذا قد خالف البيهقي ما ذكره في باب ترك الوضوء من الدم فيما مضى فقال (ماروى عن الشاميين صحيح) \*

\* قال \*

\* باب ادخال التراب في احدى غسلاته \*

ذكر عن معاذ بن هشام عن ابيه عن ابي قتادة عن خلاص عن ابي رافع عن ابي هريرة حديث (اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرار ولاهن بالتراب) \* ثم قال (غريب ان كان حفظه معاذ فهو حسن لان التراب في هذا الحديث لم يروه ثقة غير ابن سيرين عن ابي هريرة وانما رواه غير هشام عن قتادة عن ابن سيرين كاسبق ذكره) \* قلت \* لقائل ان يقول كان ينبغي له ان يقول ان كان هشام حفظه لانه هو الذي انقرد به عن قتادة كايه البيهقي ولعله انما عدل الى ابنه معاذ لجلالة هشام وهو الدستوائي وابنه معاذ وان روى له الجماعة لكنه ليس بمجة كذا قال ابن معين وقال ابو احمد بن عدي ربما يغلط في الشيء وارجوانه صدوق \* ثم ذكر البيهقي حديث عبد الله بن مغفل (وعفروه التامنة بالتراب) \* ثم قال (ابو هريرة احفظ من روى في دهره وروايته اولى) \* قلت \* بل رواية ابن مغفل اولى لانه زاد الفسلة التامنة والزائدة مقبولة خصوصاً من مثله \* قال الحسن البصري كان ابن مغفل احد العشرة الذين يشتم الناعمم يفتقون الناس فكان الاخذ بروايته احوط واليه ذهب الحسن وحديثه هذا اخرجه ابن مندة من طريق شعبة وقال اساد مجيع على صحته \* قال البيهقي او قد روى حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة فتواه بالسبع كإرواه وفي ذلك دلالة على خطأ رواية عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن ابي هريرة في الثلاث وعبد الملك لا يقبل منه ما يخالف فيه الثقات \* قلت \* رواه الدارقطني بسند صحيح من رواية عبد الملك عن عطاء عن ابي هريرة قال اذا ولغ الكلب في الاناء فارقه ثم اغسله ثلاث مرات وروى ايضا من حديث عطاء عن ابي هريرة انه كان اذا ولغ الكلب في الاناء اهرقه وغسله ثلاث مرات وقال ابن عدي حدثنا احمد بن الحسن الكرخي من كتابه حدثنا الحسن الكرايسي حدثنا

اسماق الاذوق حد ثعابد الملك عن عطاء عن الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولغ  
الكلب في اناء احدكم فليهرقه وليسله ثلاث مرات \* قال ابن عدي قال احمد بن الحسن كان الكرايسي يسأل  
عنه وهذا لا يرويه غير الكرايسي مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم والكرايسي له كتب مصنفة ذكر فيها  
اختلاف الناس من المسائل وذكر فيها اخبار كثيرة وكان حافظا لما ولم يترك له منكر اغير ما ذكر من الحديث  
والذي حمل احمد بن حنبل عليه فانما هو من اجل اللفظ بالقرآن فاما في الحديث فلم اراه باسا انتهى كلامه  
وعبد الملك هذا اخرج له مسلم في صحيحه وقال ابن حنبل والثوري هومن الحفاظ وعن سفيان الثوري  
هو ثقة متين فقيه وقال احمد بن عبد الله ثقة ثبت في الحديث ويقال كان سفيان الثوري يسميه الميزان \*  
قال \* باب نجاسة ماماسه الكلب سائر بدنه اذا كان احد هارطا

اراد بذلك اثبات نجاسة الكلب بجميع اجزائه وعلمته في هذا التوبيع امران \* احدهما انه اطلق انفظ سائر على  
الجميع \* قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح وهو مردود عند اهل اللغة معدود من غلط العامة واشباههم من الخاصة  
ولا يلتفت الى قول الجوهرى انه بمعنى الجميع وقال الزهري في التهذيب اتفق اهل اللغة على ان معنى  
سائر الباقي \* ثانيهما \* انه اثبت نجاسة ماماسه جميع بدنه فيخرج من ذلك ما ماسه بجزء من بدنه  
والظاهر انه لم يقصد ذلك \* ثم انه استدلى على ذلك (بانه عليه السلام اخرج من تحت فسطاطه جروا كلب  
ونضح مكانه) \* ثم قال (وفي هذا والذي قبله من اخبار الولوغ دالة على نسخ ما انبأ ابو عبد الله الحافظ  
فذكر حديث \* كانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد الحديث \* قلت \* دعوى النسخ محتاج الى تاريخ  
ولا تاريخ معه ولهذا لم يحزم البيهقي بالنسخ في آخر كلامه بل ذكره على وجه الاحتمال فقال (فكان ذاك  
كان قل امره بقتل الكلاب وغسل الاء من ولوغها) \* ثم ذكر عن البخاري (انه لم يذكر قوله تبول) \* قلت \* ذلك  
مذكور في بعض نسخ البخاري فان اعذر عن البيهقي معتذر بانه لم يقف على تلك النسخ \* قلنا بل وقف عليها  
حيث ذكر هذا الحديث فيما بعد في باب من قال بطهور الارض اذا يبست ثم قال (وليس في بعض النسخ  
عن ابي عبد الله البخاري ذكر البول) فاختلف كلام البيهقي في الباين وغفل عما ذكره أولا \* ثم قال البيهقي  
(وقد اجمع المسلمون على نجاسة بولها) \* قلت \* مذهب مالك انه طاهر ذكره ابن رشد في القواعد وغيره  
قال البيهقي (او كان علم مكان بولها يميني عليهم فمن وجب عليه (١) غسله) \* قلت \* يابى هذا التاويل اوبعده  
تحفظ النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه واحترازهم من النجاسات بل اظهر من هذين التاويلين الذي ذكرهما

البيهقي ان الشمس كانت تجفف تلك الابوال فتظهر الارض وقد ترجم البيهقي على ذلك فيما بعد فقال (باب من قال بظهور الارض اذ ايسست) وذكر هذا الحديث وكذا فعل ابوداؤد في السنن وغيره \*

\* قال \* **باب الدليل على ان الخنزير اسوأ حالا من الكلب** \*

ثم استدلى على ذلك بحديث نزول ابن مريم وكسره الصليب وقتله الخنزير \* قلت \* لم يذكر في هذا الباب شيئا غير هذا الحديث ودلالته على نجاسة الخنزير ليست بظاهرة فكيف على انه اسوأ حالا من الكلب \*

\* قال \* **باب سور العرة** \*

ذكره حدث (اسحاق بن ابي طلحة عن حميدة بنت حبيب بن رفاعه عن كبشة بنت كعب بن مالك ان ابا قتادة الحديث) ثم قال هكذا رواه مالك في الموطأ \* قلت \* الذي في الموطأ من رواية يحيى بن يحيى عن حميدة بنت ابي عبيد بن فروة وقال ابن منداه ام يحيى حميدة وخالتها كبشة لا يعرف لمارواة الا في هذا الحديث ومحلهاصل الجهالة ولا يثبت هذا الخبر بوجه من الوجوه \* ثم اسند البيهقي من طريق ابي قتادة عن ابيه \* ثم اسند عن عكرمة قال لقد رأيت ابا قتادة يقرب طهوره الى الحريشرب منه ثم يتوضأ بسورها \* قال \* وكل ذلك شاهد لصحة رواية مالك \* قلت \* كيف تكون رواية عكرمة الموقوفة على ابي قتادة شاهد لرواية مالك المرفوعة \* ثم اسند من طريق المعتمر وحماد بن زيد عن ايوب (عن محمد عن ابي هريرة قال اذا ولغ المرغسل مرة) \* قلت \* روى الترمذي من طريق المعتمر بسنده هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن قال اولهن (١) بالتراب واذا ولغ فيه المرة مرة ثم \* قال حسن صحيح فاعتمد على عدالة الرجال عنده ولعله لم يلتفت للوقوف مع رواية الرفع وهو مخالف لما رواه البيهقي من طريق المعتمر \* ثم قال البيهقي بعد ان روى ذلك عن جماعة موقوفا (رواية الجماعة اولى) \* قلت \* قد تقدم رواية الترمذي للرفع من طريق المعتمر عن ايوب وانه صححها ورواها البيهقي فيما مضى من طريق عبد الوارث عن ايوب ومن طريق ابي عاصم عن قرة من طريق ابن عون كلهم عن ابن سيرين وهو لاء ايضا جماعة وقد زادوا الرفع وزيادة الثقة مقبولة على ما عرف ولا نسلم ان ذلك مدرج فان الراوى تارة ينشط فيرفع الحديث وتارة يفتي به فيقف وهذا اولى من تخطئة الرافعين وقد مر لهذا انظار وقد اسند الطحاوي عن ابن سيرين انه كان اذا حدث عن ابي هريرة فقبل له عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل حديث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* ثم اسند البيهقي (عن محمد بن اسحاق الصنعاني اخبرني سعيد بن غفر

حدَّثنا يحيى بن أيوب عن ابن جريج عن ابن ديار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال يغسل الأناء من المر  
 كما يغسل من الكلب) ثم قال (وروي عن روح بن الفرج عن ابن عفير مرفوعا وليس بشيء) \* قلت \* روح هذا  
 روى عنه جماعة من الأئمة كالحاكم والحاكم في المستدرک والطبرانی والاصم وغيرهم وثقة أبو بكر الخطيب فوجب  
 قبول زيادته كيف وقد تابعه على ذلك غيره فآخرج الطحاوي هذا الحديث عن ربيع الجيزي عن سعيد بن  
 كثير بن عفير بسنده والجيزي وثقة أيضا الخطيب وروى له أبو داود والنسائي كذا ذكر صاحب الامام  
 عن الطحاوي والذي رأيته في كتابه شرح الآثار ومشكل الحديث انه أخرجه بالسند المذكور موقفا على  
 أبي هريرة ثم قال البيهقي (وقد يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما هو حجة عليه في فتياه في الهرة أن صح ذلك فهو مجعوج  
 بما تقدم من حديث أبي قتادة وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* كانه أراد بقوله وقد يروي عن  
 أبي هريرة عنه عليه السلام ما ذكره عنه في آخر الباب وستحكم عليه ان شاء الله تعالى وقوله (هو حجة عليه في فتياه  
 \* قلت \* لم يكن ذلك فتيا بل هو مرفوع من جهات قد صحح الترمذي بعضها كما تقدم وحديث أبي قتادة اسناده  
 مضطرب اضطرابا كثيرا قد بين البيهقي بعضه وفيه امرأتان مجهولتان وقد تقدم ان ابن مندة قال لا ثبت بوجه  
 من الوجوه وحديث عائشة فيه مجبولة عند أهل العلم وهي أم داود بن صالح ولهذا قال البزار لا ثبت  
 من جهة النقل والبيهقي أورده شاهد الحديث أبي قتادة لا محتجابه فكيف يكون أبو هريرة مجعوجا بمثل  
 هذين الحديثين \* ثم أسند البيهقي حديث أبي هريرة (السور سبع) \* قلت \* عزاه صاحب الامام إلى  
 الدارقطني وقال اسناده إلى عيسى بن المسيب صحيح وحكى عن الدارقطني انه قال في عيسى هذا صالح الحديث  
 وكذا حكى عنه البيهقي فيما بعد في باب سور الحيوانات سوى الكلب والخزير وقال الحاكم صدوق وأخرج له  
 في المستدرک وأخرج له ابن حبان في صحيحه وقال ابن عدي صالح فيما يرويه ذكر ذلك البيهقي في الباب  
 المذكور فاذا كان السور سبعة فقد ثبت نهيهم عليه السلام عن أكل كل ذي ناب من السباع فيكون لحم السور  
 ممنوعا فكذا أسوره كالكلب والخزير فالحديث حجة على البيهقي فذكره هنا نظرا وصار حديث أبي هريرة هذا  
 مؤيدا لحديثه في غسل الأناء من ولوغ الهرة وفي المحلة لابن حزم وعن امر يغسل الأناء من ولوغ الهرة  
 أبو هريرة وسعيد بن المسيب والحسن ومطائس وعطاء جملة بمنزلة ما ولوغ فيه الكلب - ثم أسند البيهقي عن  
 حفص بن عمر هو العدي في حديثنا الحكم يعني ابن إبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (المر من متاع البيت) \* قلت \* الحكم هذا وثقة جماعة وقال ابن المبارك \* م وهو حفص العدي

قال ابو حاتم بن الحديث وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن عدى عامة حديثه غير محفوظ واخاف ان يكون ضعيفا كما ذكره النسائي \*

\* قال \* **باب سور سائر الحيوانات سوى الكلب والخنزير**

ذكر فيه حديث جابر (اتوضأ بماء افضلت الحمر قال نعم وبماء افضلت السباع وفي سنده ابراهيم الاسلمي فقال البيهقي (ضعفه اكثر اهل العلم) \* ثم اسند (عن الشافعي انه كان يقول لان يخر ابراهيم من بعده احب اليه من ان يكذب وكان ثقة في الحديث) \* قلت \* بل كذب مالك وابن معين والقطن وقال ابن حنبل والبخاري والنسائي والد ارقطبي والازدي وغيرهم متروك وقال القطن سألت مالكاً اكان ثقة فقال لا ولا في دينه ورواه الاسلمي عن داود بن الحصين وهو ايضا متكلم فيه \* قال ابو زرعة بن ابي وقال ابو حاتم ليس بالقوي ولو لان مالكاً روى حديثه وقال سفيان بن عيينة كنا نتقى حديثه وقال ابن حبان حدث عن الثقات بما لا يشبه حديث الاثبات تجب مجابة روايته وقال ابن عدى اذ روى عنه ثقة فهو صالح الرواية الا ان يروى عنه ضعيف فيكون البلاء منه مثل ابن ابي حبيبة وابراهيم بن يحيى \* قلت \* صرح ابن عدى هنا ان البلاء من ابن ابي يحيى وذكر في ترجمة ابن ابي يحيى خلاف هذا فقال نظرت في احاديثه يعني ابن ابي يحيى فليس فيها منكر وانما يروى المتكررات كانت المهداة من قبل الراوى عنه فكانه اتى من قبل شيخه لا من قبله قال البيهقي (وتابعه عن داود بن الحصين ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة) \* ثم اسند \* من حديث سعيد بن سالم (عن ابن ابي حبيبة عن داود بسنده) \* قلت \* سعيد هو القداح تكلم فيه \* قال البخاري عن ابن جرير كان يرى الارجاء وقال عثمان بن سعيد يقال القداح ليس بذلك في الحديث وفي انساب السمعاني التي اختصرها ابن الاثير كان مرجعهم في الحديث وابن ابي حبيبة تقدم تضعيف ابن عدى له وضعفه النسائي وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن معين ليس بشئ وقال الدارقطني متروك وروينا هذا الحديث في مسند الشافعي من رواية الاصم عن الربيع عن الشافعي حدثنا سعيد عن ابن ابي حبيبة وابن ابي حبيبة عن داود عن جابر ولا ذكر لايه فقد اضطرب سنده مع ضعف روايته وقد ذكر البيهقي فيما بعد (انه عليه السلام سئل عن الماء وما ينوبه فقال اذ ابلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث) وظاهر هذا يدل على نجاسة سور السباع اذ لو لا ذلك لم يكن لهذا الشر فائدة ولكن التقييد به ضاماً \*



\* قال \*

## \* باب ما لا نفس له سائلة اذ مات في الماء القليل \*

استدفيه (عن بشر بن الفضل عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة حديث اذا وقع الذباب) \* ثم قال (ورواه عمرو بن علي عن ابن عجلان عن القمقاع عن ابي صالح عن ابي هريرة) \* قلت \* ذكر صاحب الامام ان عمرو بن علي رواه عن يحيى بن محمد بن قيس عن ابني عجلان عن القمقاع \* قال البزار هذا الحديث لا نعلم رواه عن ابن عجلان عن القمقاع الا يحيى بن محمد بن قيس وقد خولف فيه عن ابن عجلان \* ثم اسد البيهقي (عن بقية عن سعيد بن ابي سعيد الزبيدي عن بشر بن منصور فذكر بسند و حديث سلمان (كل طعام و شراب وقعت فيه ذبابة (١) ثم حكى عن ابن عدي (انه قال الاحاديث التي يروها سعيد الزبيدي عامتها ليست بمحفوظة) وقال البيهقي في باب الصائم يكحل (سعيد الزبيدي من مجاهيل شيوخ بقية يفرد بها لا يتابع عليه) \* ثم استد في هذا الباب اعني باب ما لا نفس له عن الدارقطني (انه قال لم يروه يعنى حديث سلمان غير بقية عن سعيد الزبيدي وهو ضعيف) \* قلت \* الطاهران البيهقي فهم من قول الدارقطني وهو ضعيف انه اراد الزبيدي لانه ذكر عقيب كلام ابن عدي فيه وذكر في الخلافات كلام الدارقطني ثم قال (وقد ذكرنا ان ما يرويه بقية عن الضعفاء والمجهولين فليس بقبول منه) وقال صاحب الامام ذكر الحافظ ابو بكر الخطيب سعيد بن ابي سعيد هذا فقال واسم ابيه عبد الجبار وكان ثقة \* قال صاحب الامام وقول الدارقطني وهو ضعيف لا يريد بقية وذكر ابن حبان في كتاب الثقات سعيد هذا فقال سعيد بن عبد الجبار الزبيدي من اهل الشام يروي عن عمرو بن روبة الثعلبي عن ابي امامة روى عنه اهل بلده وهذا ينفي عنه الجبالة وذكر صاحب الميزان سعيد ابن ابي سعيد الزبيدي وسعيد بن عبد الجبار الزبيدي في ترجمتين والله اعلم \*

\* قال \*

## \* باب الحوت يموت في الماء والجراد \*

ذكر فيه (عن اسحاق بن حازم عن عبيد الله بن مقسم عن جابر سئل عليه السلام عن ماء البحر الحديث) \* قلت \* ذكر ابن مودة ان هذا الحديث لا يثبت ويمكن ان يكون علله بالاختلاف في اسناده فان عبد العزيز بن عمران وهو ابن ابي ثابت رواه عن اسحاق بن حازم الزيات مولى آل نوفل عن وهب بن كيسان عن جابر عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه اخرجه الدارقطني وقال عبد العزيز ليس بالقوي وقال عبد الحق في احكامه اسحاق ابن حازم شيخ مدني ليس بالقوي \* ثم ذكر البيهقي عن ابن وهب حدثنا سليمان بن بلال عن زيد بن اسلم عن ابن عمر قال احلت لنا ميتتان ودمان (الخ) ثم قال البيهقي (هو في معنى المسند) \* قلت \* رواه يحيى بن حسان عن

سليمان بن بلال مرفوعاً كذا قال ابن عدى في الكامل ثم ان البيهقي جعل قول ابن عمر احلت في معنى المسند ثم خلف ذلك في كتاب الحيض في باب غسل المستحاضة فذكر ما يدل على ان قول الراوي (فامرت ان تؤمرا الظهران) موقوف \* ثم اسند البيهقي الحديث (عن عبد الرحمن واسلمة وعبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيهم بن ابن عمر قال عليه السلام احلت لامتتان الحديث) ثم قال (اولا دزيدكهم ضعفاء جرحهم ابن معين وكان ابن حنبل وابن الديني يوثقان عبد الله الان الصحيح من هذا الحديث هو الاول) \* قلت \* اذ كان عبد الله ثقة على قولهما دخل حديثه فيارفعه الثقة ووقفه غيره على ما عرف لاسباب وقد تابعه على ذلك اخواه فلي هذا لا نسلم ان الصحيح هو الاول \*

\* قال \* **باب الماء القليل نجس بنجاسة تحدث فيه**

ذكر في آخره (حديث جابر غطوا الاناء واوكوا السماء وحديث ابي هريرة في الامر بتغطية الوضوء) \* قلت \* الاظهر انه عليه السلام انما امر بتغطية الاناء ليكون ذلك حرزا من الشيطان كما بينه في حديث جابر بقوله فان الشيطان لا يمل سقاء ولا يكشف اناه وايضا في ذلك امان من الضرر ويدل عليه ما جاء في رواية لمسلم في حديث جابر فان السنة ليلة ينزل فيه وباء لا يمر بالماء ليس عليه غطاء او سقاء ليس عليه وكاء الانزل فيه من ذلك الوباء \* فثبت بذلك ان الامر بالتغطية لهذا المعنى لا لتنجيس الماء فالحدثان ليسا بباطنين للباب \*

\* قال \* **باب الماء الكثير لا نجس بنجاسة تحدث فيه ما لم يتغير**

\* قلت \* الاحاديث التي ذكرها في هذا الباب فيها ان الماء لا ينجسه شيء من غير تنقيده بكثرة ولا عدم تغير وذكر في الباب حديثا فيه طريف فقال (هو ابو سفيان وليس هو بالقوي الا اني اخرجه شاهدا لما تقدم) \* قلت \* الان القول فيه وقد ضعفه ابن معين وابو حاتم وقال ابن حنبل ليس بشيء ولا يكتب حديثه وقال النسائي متروك وفي الكاشف للذهبي متروك عندهم وقال عمرو بن علي ماسمعت يحيى بن سعيد ولا عبد الرحمن بن مهدي يحدثان عنه بشيء قط فلي هذا لا يصح ان يستشهد به \* ثم اسند البيهقي (عن محمد بن ابي يحيى عن امه قالت دخلت على سهل بن سعد اخط \* ثم قال (اسناد حسن موصول) \* قلت \* هكذا ذكره ايضا عن محمد عن امه ابو الحسن الدارقطني ولم تعرف حال امه ولا اسمها بعد للكشف التام ولا ذكر لها في شيء من الكتب الستة وقد ذكر الطبراني في معجمه الكبير هذا الحديث في ترجمة ابي يحيى عن سهل فذكر بسنده عن محمد بن ابي يحيى عن امه عن سهل الحديث فظهران في سنده اضطرابا ايضا ومع هذا كيف يكون اسناده حسنا \*

باب الماء الكثير اذا غيرته التجاسة

\* قال \*

ذكر في آخره عن الشافعي (انه قال وما قلت من انه اذا تغير طعم الماء وريحه ولونه كان نجس ابروي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه لا يثبت اهل الحديث مثله وهو قول العامة لا اعلم بينهم فيه خلافا \* قلت \* اطلق الشافعي ذلك وينبغي ان يعيد بما اذا كان الواقع نجسا والا فلو تغيرت الاوصاف الثلاثة بشئ طاهر فالمشهور من مذهب الحنفية انه لا ينجس \*

باب قدر القلتين

\* قال \*

اسنده (عن الشافعي) اناسلم بن خالد عن ابن جريج باسناد لا يحضرني ذكره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان الماء قلتين لم يحمل خبثا وقال في الحديث بقلال هجر \* قال ابن جريج \* وقد رأيت قلالا هجر فالقلة تسع قربتين او قربتين وشيئا \* قال الشافعي كان مسلم يذهب الى ان ذلك اقل من نصف القربة او نصف القربة فيقول خمس قرب اقربا تسع قلتين وقد تكون القلتان اقل من خمس قرب فالا احتياط ان تكون القلة قربتين ونصفا فاذا كان الماء خمس قرب لم يحمل نجسا في جركانه او غيره الا ان يظهر في الماء منه ريح او طعم او لون وقرب العجايز كبار فلا يكون الماء الذي لا يحمل التجاسة الا بقرب كبار \* قلت \* في هذا الحديث اشياء \* احدها \* ان مسلم بن خالد ضعفه جماعة والبيهقي ايضا في باب من زعم ان الترايح بالجماعة افضل \* الثاني \* ان الاسناد الذي لم يحضره ذكره مجهول الرجال فهو كالمنقطع ولا تقوم به حجة \* الثالث \* ان قوله وقال في الحديث بقلال هجر يوم انه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والذي وجد في رواية ابن جريج انه قول يحيى بن عقيل كما بينه البيهقي فيما بعد ويحيى هذا ليس بصحابي فلا تقوم بقوله حجة \* ثم اسند البيهقي (عن محمد بن يحيى بن عمر انه عليه السلام قال اذا كان الماء قلتين لم يحمل نجسا ولا باسا \* قال فقلت ليحيى بن عقيل قلال هجر \* قال قلال هجر \* قال فاطن ان كل قلة تآخذ فرقتين \* زاد احمد بن علي في روايته والفرق ستة عشر رطلا \* قلت \* في هذا ايضا اشياء \* احدها \* انه موسل \* الثاني \* ان محمد المذكور فيه وهو ابن ابي يحيى على ما قاله ابو احمد الحافظ يحتاج الى الكشف عن حاله \* الثالث \* انه ظن من غير جزم \* الرابع \* انه اذا كان الفرق ستة عشر رطلا يكون مجموع القلتين اربعة وستين رطلا وهذا لا يقول به البيهقي وامامه وقد جاء ذكر الفرق من طريق آخر اخرجه ابن عدى من جهة المغيرة بن سقلاب عن محمد بن اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء قلتين من قلال هجر لم ينجسه شيء

وذكر انهما فرقان وهذا يقتضي ان يكون القلتان اثنتين وثلاثين رطلا والمغيرة هذا ضعفه ابن عدي وذكر ابن ابي حاتم عن ابيه انه صالح وعن ابي زرعة جزري لا بأس به \* ثم ذكر البيهقي عن محمد بن يحيى المذكور (قال قرب قلال هجر فاطن ان كل قلة تأخذ قربتين) قال البيهقي (كذا في كتاب شيخني قربتين وهذا اقرب مما قال مسلم بن خالد) \* قلت \* فلي هذا يكون القلتان اربع قرب \* ثم اسند البيهقي (عن مجاهد قال القلتان الجرطان وعن وكيع ويحيى بن آدم مثله وعن هشيم قال الجرطان الكبار وعن محمد بن اسحاق الجرار التي يستقى فيها والد واربى وعن عاصم بن المذر قال القلال الحواشي العظام) \* قلت \* قد اختلف في تفسير القلتين اختلافا شديدا كما ترى ففسرنا بخمس قرب واربعة واربعة وستين رطلا وبانثنتين وثلاثين وبالجرتين مطلقا وبالجرتين بقيد الكبير وبالحايتين والحاوية الجب فظهر بهذا جهالة مقدمي القلتين فتعذر العمل بها وقال ابو عمر في التهجد وما ذهب اليه الشافعي من حديث القلتين مذاهب ضعيف من جهة النظر غير ثابت في الاثر لانه حديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولان القلتين لم يوقف على حقيقة مبلغها في اثرائت ولا اجاع وذكر ابن جرير الطبري في التهذيب معنى هذا الكلام \*

\* قال \* **باب صفة يربضاعة**

\* قلت \* الاولى ان يذكر هذا الباب تلو باب الماء الكثير لا يتجسس بتجاسة تحدث فيه ما لم تغيره) ثم ان البيهقي ذكر في هذا الباب (عن الشافعي انه قال يربضاعة كثيرة الماء واسعة كان يطرح فيها من الانجاس ما لا يغيرها لو ناولا طعنا ولا يظفر له فيها ريج فقول للذي صلى الله عليه وسلم يتوضأ من يربضاعة وهي تطرح فيها كذا وكذا فقال عليه السلام مجيبا الماء لا يتجسس شي \* وبين انه في الماء مثلها اذا كان مجيبا عليها (١)) \* قلت \* قد قد منافي اوائل هذا الكتاب ان الماء الراكد اذا وقعت فيه تلك الاشياء اغنى التثنية والميض والكلاب فلا تظهر ان الاوصاف الثلاثة تغير ويؤيد هذا ما اسنده البيهقي فيما بعد (عن ابي داود السجستاني من قوله ورأيت فيها ماء متغير اللون)

\* قال \* **باب ما جاء في نزح زمزم**

اسنده (عن ابن سيرين ان زنجيا وقع في زمزم فامر به ابن عباس فاخرج وامر بها ان تنزع الى آخره) ثم قال (ورواه ابن ابي عروبة عن قسادة ان زنجيا وقع في زمزم فامرهم ابن عباس بنزحه وهذا بلاغ بلغها فانها لم يلقها ابن عباس ولم يسمعا منه) \* قلت \* ذكر البيهقي في الخلافيات عن شعبة (انه قال احاديث ابن سيرين عن ابن عباس اناسهم من عكرمة ولم يسمع من ابن عباس) وفي الكمال لعبد الغني وروى ابن

سيرين عن ابن عباس والصحيح ان بينهما عكرمة انتهى كلامه فاذا ارسل ابن سيرين عن ابن عباس وكان  
الواسطة بينهما ثقة وهو عكرمة كانت الحديث محتجابه وفي التهيد لابن عبد البر مراسيل ابن سيرين صحاح  
كمر اسيل سعيد بن المسيب \* ثم ان البيهقي اخرجه في كتاب المعرفة من طريق (ابن لهيعة عن عمرو بن دينار  
عن ابن عباس) وعمر وسبع من ابن عباس وذكر في كتابيه السنن والمعرفة (ان جابر الجعفي رواه مرة عن  
ابي الطفيل عن ابن عباس ومرة عن ابي الطفيل نفسه ان غلاما وقع في زمزم) وابن لهيعة والجعفي متكلم فيهما  
لكن ذكرتهما استشهادا لرواية ابن سيرين وفتادة قال \* ابن عدى ابن لهيعة حسن الحديث يكتب حديثه وقد  
حدث عنه الثقات \* الثوري وشعبة وعمر بن الحارث والاث بن سعد والجعفي حديث صالح وقد روى عنه  
الثوري الكثير مقدار خمسين حديثا وشعبة اقل رواية عنه من الثوري وقد احتمله الناس ورووا عنه  
ولم يختلف احد في الرواية عنه \* وعن الثوري قال ماراً بت اورع في الحديث من الجعفي وع شعبة قال وهو  
صدوق في الحديث وعن الثوري انه قال لشعبة لان تكلمت في جابر لاتكلمن فيك وقد روي نزح زمزم  
من طريق آخر صحيح فروى ابن ابي تيبة في مصنفه عن هشيم عن منصور عن عطاء ان حبشاً وقع في زمزم  
فأت فامر ابن الزبير ان ينزف ماء زمزم فجعل الماء لا ينقطع فنظر واذا عين تبع من قبل الحجر الاسود قال  
ابن الزبير حسبك \* وعطاء سمع من ابن الزبير بلا خلاف \* ثم حكى البيهقي عن الشافعي ( انه قال لانعرفه عن ابن  
عباس وزمزم عندنا ما سمعنا بهذ اوعن ابن عيينة قال انا بمكة منذ سبعين سنة لم ارضفيرا ولا كبيرا يعرف  
حديث الزنجي وعن ابي عبيد قال وكذا انك لا ينبغي لان الآثار جاءت في نعتها انها لا تنزح ولا تدم \* قلت \*  
قد عرف هذا الامر وابنه ابو الطفيل وابن سيرين وفتادة ولوارسله وعمر بن دينار وعطاء والمثبت مقدم  
على الباقي خصوصاً مثل هؤلاء الاعلام ولا يلزم من عدم سماع من لم يدرك ذلك الوقت وعدم من يعرفه عدم  
هذا الامر في نفسه وليس فيه ان ابن عباس وابن الزبير قد راعى استيصال الماء بالنزح حتى يكون مخالفا  
للآثار التي ذكرها ابو عبيد بل صرح في رواية ابن ابي تيبة بان الماء لم ينقطع وفي رواية البيهقي بان العين  
غلبتهم حتى دست بالقباطي والمطارف وقد قال السهيلي في روض الانف نحو هذا وجعل حديث الحبشي مؤيدا  
لما روي في صفتها انها لا تنزف لاختلافها قال وقيل لعبد المطلب في صفة زمزم لا تنزف ابدا ولا تدم وهذا برهان  
عظيم لانها لم تنزف من ذلك الحين الى اليوم فقط وقد وقع فيها حبشي فنزحت من اجله فوجد واما هاثور  
من ثلاث عين افواها واكثرها عين من ناحية الكعبة \* ثم ذكر البيهقي (عن الشافعي انه قال لمخالفة وقد رويتم

عن سهاك عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الماء لا يتجسه شيء \* افترى ابن ابن عباس يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم خبراً ثم يتركه \* قلنا \* لم يتركه بل خصصه كما خصصته انت ايها الشافعي فقلت بنجاسة مادون القلتين بالنجس ولولم يتغيرو بنجاسة ما بلغ قلتين فصاعداً بالتغير \* ثم حكى البيهقي (عن الشافعي انه اول نزح زمزم ان صح بانه كان للتنظيف لا للنجاسة) \* قلب \* يمنع ذلك ان ابن عباس وابن الزبير امران بالنزح و مطلق الامر لا وجوب وليس ذلك الا بالنجس ويعد هذا التأويل ايضاً انهم بالغوا في النزح وسدوا العين كما روى لو كان للتنظيف لم يبالغوا هذه المبالغة العظيمة \* ثم حكى البيهقي عن الشافعي (انه قال وقد يكون الله مظهر على وجه الماء حتى روي) \* قلت \* الغالب ان من يقع في الماء يموت خنقاً ولا يخرج منه دم ولو خرج كان قليلاً لا يصل الى ان يظهر على وجه الماء الكثير ويرى فيه لما مر ان زمزم لا تنجم \* قال المروى وابن الاثير وغيرهما قبل معناه لا يوجد ماؤها قليلاً من قولهم يرد ماء اذا كانت قليلة الماء وقال السهيلي هو من اذيمت البير اذا وجدتها ذمة كما تقول اجبت الرجل اذا وجدته جباناً واكدت بما اذا وجدته كاذباً وفي التنزيل \* فانهم لا يكذبونك \* انتهى كلامه وايضاً فان الراوي جعل علة نزحها موته دون غلبته دمه لقوله مات فامر ان ننزع كقوله زنى ما عز فرجم ثم حكى البيهقي (عن الشافعي انه قال يعني الخافيه زعمت ان ابن عباس نزح زمزم من زنجي وقع فيها وانت تقول يكفي من ذلك اربعون وستون دلو) \* قلت \* الاظهر ان الشافعي يريد بذلك محمد بن الحسن وليس هذا الذي الزمه به مذهبه بل مذهب ابي حنيفة وسائر اصحابه محمد وابي يوسف وغيرهما انه يجب نزح جميعها الا ان يتعد ركازاً و رد عن ابن عباس في زمزم \*

\* قال \* ﴿باب الرخصة في المسح على الخفين﴾

ذكر فيه احاديث ثم قال (وانما بلغنا كراهة ذلك عن علي وعائشة وابن عباس اما الرواية فيه عن علي انه قال سبق الكتاب المسح على الخفين فلم يرو باسناد موصول يثبت مثله) \* قلت \* على تعدد يرويه يثبت ان يريد ان الكتاب سابق والمسح مسبوق متاخر فيكون ناسخاً للكتاب ويكون في معنى حديث جرير فلا يلزم من ذلك كراهة المسح على الخفين \* قال (واما ابن عباس فانما كرهه حين لم يثبت له مسح النبي عليه السلام بعد نزول المائدة فلما ثبتوا له رجع اما بصحة ذلك) فذكر بسنده ما يدل على كراهته له وهو (ان ابن عباس قال انا عند عمر حين سأله سعد وابن عمر عن المسح على الخفين فقضى لسعد فقلت لسعد علنا انه عليه السلام مسح على خفيه ولكن اقبل المائدة ام بعدا لا ينخبرك احد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح بعد المائدة فسكت عمر) \* قلت \* قوله اما بحجة ذلك يقتضي

ان يكون بسند صحيح وفيه خفيف وقد قال البيهقي في باب كفارة من اتي الحائض (غير معتم به) وقال في باب من كبر بالطائفتين (ليس بالقوى) \* ثم ذكر ما يدل على تجويزه له فاسند (عن ابن عباس قال انا عند عمر حين سألوه سعد وابن عمر عن المسح فقصي لسعد فقلت لسعد لو قاتم بهذا في السفر البعيد والبرد الشديد قال فهذا تجويز منه للمسح في السفر البعيد والبرد الشديد بعد ان كان يتكره على الاطلاق) \* قلت \* من ابن له ان الاكر كان سابقا حتى يقطع بذلك وكان الصواب ان يذكره على وجه الاحتمال كما فعل فيما بعد فذكر (عن عطاء انه روى عن ابن عباس المسح وكذب عكرمة في روايته عنه انه قال سبق الكتاب المسح) \* ثم قال (ويحتمل ان يكون ابن عباس قال ما روى عنه عكرمة ثم لما جاءه الثبوت عن النبي عليه السلام انه مسح بعد نزول المائدة قال ما قال عطاء \*

\* قال \* باب مسحه عليه السلام في السفر والحضر \*

ذكر فيه حديث دخوله عليه السلام الامواف (١) ومسحه على الخفين ثم قال (قال الشافعي فيه دليل على انه عليه السلام مسح في الحظر لان بلا لاجل في الحظر) \* قلت \* وكذا حكى البيهقي عن الشافعي هذا اللفظ بعينه في كتاب المعرفة ولا اعرف ما معناه ولعله تصحيف من اكتب وذكر ابو عمر في التهيد عن اسامة انه عليه السلام دخل دار جمل فتوضأ ومسح على خفيه \* ثم ذكر عن ابي المصعب قال دار جمل بالمدينة \*

\* قال \* باب ما ورد في ترك التوقيت \*

ذكر فيه (عن ابراهيم التيمي ثامرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة بن ثابت الحديث) \* ثم قال (ورواه سلمة بن كهيل عن التيمي فادخل بين عمرو بن ميمون وبين التيمي الحارث بن سويد) \* ثم اسند ذلك من جهة (شعبة عن سلمة) \* قلت \* قد تقدم ان التيمي صرح بالتحديث عن عمرو بن ميمون فيعمل انه سعه منه ومن الحارث عنه \* ثم قال البيهقي (ورواه الثوري عن سلمة يخالف شعبة في اساده) \* ثم اسنده (عن الثوري عن سلمة عن التيمي عن الحارث عن عبد الله قال يمسح المسافر ثلاثا) قال (ورواه يزيد بن ابي زياد عن التيمي فخالههم جميعا) \* ثم اسنده (عن يزيد عن التيمي عن الحارث عن عمر قال يمسح المسافر على الخفين) \* قلت \* انما قال رواية اذ اظهر اتحاد الحديث والذي ذكره عن الثوري فتوى لابن مسعود في توقيت المسح للمسافر والذي ذكره عن يزيد فتوى لعمر وهما وقوفان فكيف يعال بهما حديث خزيمة المرفوع الدال على ترك التوقيت كما زعم \* ثم قال البيهقي قال الترمذي سألت محمدا بن ابي البخاري عن هذا الحديث

فقال لا يصح عدى حديث خزيمية في المسح لانه لا يعرف لابي عبدالله الجدلي سماع من خزيمية) \* قلت \* هذا ايضا بناء على ما حكى عن البخارى انه يشترط ثبوت سماع الراوى عن روى عنه ولا يكتفى بإمكان اللقاء وحكي مسلم عن الجمهور خلاف هذا وانه يكتفى بالامكان وقد خالف الترمذي في جامعه ما حكاه البيهقي ههنا عنه عن البخارى حكم هناك على هذا الحديث بانه حسن صحيح وقال فيه وذكر عن ابن معين انه ثبته وعلمه ابن حزم بالجدلي نفسه وانه لا يعتمد على روايته واجاب عنه صاحب الامام بانه ما قدح فيه احد من المتقدمين ولا قال فيه ما قاله ابن حزم فيما علمه وثقه ابن حنبل وابن معين وصحح الترمذي حديثه \* قال ( ورواه ذواد بن علبه الحارثي وهو ضعيف عن مطرف عن الشعبي عن ابي عبدالله الجدلي عن خزيمية عن النبي عليه السلام قال يمسح المسافر ثلاثة ايام ولواستزدناه لاذنا ) \* قلت \* ذواد قال البخارى يخالف في بعض حديثه وذكر ابن ابي حاتم عن محمد بن عبدالله بن نمير كان شيعيا صالحا حاصدا وفاكوفيا وقال موسى بن داود الضبي ثنا ذواد واثني عليه خبرا وقال ابن عدى وهو في جملة الضعفاء ممن يكتب حديثه فهو على هذا صالح للاستشهاد قال فروايته مقوية للرواية التي صححها الترمذي \*

\* قال \* **باب الخف الذي مسح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم** \*

ذكر فيه حديث بريرة ( اهدى النجاشي الى النبي عليه السلام خفين ساذجين اسودين ) \* قلت \* في سنده دلم بن صالح عن جبير بن عبدالله ودلم قال فيه البيهقي في باب من ترك القصر ( ضعيف ) وفي الضعفاء للذهبي جبير مجهول \* ثم استدل البيهقي ( عن الشعبي عن المنيرة انه عليه السلام مسح وان النجاشي اهدى له خفين ) ثم قال والشعبي ( انما روى حديث المسح عن عروة بن المنيرة عن ابيه ) \* قلت \* هذا الكلام يوم ان حديث الشعبي هذا اعني هذا الحصر عن المنيرة مرسل وقد اخرج مسلم في صحيحه حديث الشعبي عن المنيرة واخرج الترمذي حديثه هذا وحسنه فدل على ان روايته عنه متصلة فلا يلزم من روايته عن ابنه عنه حديث المسح ان تكون روايته عن المنيرة نفسه مرسلة بل يحمل على انه سمع منها ثم ذكر ( قول معمر والثوري في الخرق ) وفي مناسبة ذلك لهذا الباب تصف \* ثم ذكر حديث ابن عمر في ( الحرم يقطع الخفين اسفل من الكمين ) ثم قال ( قال ابو الوليد الفقيه فيه دلالة على ان الخف اذا لم يقط جميع القدم فليس ينجف يعوز المسح عليه ) \* قلت \* فيه دلالة على انه اذا قطع اسفل من الكمين فلم يقط ذلك القدر فليس ينجف بل يبقى حكمه حكم النعل ولا يلزم من ذلك انه اذا لم يقط ما هو اقل من ذلك فليس ينجف \*



\* قال \*

باب ماورد في الجور بين والتعنين

ذكر فيه عن ابي قيس عن هزيل بن شرحبيل عن المغيرة انه عليه السلام مسح على جوريه ونعليه \* ثم ذكر عن مسلم انه ضعيف الخبر وقال ابو قيس الاودي وهزيل لا يمتثلان مع مخالفتها للاجلة الذين رووا هذا الخبر عن المغيرة فقالوا مسح على الخفين ) وذكر ايضا ( تضعيف الخبر عن جماعة وان الاعتماد في ذلك على مخالفة الناس )  
 \* قلت \* هذا الخبر اخرجه ابوداود وسكت عنه وصححه ابن حبان وقال الترمذي حسن صحيح وابوقيس عبد الرحمن بن ثروان وثقه ابن معين وقال العلي ثقة ثبت وهزيل وثقه العلي واخرج له المصنف البخاري في صحيحه ثم انها لم يخالفها الناس مخالفة معارضة بل روي امرأته ادا على مارووه بطريق مستقل غير معارض فيعمل على انها حديثان ولهذا اصح الحديث كما مر \* ثم اسند البيهقي (عن عيسى بن سنان عن الضحاك بن عبد الرحمن عن ابي موسى رأته عليه السلام بمسح على الجور بين والتعنين) \* ثم قال (الضحاك لم يثبت سماعه من ابي موسى وعيسى بن سنان ضعيف لا يحتج به) \* قلت \* هذا ايضا كما تقدم انه على مذهب من يشترط للاتصال ثبوت السماع ثم هو معارض بما ذكره عبد الغني فانه قال في الكمال سمع الضحاك من ابي موسى \* وابن سنان وثقه ابن معين وضعفه غيره وقد اخرج الترمذي في الجائز حديثا في سنده عيسى بن سنان هذا وحسنه \* ثم ذكر البيهقي عن الاستاذ ابي الوليد انه كان يؤول حديث المسح على الجور بين والتعنين على انه مسح على جور بين وتعنين الا انه جورب على انفراد وتعل على انفراد \* قال البيهقي (وقد وجدت لانس اثر ايدل على ذلك) \* فاسند \* عنه انه (مسح على جور بين اسفلهما جلود واعلاهما خز) \* قلت \* الحديث ورد بعطف التعنين على الجور بين وهو بقضي الفائرة فلنقله مخالف لهذا التأويل وكون انس مسح على جور بين وتعنين لا يلزم منه ان يكون النبي عليه السلام فعل كذلك فلا يدل فعل انس على تأويل الحديث بما لا يمتثل له لقظه \*

\* قال \*

باب ماورد في المسح على التعنين

ذكر فيه حديثا (عن رواد بن الجراح عن الثوري عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ثم قال رواد ينفرد عن الثوري بتاكيد هذا احدهما والثقات روه عن الثوري دون هذه اللفظة) \* يعني مسح على نعليه \* قال (وروي عن زيد بن الحباب عن الثوري هكذا وليس بمغفوظ) \* ثم اسنده من طريق زيد بن الحباب عن الثوري بسنده المذكور (انه عليه السلام مسح على التعنين) \* قلت \* في الكامل لابن عدي رواد يكتب حديثه وقال ابن ابي حاتم ادخله البخاري

في كتاب الضمائم فسميت أبي يقول تحول من هناك وقال ابن حنبل لا بأس به صاحب سنة الا انه  
 حديث عن سفيان احاديث متاكر وقال ابن معين ثقة مامون ثم انه لم ينفرد بهذا الحديث بل رواه كروايته  
 ابن الجباب كما ذكر البيهقي فلي هذا لا ينبغي ان يبعد هذا الحديث من متاكر رواه ثم العجب من البيهقي كيف  
 يجعله بما انفرد به عن الثوري \* ثم يذكر هو (ان ابن الجباب رواه عن الثوري كروايته وزيد بن الجباب ثقة  
 مشهور وثقه ابن الدني وابن معين واخرج له مسلم وقال ابن حنبل كان صاحب حديث كسار حل الى  
 خراسان ومصر والاندلس كتبت عنه بالكوفة وهما وقال ابن عدي هو من اثبات مشايخ الكوفة من لا يشك  
 في صدقه \* قلت \* فاذا كان كذلك فهذا الحديث لو انفرد به قبل فكيف وقد ثابته عليه غيره كما مروا  
 له متابعة اخري وهي ان عبد الرزاق قال في مصنفه اناسم عن يزيد بن ابي زياد عن ابي ظبيان قال  
 رأيت عليا بال قائما \* ثم ذكر بمعنى ما رواه البيهقي عنه في اخر هذا الباب وفيه انه مسح على نعليه  
 ثم قال قال معمر واخبرني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بثل صنيع على هذا \* ثم قال البيهقي (ورواه عبد العزيز بن راوردى وهشام بن سعد عن زيد بن اسلم  
 فحكي في الحديث رشال على الرجل وفيها النعل وذلك يحتمل ان يكون غسلها في النعل الى آخره) \* قلت \* قد  
 خالف البيهقي كلامه ههنا بعض مخالفة فيلزم في باب قراءه \* وارجلكم \* نصبا وقد تكلمنا معه هناك ثم اسند (عن يعلى  
 عن عطاء عن أبيه اخبرني اوس بن ابي اوس رايه عليه السلام توحاً ومسح على نعليه وقد ميه) ثم قال (ورواه  
 حماد بن سلمة عن يعلى عن اوس وهو منقطع) \* ثم ذكر هذا الوجه بسنده \* ثم قال (وهذا الاسناد غير قوي)  
 \* قلت \* الوجه الاول اخرجه الحازمي في التامخ والنسوخ وقال لا يعرف مجود امتصلا الامن حديث يعلى  
 ابن عطاء واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه فالاحتجاج به كاف \* ثم قال البيهقي (وهو يحمل ما احتل الحديث  
 الاول) \* ثم استدل على ان المراد به غسل الرجلين في التطين بما اسنده من حديث ابن عمر (انه رأى النبي صلى الله  
 عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعر وبنوحاً فيها) \* قلت \* ذكر صاحب الامام ان في الاسناد لال به على ما اراد  
 نظر الاحتجاج الى ان يكون لفظه بنوحاً لا يطلق الاعلى النعل \* ثم قال البيهقي (والاصل وجوب غسل الرجلين  
 الا ما خصه سنة ثابتة واجماع لا يختلف فيه وليس على المسح على التطين ولا على الجورين واحدهما) \* قلت \* هذا  
 ممنوع فقد تقدم ان الترمذي صحح المسح على الجورين والتطين وحسنه من حديث هزيل عن المغيرة وحسنه  
 ايضا من حديث الضمائم عن ابي موسى وصحح ابن حبان المسح على التطين من حديث اوس وصحح ابن

خزينة حديث ابن عمر في المسح على الثعلب السبئية وما ذكره البيهقي من حديث زيد بن الجباب عن الثوري في المسح على الثعلبين حديث جيد وقال ابو بكر البزار ثنا ابراهيم بن سعد ثارو بن عباد عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر كان يتوضأ وتغلا في رجله ويمسح عليهما ويقول كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وصححه ابن القطان وحكى ابن حزم عن الشافعي قال لا يمسخ على الجوربين الا ان يكونا مجلدين ثم قال ابن حزم اشترط التجليد لا معنى له لا نهلم بات به قرآن ولا سنة ولا قياس ولا قول صاحب المنع من المسح على الجوربين خطأ لانه خلاف المسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلاف الآثار

### \* قال \* باب المسح على الموقين \*

(والموق هو الخف الا ان من اجاز المسح على الجرموقين احتج به) \* قلت \* الظاهر يريد ان الموق هو الخف المعتاد لا الجرموق رد اعلى من يقول الموق هو الجرموق وهذا يرد قول الجوهرى الموق حف قصير يلبس فوق الخف وكذا قال المطرزي وقال الجوهرى ايضا الجرموق حف قصير يلبس فوق الخف فدل ذلك على انهما سواء ومن قال الموق هو الخف فانما قال ذلك لانه نوع من الخفاف ولم يرد انه غير الجرموق كما هو المفهوم من ظاهر كلام البيهقي وذكر في هذا الباب حديثا (عن ابي عبد الله مولى بنى تميم بن مرة يحدث عن ابي عبد الرحمن انه شهد عبد الرحمن بن عوف يسأل بلالا الحديث) \* قلت \* ذكر صاحب الامام انه لم يسم ابو عبد الله ولا ابو عبد الرحمن قال ولا رأيت في الرواة عن كل واحد منها الا واحدا وهو ما ذكر في الاسناد وفي الاطراف للمزى ذكرهما الحاكم ابو احمد ولم يسمها ورواه عبد الرزاق وابو عاصم النبيل عن ابن جريج عن ابي بكر بن حفص عن ابي عبد الرحمن عن ابي عبد الله عن بلال وقلبه \*

### \* قال \* باب خلع الخفين \*

ذكر فيه حديثان المفيرة \* ثم قال (نورد به عمر بن رديح وليس بالقوى) \* قلت \* عمر هذا ذكره ابن عدى في الكامل وقال يضالفة الثقات في بعض ما يرويه وفي الضعفاء للذهبي قال ابن معين صالح الحديث وفي كلام المكتائين وقع رديح بتقديم الراء كما في سنن البيهقي وقال صاحب الامام رديح بفتح الذا اللمجة وكسر الراء المهملة واخره حاء مهذلة \*

### \* قال \* باب كيف المسح على الخفين \*

ذكر فيه (عن الوليد بن مسلم عن ثوبان بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة انه عليه السلام

كان يمسح اعلا الحنف واسفله ) ثم اسنده ( عن داود بن رشيد ثنا الوليد بن ثور ثار جاء عن كاتب المغيرة عن المغيرة ) \* ثم اسند عن الدارقطني ( انه قال رواه ابن المبارك عن ثور قال حدثت عن رجاء عن كاتب المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مر سلا ليس فيه المغيرة ) \* قلت \* حاصله انه ذكر في الحديث عتين \* احداها \* ان ثور لم يسمعه من رجاء \* الثانية \* ان كاتب المغيرة ارسله ويمكن ان يحاب عن الاولى بما تقدم من رواية داود بن رشيد فانه صرح فيها بان ثور اقال ثار جاء وان كان داود قد روى عنه انه قال عن رجاء ويحباب عن الثانية بان الوليد بن مسلم زاد في الحديث ذكر المغيرة وزيادة الثقة مقبولة وتابعه على ذلك ابن ابي يحيى كذا اخرجه عنه البيهقي في كتاب المعرفة وبقي في الحديث صلتان اخريان لم ينه عليهما البيهقي \* احداها \* ان كاتب المغيرة مجهول \* الثانية \* ان الوليد مدلس وقد رواه عن ثور بالنعنة ويحباب عن الاولى بان المعروف بكتابة المغيرة هو مولاه وراود وهو مخرج له في الصحيحين فالظاهر انه هو المراد وقد ادرج بعض الحفاظ هذا الحديث في ترجمة رجاء عن وراود وذكره المزي في اطرافه في ترجمة وراود عن المغيرة وصرح من هذا ان ابن ماجة اخرجه في سننه فقال عن رجاء عن وراود كاتب المغيرة فصرح باسمه وقال المزي في اطرافه رواه اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن عبد الملك بن عمير عن وراود عن المغيرة ويحباب عن الثانية بان ابا داود خرج هذا الحديث في سننه فقال عن الوليد اخبرني ثور فامن بذلك نديسه \*

\* قال \* **باب المسح على ظاهر الحنفين**

ذكر فيه حديث علي ( لو كان الدين بالرأي وفي سنده عبد خير ) فقال لم يحتج به صاحبنا الصحيح \* قلت \* ذكر هذه العبارة في حق جماعة وكأنه يريد بذلك تضعيفهم وقد ذكرنا انه لا يلزم من كونها لم يحتج بها شخص ان يكون ضعيفا وعبد خير ثقة وقد تقدم ذكره \*

\* قال \* **باب الدلالة على ان الفسل للجمعة سنة**

ذكر فيه حديث الحسن عن سمرة \* ثم قال ( وروي من وجه آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي اسناده نظر ) ثم ساقه من حديث انس \* قلت \* ذكرنا ان في اسناده نظر واورد في كتاب المعرفة ما يقتضي صحته فساق حديث انس هذا ثم قال وفيه اسناد اخر اصح من ذلك فساق حديث سمرة فان لم يرد الاشتراك في الصحة ففيه ما فيه ثم ذكره من حديث الخدري وفي سنده اسيد الجلال ثار شريك \* قلت \* شريك متكلم فيه واسيد كذب ابن معين وقال النسائي متروك وقد ذكره ابو عمر في التهديد بسند اجود من هذا فقال ثار عبد الوارث

ابن سفيان ثنا قاسم بن اصبح ثنا ابراهيم بن عبد الرحيم ثنا صالح بن مالك ثنا الربيع بن بدر عن الجريري عن  
ابي نصره عن الخدرى فذكره \*

\* قال \* ❦ باب الفسل على من اراد الجمعة دون من لم يرد ها ❦

ذكر فيه حديث ابن عمر (اذا اراد احدكم ان ياتي الجمعة فليغتسل) ثم قال (رواه مسلم عن يحيى بن يحيى ولم يذكر عن  
ابن عمر انه قال انما الفسل على من يجب عليه الجمعة) \* قلت \* لم يذكر هذا الكلام في الرواية التي ساقها البيهقي اولا  
فكيف ينفي عن رواية مسلم ثم ذكر (عن ابن عمر انه كان لا يغتسل في السفر يوم الجمعة) قال (وقد استحب ذيره  
ان يغتسل في كل اسبوع مرة نظفاً وذكر انه اخرج بحديث ابي هريرة قال عليه السلام على كل مسلم حق ان يغتسل  
في كل سبعة ايام يوماً) \* قلت \* استدل به على الاستحباب وظاهره للوحوب ثم قال (يشبه ان يكون اراد به  
ايضاً غسل يوم الجمعة) ثم استدل على ذلك بحديث ابي هريرة (عن النبي عليه السلام قال نحن الآخرون السابقون)  
ال ان قال (فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذا انا لله فقد لليهود وبعد غد للنصارى فسكت وقال حق على  
كل مسلم في كل سبعة ايام يوماً يغسل راسه وجسده) \* قلت \* المستدل به والمستدل عليه كلاهما حديث واحد  
وليس فيها الاقوله في كل سبعة ايام يوماً مطلقاً من غير تقييد بانه يوم الجمعة الا ان يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام  
ذكره عقب قوله فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فيقرينة السياق بقيد يوم الجمعة وربما ينازع في ذلك فكان الاولى  
ان يستدل عليه بما أخرجه البزار من طريق طاووس عن ابي هريرة رفعه قال على كل مسلم في كل سبعة ايام غسل  
وهو يوم الجمعة وبما أخرجه الطحاوي والنسائي واللفظ له من حديث ابن ابي هند عن ابي الزبير عن جابر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال على كل رجل مسلم في كل سبعة ايام غسل يوم وهو يوم الجمعة \*

\* قال \* ❦ باب الاغتسال للجباة والجمعة جميعا ❦

استدفيه (عن جريير عن ليش عن نافع عن ابن عمر كان يغتسل للجباة والجمعة غسلاً واحداً) \* قلت \* جريروا بن  
عبد الحميد قال البيهقي في باب اقار الوارث لوارث (نسب في آخر عمره الى سوء الحفظ) وليث هو ابن ابي سليم ضعفه  
البيهقي فيامضى في باب الاستنجاء بما يقوم مقام الحجارة \*

\* قال \* ❦ باب هل يكتفي بغسل الجباة عن غسل الجمعة ❦

\* قلت \* لم يذكر الحكم فيه وما ذكره عن ابي قتادة يقتضي عدم الجواز ومذهب الشافعي انه يجزيه عنهما  
جميعا وبه قال ابو حنيفة واصحابه والثوري والليث بن سعد والطبري فان اغتسل للجمعة دون الجباة لم يجزه

عند الشافعي كذا في الاستذكار \*

\* قال \*

\* باب الغسل من غسل الميت \*

ذكر فيه حديث (مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن عبد الله بن الزبير عن عائشة الحديث) \* ثم قال (أخرج مسلم في الصحيح حديث مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة عن النبي عليه السلام عشر من الفطرة) وترك هذا الحديث فلم يخرجوه وما أراه تركه إلا لظن بعض الحفاظ فيه ثم ذكر الحديث طرفاً ثم حكى عن الترمذي (سألت البخاري عنه فقال إن ابن حنبل وعلى بن عبد الله فلا يصح في هذا الباب شيء ليس بذلك) وحكى البيهقي في كتاب المرفقة عن أحمد أنه ضعف حديث عائشة وعن الترمذي أنه قال قال البخاري حديث عائشة في هذا الباب ليس بذلك وقال البيهقي في الخلافيات رجال أسند هذا الحديث كلهم ثقات فإن طلقاً ومصعباً أخرج لهما مسلم وسائر رواته متفق عليهم \* قلت كلامه هذا يخالف ما تقدم عنه في الكتاتيب السابقين وقال الإثرم سمعت أبا عبد الله يعني ابن حنبل يتكلم في مصعب ويقول أحاديثه منكرات وسمعت يتكلم في هذا الحديث يعني وقد صح عن عائشة أنكار الغسل من غسل الميت فكيف ترويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتكرهه وإيضاً كانت ترخص في النسل للجمعة وفي هذا ما يقتضي الأمر به وإيضاً أجمعت الأمة على أن الحجامة لا يجب فيها غسل وإجاب صاحب الإمام عن هذا بأن أجمعهم لا يقتضي تضعيف الخبر لجواز أن يحمل على الاستحباب \* وذكر البيهقي الاختلاف فيه من طريق أبي هريرة ثم قال (قال الشافعي وإنما معنى من إيجاب الغسل من غسل الميت أن في أسناده رجالاً لم أقم من معرفة من ثبت حديثه إلى يومى على ما يقتضى فإن وجدت من يقتضى أو جفته) \* قلت \* وكذا حكى البيهقي في المرفقة عن الشافعي \* ثم قال (وقال في غيره هذه الرواية وإنما لم يقو عندي أن بعض الحفاظ يدخل بين أبي صالح وأبي هريرة استحاق مولى زائدة فيدل على أن أباصالح لم يسمعه من أبي هريرة وليست معرفتي باستحاق مثل معرفتي بأبي صالح ولعله أن يكون ثمة) \* قلت \* يظهر هذا أن استحاق هو المراد بقوله في أسناده رجالاً لم أقم من معرفة من ثبت حديثه على ما يقتضى واستحاق وثقه ابن معين وأخرج له مسلم والحاكم في المستدرک \* ثم ذكر البيهقي حديث أبي هريرة من وجه آخر وفي سننه زهير بن محمد حكى عن البخاري (أنه قال روى عنه أهل الشام أحاديث منكر وقال النسائي ليس بالقوى) \* قلت \* أخرج له الشيخان في صحيحهما ووثقه ابن معين وغيره ثم ذكره أيضاً وفي سننه صالح مولى التؤمة فقال (ليس بالقوى) \* قلت \* رواه عن صالح بن أبي ذئب وقد قال

ابن معين صالح ثقة حجة ومالك والثوري ادركاہ بعد ماتقبروا بن ابي ذئب سمع منه قبل ذلك وقال السعدي  
 حديث ابن ابي ذئب عنه مقبول لتثبته وسامعه القديم منه وقال ابن عدی لا اعرف لصالح حديثا منكرا قبل  
 الاختلاط \* ثم اسند البيهقي (عن ابن المسيب عن ابي هريرة قال من غسل الميت فليقتل الى آخره) \* ثم قال  
 (وقد قيل عن ابن المسيب قوله) ثم ساق بسنده (عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب قال ان من السنة ان يقتل  
 من غسل ميتا الى آخره) \* قلت \* في مصنف ابن ابي شيبة ثنا عبد الله بن علي عن معمر بن الزهري عن سعيد  
 ابن المسيب قال من السنة من غسل ميتا اغتسل وروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج  
 اخبرني ابن شهاب قال السنة ان يغتسل الذي يغسل الميت واكثر علماء الحديث على ان الصحابي اذا قال  
 امر بأكذا او نهى بكذا او من السنة كذا فهو من قبيل المرفوع وهو الصحيح عدهم وقال ابو بكر الخطيب  
 في الكفاية ما لم يصبه وادان قال من بعد الصحابة امرنا فلا يمنع ان يعني امر الائمة وامرهم اجماع يجمع به كما مره  
 عليه السلام وايضا فقد ثبت امره عليه السلام بما اجعت الائمة عليه فامرهم بضم امره \* قلت \* فعلى  
 هذا قول ابن المسيب من السنة يحتمل ان يريد الائمة اوسمة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني يكون  
 من قبيل المرفوع المرسل وعلى التقديرين ليس هذا في المعنى قول ابن المسيب مقصورا عليه \* ثم ان البيهقي  
 رد كلام ابن المسيب هذا فقال (وقد مضى عن ابن المسيب انه قال لو علمت انه نجس لم امسه) \* قلت \* هذا  
 في سنده ابو واقد صالح بن محمد ضعفه ابن معين والدارقطني وقال البخاري منكرا الحديث وقال ابن حبان  
 كان يقلب الاسانيد ويسند المراسيل ولا يعلم فكثير ذلك منه فاستحق الترك \* ثم ذكر حديث ناجية بن  
 كعب الاسدي عن علي في وفاة ابي طالب \* ثم قال (ناجية لم يثبت عدلته عند صاحب الصحيح) \* قلت \*  
 قد تقدم غير مرة ان هذا ليس بجرح وقد قال ابن معين فيه صالح وقال ابو حاتم شيخ وقرأت في كتاب  
 الصريفي نخطه انه اخرج له الحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه \* وفي الميزان للذهبي توقف ابن حبان  
 في توثيقه وقواه غيره انتهى كلامه ولم يذكره ابن عدی في كامله فهو عده امانة او صدوق على مقتضى  
 شرطه \* ثم حكى البيهقي عن ابن المديني (انه قال في اسناده بعض التسي ولا نعلم احدا روى عن ناجية غير ابي  
 اسحق) \* قلت \* ذكر صاحب الكمال عنه راويين اخرين وهما ابو حسان الاعرج ويونس بن ابي اسحاق \* قال  
 البيهقي (وقد روى من وجه آخر ضعيف عن علي) ثم اسنده وفيه الحسن بن زيد الاحم عن السدي  
 ثم ذكر عن ابن عدی (انه قال الحسن بن زيد الكوفي ليس بالقوى وحديثه عن السدي ليس بالمحفوظ) \* قلت \*

الحسن هذا قال عبد الله بن احمد بن حنبل سألت ابي عنه فقال ثقة ليس به بأس الا انه حدث عن السدي عن اوس بن ضمع وقال ابو زرعة سألت ابن معين عنه فقال لا بأس به كان ينزل الرصافة وقال ابو حاتم لا بأس به سئل ابن معين عنه فاثني عليه خيرا ذكر ذلك كله المزي في كتابه وفي الميزان وثقه ابن معين والد ارقطبي ثم ذكره البيهقي من وجه آخر وفي مسنده صالح بن مقاتل فقال ( يروي المناكير ) \* قلت \* اخرج له الحاكم في مستدركه \*

\* قال \* كتاب الحبيض

اسند فيه ( عن يزيد بن بابنوس قلت لعائشة ما تقولين في العراك قالت الحبيض نقنون قلنا نعم قالت سموه كما سماه الله عز وجل ) \* قلت \* يزيد هذا قال الذهبي في كتابه في الضعفاء مجهول وقال في الكاشف قال الدارقطني لا بأس به وقد جاء عن عائشة ما يخالف هذا فروى العباس بن محمد الدوري وهو امام ثقة بطريق صحيح على شرط مسلم عن عائشة مثل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشرك وانت حائض قالت وانا عارك الحديث \* اسنده البيهقي هكذا في باب مباشرة الحائض فيما فوق الا زار واسند النسائي عن عائشة كانت عليه السلام يدعي فآكل معه وانا عارك \*

\* قال \* باب الحائض لا تمس المصحف

ذكر فيه حديث عمرو بن حزم ( انه عليه السلام كتب الى اهل اليمن ) \* قلت \* تقدم الكلام عليه في باب نهى المحدث عن مس المصحف \*

\* قال \* باب الحائض لا توطأ حتى تطهر وتغتسل

اسند فيه ( عن عبد الله بن صالح ان معاوية بن صالح حدثه عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاعتزلوا النساء في الحيض ) \* قلت \* عبد الله بن صالح قال عبد الله بن احمد سألت ابي عنه فقال كان اول امره متاسكا ثم فسد بآخره وليس هو بشي \* وسمعت ابي ذكره فذمه وكرهه وقال ابن معين لا تكتبوا عنه فانه لم يسمع كتاب هشام وقال ابن الدبيني ضربت على حديثه ولا اروي عنه شيئا وقال النسائي ليس بثقة ومعاوية ابن صالح وان خرج له مسلم فقد قال ابن معين ليس برضا وقال ابو حاتم لا يمتنع به وابن ابي طلحة وان روى له الشيخان فقد قال معاوية بن صالح هو ضعيف منكر ليس بمعروف المذهب وقال ابو حاتم سمعت دحيا يقول لم يسمع ابن ابي طلحة من ابن عباس التفسير وسئل صالح بن محمد عن سمع التفسير فقال من لا احد \* ثم اسند البيهقي



(عن مجاهد في قوله تعالى حتى يطهرن حتى ينقطع الدم فاذا تطهرن قال اذا اغتسلن) \* قلت \* على هذا التفسير  
 صدى الآية يقتضي جواز القربان بعد الانقطاع قبل الاغتسال من باب مفهوم الغاية لانه جعل الانقطاع غاية  
 للمنع من القربان وما بعد الغاية مخالف لما قبلها وعبر الآية يقتضي حرمة قبل الاغتسال من باب مفهوم الشرط  
 فتعاضدت دلالة المفهومين وقد قال بمفهوم الغاية جماعة لم يقولوا بمفهوم صفة ولا شرط فعلى هذا ينبغي ان  
 تقدم دلالة مفهوم الغاية وبهذا يظهر انه لا دليل للبيهقي في تفسير مجاهد ههنا ذكر حديث ابي هريرة (جاء  
 اعرابي فقال انا تكون بالمرء الحديث) \* قلت \* دلالة على مدعاه ليست بظاهرة \*

\* قال \* **باب ما روي في كفارة من اتي امرأته حائضا**

ذكر فيه (حديث شعبة عن الحكم عن عبد الحميد بن عبد الرحمن عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الذي ياتي امرأته وهي حائض يتصدق بدينار او نصف دينار) \* قلت \* اخرجها ابن داود والسأى  
 وابن ماجه ومقسم اخرج له البخاري وعبد الحميد اخرج له الشيخان وكل من في الاستاذ قبله من رجال  
 الصحيحين لهذا اخرجها الحاكم في مستدركه وصححه وصححه ايضا ابن القطان وذكر الخلال عن ابي داود ان احمد  
 قال ما احسن حديث عبد الحميد يعني هذا الحديث قيل له تذهب اليه قال نعم انما هو كفارة واعله البيهقي باشياء  
 \* منها (ان جماعة روه عن شعبة موقوف على ابن عباس وان شعبة رجع عن رفعه) واجيب عن هذا على تقدير  
 تسليم رجوعه عن رفعه بان غيره رواه عن الحكم مرفوعا وهو عمرو بن قيس الملائي الا انه اسقط عبد الحميد  
 كذا اخرج من طريق النسائي وعمر وهذا ثقة وكذا رواه قتادة عن الحكم مرفوعا كما ذكره البيهقي في جامعه وما  
 اعله به البيهقي (ان ابا عبد الله الشافعي ايضا رواه عن الحكم موقوفا الا انه ايضا اسقط عبد الحميد) \* ثم ذكر البيهقي عن  
 ابي داود السجستاني (انه قال وروى الاوزاعي عن زيد بن ابي مالك عن عبد الحميد بن عبد الرحمن اظنه عن عمر بن  
 الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امره ان يتصدق بخمسة دنانير قال البيهقي (وهذا اختلاف ثالث في اسناده  
 ومثله) واعترض عليه من وجهين \* احدهما ان ابن القطان صحح حديث مقسم المذكور او لا كما قد مناه \* ثم قال (وان  
 تقدم عنه فيه وقفا وارسالا والفاظا اخر لا يصح منها شيء) عما ذكرناه (واما ما روى فيه من خمسي دينار واعتق نسمة  
 فمما شئ) يقول عليه فلا يطعن به على حديث مقسم \* والثاني بان هذه الرواية عن عمر لو سلم واثبت من الكلام  
 لم يعجز بها الراوي بل قال اظنه عن عمر فلا يعترض بها على المتيقن \* ثم اسنده البيهقي من وجه شريك (عن  
 خصيف عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الرجل باهله الحديث) \* ثم رواه من

وجه الثوري (حدثني علي بن بزيمة وخصيف عن مقسم عن النبي صلى الله عليه وسلم رسلاً) \* قلت \*  
 اسنده صاحب الامام من طريق الطبراني بسنده عن الثوري عن عبد الكريم وحلي بن بزيمة وخصيف عن  
 مقسم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى امرأته الحديث \* ثم اسنده البيهقي (عن  
 ابن جريج عن ابني امية عبد الكريم البصري عن مقسم عن ابن عباس انه عليه السلام قال اذا اتى احدكم امرأته  
 في الدم فليصدق بدينار واذا وطئها وقد رأت الطهر ولم تقتسل فليصدق بنصف دينار) \* ثم رواه (عن  
 سعيد بن ابی عروبة عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس انه عليه السلام امره ان يصدق بدينار  
 او نصف دينار وفسر ذلك مقسم فقال ان غشيها في الدم فدينار وان غشيها بعد انقطاع الدم قبل ان تقتسل  
 فنصف دينار) \* قلت \* هذا شاهد لرواية الحكم عن عبد الحميد المذكورة اولى الباب \* ثم اسنده البيهقي  
 من طريق ابني جعفر الرازي (عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث)  
 \* قلت \* في هذا بعض تقوية لرواية ابن جريج عن عبد الكريم \* ثم ذكره من طريق (هشام الدستوائي  
 ثناء عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس موقوفاً) \* ثم قال (هذا شبه بالصواب) \* قلت \* مقتضى قواعد الفقه  
 واصوله ان رواية الرفع شبه بالصواب لانهما زيادة ثقة وكذا مقتضى صناعة الحديث لان روايته اكثر  
 وفيهم ابن جريج وناهيك به \* ثم قال البيهقي (وعبد الكريم بن ابني عمار اوابية غير محتج به) \* قلت \* ذكر  
 صاحب الامام عن الوقيشي انه قال عبد الكريم هذا هو ابن مالك ابو سعيد الجزري وكذا ذكر المزي هذا  
 الحديث في ترجمة عبد الكريم الجزري عن مقسم وبشكل على هذا ان في رواية ابن جريج عن ابني امية عبد الكريم  
 البصري وكذا في رواية روح عن سعيد بن ابني عروبة عن عبد الكريم ابني امية وقد ذكرها البيهقي  
 فيما تقدم ثم لو سلمنا انه ابن ابني الخارق فقد روى عنه مالك وابن جريج والسفيان وغيرهم  
 واخرج له الحاكم في المستدرک واحتج به مسلم فيما ذكره صاحب الكمال واستشهد به البخاري في الصحيح  
 في باب التمسيد فقال قال سفيان وزاد عبد الكريم ابوابية ولا حول ولا قوة الا بالله وروايته  
 هذه تأيدت برواية عبد الحميد التي صححها الحاكم وابن القطان كما تقدم \* ثم اسنده البيهقي من حديث عكرمة  
 (عن ابن عباس قال قال عليه السلام في الذي يقع على امرأته وهي حائض يصدق بدينار او نصف دينار) (وفي  
 سنده يعقوب بن عطاء فقال البيهقي (لا يحتج به) \* قلت \* اخرج له ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک  
 وذكر ابن عدي انه ممن يكتب حديثه فاقول احواله ان يتابع بروايته ما تقدم \* ثم اسنده البيهقي (عن ابني بكر

احمد بن اسحاق التقي انه قال هذه الاخبار مرفوعة وموقوفة ترجع الى عطاء العطار وعبد الحميد وعبد الكريم  
 ابي امية وفيهم نظر \* قلت في هذا الكلام اشياء \* احدها انها ترجع الى ثلاثة آخرين غير من ذكرهم  
 احمد بن اسحاق وقد ذكر البيهقي اسانيد رواياتهم وهم خضيف يعقوب بن عطاء وروايته ما عن مقسم عن ابن  
 عباس مرفوعة والثالث ابو الحسن الجزري وروايته عن مقسم عن ابن عباس موقوفة \* الثاني منع كوث  
 عبد الكريم هو ابو امية وادعا انه الجزري كما مر وهو ثقة بلا شك \* الثالث ان عبد الحميد ليس فيه نظر بل هو ثقة  
 ما من اخرج له الشيعة في صحيحهم وثقة النسائي وذكره ابن حبان في الثقات من اتباع التابعين فذكره  
 مع عطاء وعبد الكريم ليس بمجدد واي دليل على المدالة اعظم من تولية عمر بن عبد العزيز له وتقديمه  
 على الحكم في امور المسلمين \* قال صاحب الامام ولم يذنا فيه شيء يكدر الا قول الخلال وقال غير الميموني  
 عنه يعني احمد لو صح الحديث كاترى عليه الكفارة قيل له في نفسك منه شيء قال نعم لانه من حديث فلان اظه قال  
 عبد الحميد وهذا لا يلزم الرجوع اليه لوجهين \* احدهما ان ذلك الغير مجبول وقد تقدم عن ابي داود ان احمد قال  
 ما احسن حديث عبد الحميد فيه قيل له اتذهب اليه قال نعم \* الثاني ان ذلك الغير لم يحزم بان فلا ناهو عبد الحميد  
 بل قال اظنه وبالظن لا يقدر فيه من يقنأه الله \* ثم قال البيهقي (وقد قيل عن ابن جريج عن عطاء عن ابن  
 عباس موقوفة فان كان محفوظا فهو من قول ابن عباس صحيح) \* ثم ذكر ذلك باسناد رجاله ثقات فلا وجه لتبريحه  
 بقوله فان كان محفوظا \* ثم قال (وروي عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال ليس عليه الا ان يستغفر الله)  
 وكان البيهقي يشعر بذلك الى استضعاف روايته عن ابن عباس بخالفته له وذلك مفتقر الى صحة الرواية عن  
 عبد الرزاق وبعد الصحة فقد مر في مخالفة الراوي لروايته \* ثم قال (والمشهور عن ابن جريج عن عبد الكريم  
 ابي امية عن مقسم عن ابن عباس) كما تقدم وكأنه يقصد بذلك ايضا الاستضعاف لرواية ابن جريج عن عطاء  
 ولست تلك الرواية معارضة لهذه فيعمل على ان ابن جريج روى عنها اعني عبد الكريم وعطاء وقد فعل  
 مثل ذلك البيهقي في باب فضل السواك وغيره من الابواب \* ثم حكى عن الشافعي (انه قال في كتاب احكام  
 القرآن فيمن اتى امراته حائضا او بعد تولية الدم ولم تغسل يستغفر الله تعالى ولا يعود حتى تطهر وتحل لها  
 الصلوة وقدر وي شيء لو كان ثابتا اخذ بانه ولكنه لا يثبت) فلنا قد ثبت من حديث عبد الحميد وغيره وقد تقدم  
 ان الحاكم وابن القطان صححا \*

\* قال \* **باب السن التي وجدت المرأة حاضت فيها**

اسند فيه (عن الشافعي قال رأيت بضامجة بنت احدى وعشرين سنة) \* قلت \* في سنده احمد بن طاهر بن حرملة قال الدارقطني كذاب وقال ابن عدي حدث عن جده عن الشافعي بمكايات بواطيل يطول ذكرها كذا في الميزان \*

\* قال \* **باب اقل الحيض**

ذكر فيه (عن عطاء قال ادنى وقت الحيض يوم وعن محمد بن مصعب سمعت الازاعي يقول عند امرأة تحيض غدوة ونظرة عشية) \* قلت \* قولها ليس بحجة ولو كان حجة فالصحيح من مذهب الشافعي ان اقل الحيض يوم وليلة وابن مصعب هو القرفساني ضعفه ابو حاتم وقال يحيى ليس حديثه بشئ وقال ابن حبان ساء حفظه فكانت يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل لا يميز الاحتجاج به ثم ذكر (عن علي وشرح انهما جوزا ثلاث حيض في شهر وخمس ليل) ثم قال (قال الشافعي ونحن نقول بما روي عن علي لانه موافق لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يجعل للحيض وقتا) \* قلت \* هذا يقتضى انه لاحد اقل الحيض وقد تقدم ان الصحيح من مذهبه ان اقله يوم وليلة ولم يرد بهذا نص واجماع والعادة مختلفة كما تقدم عن عطاء وغيره \*

\* قال \* **باب اكثر الحيض**

ذكر فيه (عن عطاء قال اكثر الحيض خمس عشرة) \* ثم ذكر (عن ابن حنبل وابن مهدي انهما ذابا اليه) \* قلت \* في الحل لابن حزم روي من طريق ابن مهدي ان الثقة اخبره ان امرأة كانت تحيض سبعة عشر يوما وريتا عن ابن حنبل قال اكثر ما سمعنا سبعة عشر يوما \* ثم اسند البيهقي قول انس (قرأ الحائض خمس ست سبع ثمان عشر ثم تفتسل وتصوم وتصلى) وفي سنده الجليل بن ايوب فذكر (عن جماعة تضعيفه وعن ابن علية قال الجليل اعراي لا يعرف الحديث وقال قد استحيضت امرأة من آل انس فسل عن ابن عباس عنها فافتي فيها وانس حي فكيف يكون عند انس ما قلت من علم الحيض ويحتاجون الى مسئلة غيره فيما عنده فيه علم) قال الشافعي ونحن وانبت لا تثبت حديث مثل الجلد ويستدل على غلط من هو اخف منه باقل من هذا) \* قلت \* روى هذا الحديث عن الجليل جماعة من الائمة منهم سفيان الثوري وعمل به واشمعل بن علية وحماد بن زيد وهشام بن حسان وسعيد بن ابي عروبة وغيرهم وقال ابن عدي لم اجد للجليل حديثا منكرا جدا وقد جاء لروايته هذه متابعات وشواهد منها \* ما اخرجه الدارقطني من حديث الربيع بن صبيح عن سمع انس يقول لا يكون

الحبش أكثر من عشرة والربيع هذا عن ابن معين انه ثقة وقال ابن حنبل لا بأس به رجل صالح وقال  
 شعبة هو من سادات المسلمين وقال ابن عدى له احاديث صالحة مستقيمة ولم ار له حديثا منكرا او رجواته لا بأس به  
 ولا برواياته وقوله سمع عن سمع انساوان كان مجهولا الاظهر انه معاوية بن قررة لانه هو الذي روى ذلك عن  
 ابيس وما عرض به بعضهم من ان الربيع اخذه عن الجلد توهم بعيد لان الجلد لم يسمع من انس بل رواه عن معاوية عنه  
 وللدث وجوه ذكر البيهقي بعضها في الخلافيات وذكر الخلال في علله ان ابن حنبل ضعف حديث الجلد قبل  
 له فان محمد بن اسحاق رواه عن ايوب بن قلابه قال لعله دلس هذا حديث الجلد ما اراه سمعه الامن الحسن  
 ابن ديار واخرح المارقفاني عن عثمان بن ابي العاص انه قال الحائض اذا تجاوزت عشرة ايام فهي بمنزلة  
 المستحاضة تتسل وتضلى \* قال البيهقي (هذا الاثر لا بأس باسناده) \* ثم في الاسند لال على ضعف رواية  
 الجلد بان ابن عباس سئل عنها نظر لانه انما تقوى بعض القوة لورواه الجلد عن انس مره عايقا لم يستدفع علم  
 الحكم بن النبي عليه السلام فكيف يسئل غيره واما الذي رواه فوقوف على انس وفتوى به \* ثم انما يتوجه  
 هذا السؤال ل ابن عباس بعدما اتفق فيقال كيف سأل وعنده العلم وان لم يكن هذا بالشدة بالقوة وبند  
 اثبات هذا التاريخ ويمكن ان يكون السؤال قبل الفتيا وهذا كله لو كان السائل انسا وليس في الآية ما يعضيه  
 بل في لفظ المعارض ايفيه ويقضي ظاهره ان السائل غيره وهو قوله ويحتاجون الى مسألة غيره بل قد صرح  
 ابو داود ان السائل انس بن سيرين ذكره البيهقي فيما بعد في باب المرأة تبيض ير ما وتظهر يوما \*

\* قال \* **باب المستحاضة اذا كانت مميزة** ❦

ذكر فيه حديث (هشام عن عروة عن عائشة عن فاطمة بنت ابي حشيش) \* قالت \* ليس هذا الحديث بماسب  
 للباب اذ ليس فيه انها كانت مميزة بل قد يستدل بما في بعض رواياته في الصحيح من قوله دعى الصلوة قدر  
 الايام التي كنت تبيضين فيها \* من يرى الرادلي ايام العادة سواء كانت مميزة او غير مميزة وهو اختيار ابي حنيفة  
 واحد قول الشافعي والتمسك به يتفق على قاعدة اصولية وهي ما يقال ان ترك الاستفصال في قضايا الاحوال  
 يتنزل بمنزلة عموم المقال فلما لم يستفصلها النبي عليه السلام عن كونها مميزة ولا كان ذلك دليلا على ان هذا  
 الحكم عام فيهما وعلى هذا يعمل اقبال الحنيفة على وجود الدم في اول ايام العادة وادبارها على انقضاء ايام  
 العادة وفي قوله فاذهب قدرها اشارة الى ذلك اذ الاشبه انه يريد قدر ايامها وقد اتفق الجميع على ان من لها  
 ايام معروفة اعتبارا يامها لا لون الدم وان النفس لا يعتبر فيه اللون مع انه كالحيض في الاحكام

كأنفسل وسقوط الصلوة وحرمة الوطئ ثبت ان هذا الحديث لا يدل على التمييز \* ثم قال البيهقي (وابن عينة زاد فيه الاغتسال بالشك) \* قلت \* قدر واه البخاري في صحيحه عن عبادة بن محمد المسندي عن ابن عينة وقال فيه اغتسلي وصلي من غير شك وكذا رواه محمد بن يحيى بن ابي عمر القندي في مسنده \* وقد ذكر ذلك البيهقي في الباب الذي بعد هذا الباب وكذا رواه محمد بن الصباح عن ابن عينة ولفظه فاذا ادبرت فلتغتسل ولتصل اخرجه الاسعبل في صحيحه وابوالعباس السراج في مسنده فهو لا جماعة روه عن ابن عينة وفيه الامر بالاغتسال من غير شك \* ثم ان البيهقي بين التثنية في الباب الذي بعد هذا فاخرجه من طريق الحميدي عن ابن عينة وفيه (فاغتسلي وصلي او قال اغسلي عنك الدم) \* قلت \* اوردا بن مسدة رواية الحميدي عن ابن عينة وفيها غسل الدم والصلوة من غير شك \* فترك البيهقي رواية الجماعة الذين روهوا الاغتسال من غير شك ونسب الى ابن عينة انه زاد الاغتسال بالتك \* ثم قال البيهقي (ورواه مالك عن هشام وقال الحميدي وحده مع ابن مسدة ذكره عنه بخلاف ذلك) \* قال البيهقي (ورواه مالك عن هشام وقال في الحديث فاذا ذهب قدرها ما غسلي عنك الدم وصلي) \* قلت \* رواه الحافظ ابو عوانة يعقوب بن اسحاق في مسنده من حديث ابن وهب حدثني سعيد بن عبد الرحمن الجعفي ومالك بن انس وعمرو بن الحارث واليث بن سعدان هشام بن عروة اخبرهم عن ابيه عن عائشة الحديث و به فاذا ذهب قدرها ما غسلي عنك الدم وصلي وظاهر هذا موافقة من ذكر مع ذلك في قوله فاذا ذهب قدرها الى آخره ويمثل ان يكون ابن وهب جعل الانظ للمالك واتبعه بالباقي ولم يعتبر اللفظ ولكن في هذا الاحتمال بعد \* قال البيهقي (ورواه البخاري عن احمد بن ابي رجا \* عن ابي اسامة عن هشام نخالفهم في منه فقال ولكن دعى الصلوة قدر الايام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي) \* قلت \* ليس هذا اللفظ مخالفا من حيث المعنى لقوله فاذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة الى آخره كما ذكرنا \* قال البيهقي (وقد روي عن ابي اسامة ما دل على انه شك فيه فاسند عن عبادة بن عمرو ابي اسامة ومحمد بن كنانة (١) وجمع من عونه عن هشام الحديث وفيه \* ولكن دعى الصلوة الايام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي لو كما قال) \* قلت \* قد قرن مع ابي اسامة في هذا الاسناد جماعة وفيه ايضا هشام فلا ادري من اين للبيهقي ان ابا اسامة هو المتعين لكونه شك فيه ثم الاظهر ان التثنية ليس براجع الى قوله دعى الصلوة الايام التي كنت تحيضين فيها بل هو راجع الى قوله ثم اغتسلي لقربه وظاهر كلام البيهقي في الباب الذي يلي هذا الباب يدل على هذا وايضا فقد تبين ذلك في رواية الحميدي عن ابن عينة فان فيها فاغتسلي وصلي او قال

(١) محمد بن عبد الله بن عبد الاعلى الاسدي او يحيى بن كنانة بسم الكاف وتخفيف النون وبهجة وموتق

المسلى عنك الدم كما سيذكره البيهقي في الباب الذي بعد هذا قال (وانا اظن ان الحديث على لفظ ابي اسامة على اللفظ الذي رواه الجماعة في اقبال الحيض وادباره) ثم اسند (عن ابي كرامة عن ابي اسامة) فذكره بسنده وفيه (فاذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة واذا ادبرت فاغتسلي وصلي) \* ثم قال (هذا اولي ان يكون محفوفا لموافقة رواية الجماعة الا انه قال فاغتسلي وقد قاله ايضا ابن عينة بالثك) \* قلت \* بل الحديث على اللفظ الاول لانه رواه مع ابي اسامة جماعة ورواه عنهما اثنان فرواه ابن كرامة عن بعضهم ورواه هارون بن عبد الله عن بعضهم فكان ما رواه ابن كرامة عن ابي اسامة وغيره مع متابعة هارون لابن كرامة اولي مما رواه ابن كرامة وحده من ابي اسامة وحده وليس هذه الرواية مخالفة لرواية الجماعة كما قرناه وقد قد منا ما صلى قوله وقد قاله ايضا ابن عينة بالثك \* ثم ذكر حديث \* دم الحيض اسود \* وذكر الاضطراب في اسناده \* قلت \* في الملل لابن ابي حاتم سألت ابي عنه فقال هو منكر وقال ابن القطان هو في رأبي منقطع \* ثم ذكر حديثا من عبد الملك عن العلاء عن مكحول عن ابي امامة ثم اسند (عن الدارقطني قال الصلاة هو ابن كثير ضعيف الحديث) \* قلت \* لم ينسب الصلاة في هذه الرواية وقول الدارقطني هو ابن كثير يارضه ان الطبراني روى هذا الحديث وفيه العلاء بن الحارث وقال ابن ابي حاتم سألت ابي عن العلاء بن الحارث فقال ثقة لا اعلم احدا من اصحاب مكحول او ثقي منه قال وحديثي ابي سمعت دحيا وذكر العلاء بن الحارث فقدمه وعظم شأنه وقال روى الاوزاعي عنه ثلاثة احاديث وروى له مسلم في صحيحه \*

\* قال البيهقي \* **باب غسل المستحاضة الميزة عند ادبار حيضها** \*

\* قلت \* لا فائدة لقوله الميزة لان المستحاضة تغتسل عند ادبار حيضها سواء كانت معتادة او ميرة خير ان ادبار حيض الميزة بتغير اللون وادبار حيض المعتادة بانقضاء ايامها والصواب ان يقال باب غسل المستحاضة كما فصل في كتاب المعرفة وكما يوب في آخر كتاب الحيض من هذا الكتاب اعني كتاب السنن وان كان اساء في ذلك من حيث انه اخر ذلك الباب عن موضعه الا ليق به ومن حيث انه كرر ذكر غسل المستحاضة في ثلاثة ابواب كما ينبغي هناك ان شاء الله تعالى ثم انه ذكر في هذا الباب حديث فاطمة بنت ابي حبيش وقد تقدم انه ليس فيه نص صريح بانها كانت ميزة وذكر فيه ايضا حديث ام حبيبة وقد قال (هو الصحيح) انها كانت معتادة فلا ذكر للتمييز في هذا الباب وذكر في هذا الباب رواية ابن عينة وابي اسامة عن هشام وشكها وقد

تقدم البحث معه في ذلك في الباب الذي قبل هذا \* ثم ذكر حديث عائشة ( استحيضت ام حبيبة بنت  
 جحش وهي تحت عبد الرحمن بن عوف الحديث ) \* ثم قال ( قوله اذا اقبلت الحيضة واذا ادبرت فترده  
 الاوزاعي من بين ثقات اصحاب الزهري والصحيح ان ام حبيبة كانت متعادة وان هذه اللفظة انما ذكرها  
 هشام عن ابيه في قصة فاطمة وقد رواه بشر بن بكر عن الاوزاعي كما رواه غيره من الثقات ) \* ثم اسنده  
 ولفظه ( ان هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرق فاغتسل و صلى ) \* قلت \* ذكر ابو عوانة في صحيحه حديث  
 بشر هذا على موافقة ما رواه الاوزاعي اولا بخلاف ما ذكره البيهقي فاخرج اعني اباعوانة من جهة عمرو  
 ابن ابي سلمة وبشر بن بكر عن الاوزاعي عن ابن شهاب عن عروة وعمره عن عائشة وفيه ان هذه ليست  
 بالحيضة ولكن هذا عرق فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة واذا ادبرت فاغتسل ثم صلى الحديث ثم قال  
 عقبه ثنا اسحاق الطحان انا عبد الله بن يوسف نا الهيثم بن حديد نا النعمان بن المنذر والاوزاعي وابو مبد  
 عن الزهري نحوه فظهر من هذا ان النعمان وابا مبد وافقا للاوزاعي على روايته في الاقبال والادبار وقد وثق  
 ابو زرعة النعمان واما ابو مبد حفص بن غيلان فقد وثقه ابن معين ودحيم وقال ابو حاتم الس ( ١ ) من ثقات  
 اهل الشام وفتحهم وهذا مخالف لقول البيهقي ( قوله اذا اقبلت الحيضة واما اذا ادبرت فترده الاوزاعي من  
 بين ثقات اصحاب الزهري ) فان \* قلت \* ابو عوانة لم يسق اللفظ بعينه بل قال بنحوه فيحمل ان تقع الموافقة في  
 غير لفظ الاقبال والادبار \* قلت \* الظاهر بخلاف هذا على ان الرواية وقعت تامة اللفظ بما يقتضيه موافقتها  
 للاوزاعي في انقضاء الاقبال والادبار فروى الطحاوي والنسائي واللفظ له من جهة الهيثم اخبرني النعمان  
 والاوزاعي وابو مبد عن الزهري اخبرني عروة وعمره عن عائشة استحيضت ام حبيبة الحديث وفيه فاذا ادبرت  
 الحيضة فاغتسل و صلى واذا اقبلت فاتركي لها الصلوة \*

\* قال البيهقي \* **باب صلوة المستحاضة واعتكافها وابطاحها** \* **ايانها** \*

ذكر في ( عن الشعبي عن قمبر عن عائشة قالت المستحاضة لا يشاها زوجها ) \* ثم ذكر ( عن الشعبي انه قال ذلك ) \*  
 ثم ذكر ( عن الشعبي عن قمبر عن عائشة قالت المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل وتوضأ لكل صلوة وقال  
 الشعبي لا تصوم ولا يشاها زوجها ) قال البيهقي ( فعاد الكلام في غشيانها الى قول الشعبي ) \* قلت يحتمل ان الشعبي  
 سمع ذلك من قمبر عن عائشة فرواه مرة كذلك ومرة اخرى اثنى به وقد مر لذلك نظائر وهذا اولي من  
 تحطية من ذكره عن عائشة \*



## باب المتادة لتمييز الدين

قال \*

ذكر فيه من طرق حديث عائشة (ان ام حبيبة الى آخره) \* ثم قال (ورواه سهيل بن ابي صالح عن الزهري عن عروة يخالفهم في الاسناد والمثنى) \* ثم اسنده (عن عروة حدثني فاطمة بنت ابي حبيش انها امرت اسماء اواساءه) \* ثم قال (ورواه خالد بن عبدالله عن سهيل عن الزهري عن عروة عن اسماء) \* قلت \* حديث سهيل حديث آخر يخالف لذلك الحديث فكيف يجعل من جملة طريقه قال (ورواه محمد بن عمرو عن الزهري عن عروة عن فاطمة فذكر استخاضتها والمراتب عليه السلام اياها بالامساك عن الصلوة اذ رأت الدم الاسود) \* ثم قال \* (وفيه وفي رواية هشام عن ابيه عن عائشة دلالة على ان فاطمة كانت تميز بين الدين) \* قات ٠ رواية هشام ليست بظاهرة الدلالة على ذلك بل حوالها في الصحيح على الايام التي كانت تحبض فيها تدل على خلاف ذلك وكذا ما اخرجه ابو داود من حديث سليمان بن يسار عن ام سلمة ان فاطمة بنت ابي حبيش كانت تستعاض وفيه فقال عليه السلام لتنظر عدة الانام والبالى التي كانت تحبضهن وقدرهن من الشهر فلتترك الصلوة الحديث وقد ذكره البيهقي فيما بعد فوجب ان يرد الاقبال والادبار في رواية هشام الى ذلك بالتاويل الذي ذكرناه في اول باب المستحاضة اذا كانت مميزة \* ثم قال البيهقي (وقد بين هشام ان اباه انما سمع قصة فاطمة بنت ابي حبيش من عائشة) \* قلت \* رواه هشام عن ابيه عنها وليس في روايته هذا الحصر الذي ذكره البيهقي وهو انه بين ان اباه انما سمع القصة منها وقد زم ابن حزم ان عروة ادرك فاطمة ولم يستبعد ان يسمعه من فاطمة ومن عائشة قال البيهقي (واما رواية حبيب ابن ابي ثابت عن عروة عن عائشة في شان فاطمة فانها ضعيفة وسيرد بيان ضعفها ان شاء الله تعالى وكذلك حديث عثمان بن سعد الكاتب عن ابن ابي مليكة عن فاطمة ضعيف) \* قلت \* سياتي ذلك والكلام عليه في باب غسل المستحاضة ان شاء الله تعالى \* ثم اسند البيهقي عن مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن ام سلمة ان امرأة كانت تهراق الدم الحديث \* ثم قال (الا ان سليمان لم يسمعه من ام سلمة) \* قلت \* اخرجه ابو داود في سننه من حديث ايوب السخيتي عن سليمان عن ام سلمة كرواية مالك عن نافع وقد ذكره البيهقي فيما بعد قال صاحب الامام وكذلك رواه اسيد عن الليث ورواه اسيد ايضا عن ابي خالد الاحمر سليمان بن حيان عن الحجاج بن ارطاة كلاهما عن نافع عن سليمان بن يسار عن ام سلمة وذكر صاحب الكمال ان سليمان سمع من ام سلمة فيحتمل انه سمع هذا الحديث منها ومن رجل عنها \* ثم اسند البيهقي عن يحيى

ابن بكير ثنا الليث عن نافع عن سليمان بن يسار ان رجلا اخبره عن ام سلمة \* ثم قال (تابعه عبيد الله بن عمر) \* ثم ذكر جماعة آخرين \* ثم ذكره (من طريق انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن سليمان بن يسار عن رجل من الانصار) \* قلت \* اختلف على عبيد الله بن عمر فيه فرواه عنه انس بن عياض كذلك ورواه ابن غير وابواسامة عنه كرواية مالك اخرجها ابو بكر بن ابي شيبة عنها في المصنف وكذا اخرجها النسائي وابن ماجة والدارقطني من حديث ابي اسامة وحده عنه وابواسامة اجل من انس بن عياض وقد تابعه عبد الله ابن غير فرواهما مرجحة بالحفظ والكثرة \* ثم قال البيهقي (وروى عن موسى بن عقبة عن نافع عن سليمان ابن يسار عن مرجانة عن ام سلمة) \* قلت \* ذكر صاحب الامام ان السراج رواه في مسنده عن اسحاق بن ابراهيم عن ابي قرة موسى بن طارق عن موسى بن عقبة عن نافع عن سليمان عن ام سلمة وليس بينهما احد \* قال البيهقي (وحديث هشام عن ابيه عن عائشة فيه دلالة على ان التي استفتت لها ام سلمة غير فاطمة بنت ابي حبيش ويحتمل ان كانت تسميتها صحيحة انها كان لها حالتان حالة تميز فيها بين الدين فاتها بترك الصلوة عند اقبال الحيض وبالصلوة عند ادبارها وحالة لا تميز فيها بين الدين فاهرا بالرجوع الى العادة) \* قلت \* الاصل ان لا يتعد الحال ولا تنافي بين الروايتين حتى يحمل على ذلك بل رواية الاقبال والادبار ايضا تحمل على الرجوع الى العادة فلا اقبال وجود الدم في ابتداء ايامها والادبار في انتهائها كما مر \*

قال \* ﴿باب الصفرة والكدر في ايام الحيض﴾

ذكر فيه عن الحسن قال اذا رأت المرأة التربة فانها تمسك عن الصلوة فانها حيض) وذكر ايضا (عن ابي سلمة بمعناه) ثم قال (الصواب الترية وهو الشئ الخفيف) \* قلت \* ليس ذلك على اطلاقه وقد اسند الدارقطني عن ام عطية قالت كنا لا نرى الترية بعد الطهر شيئا وهي الصفرة والكدر وقد جمع الجوهري بين القولين فقال الترية الشئ الخفيف اليسير من الصفرة والكدر تراها المرأة بعد الاغتسال من الحيض فاما ما كان في ايام الحيض فهو حيض وليس بترية ذكره في باب (راى) فهو دليل على ان التاء زائدة وان اصل الكلمة ترية (١) وقال القارسي في مجمله التاء بدل من الزاوا واصلها امان لفظ ورا لانها تزي وراء الحيض اومن وراثت الزيد لانها تسقط سقوط النار من الزند وفي شرح مسلم للنووي قال البيهقي وابن الصباغ وغيرهما من اصحابنا الترية رطوبة خفية لا صفرة فيها ولا كدر تكون على القطنة انزل لون قالوا وهذا يكون قبل انقطاع الحيض وذكر القزاز في لفظها خمسة اوجه فلنكشف من جامعه \*

\* قال \* **باب ما روى في الصفة اذا رويت في غير ايامها المعتادة** ❦

استدفيه (عن ام سلمة قالت ان كانت احد انا لبقى صفرتها حين تقتسل) \* قلت \* في صحيح مسلم وغيره عن ام سلمة قالت يا رسول الله اني امرأة اشد صفر راسي افانقضه للنبابة والحبضة الحديث وهو دليل على ان الذي وقع في الكتاب تصحيف وان الصواب لتبقى صفرتها بالضاد المحجمة اى تبقيا فلا تنقضها وان ادخل هذا الحديث في هذا الباب وهم وقد ذكره الاسعلى في السفة التيقه من جمعه لحديث مسعر وكتب الكاتب في الحاشية بالصاد يعني غير معجمة في قوله صفرتها وبعد مباحه الحديث قال وانما هو صفرتها بالضاد ولعله اصح وكلهم يعنى الرواة الذين ذكره عنهم قال بالصاد يعني غير معجمة \* ثم رواه ايضا (عن ام سلمة قالت ان كانت احدانا لتقتسل فتبقى الصفة) \*

\* قال البيهقي \* **باب المبتدئة لا تميز بين الدين** ❦

ذكر فيه (حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة عن امه حنة بنت جحش الى آخره) \* ثم قال (قال ابو داود رواه عمرو بن ثابت عن ابن عقيل) \* ثم قال البيهقي (عمرو بن ثابت غير صحيح به) \* قلت \* الان الكلام فيه جدا وقد قال فيه ابن معين ليس بشئ وعه ليس بثقة ولا مامون وقال النسائى متروك وقال ابن حبان يروي الموضوعات وقال ابن المبارك لا تحذروا عنه فانه كان يسب السلف وسأل الاجرى ابا داود عنه فقال رافضى خبيث \* ثم قال البيهقي (يلغى عن الترمذى انه سمع البخارى يقول حديث حنة حسن الا ان ابراهيم قديم لا ادرى سمع ابن عقيل ام لا وكان ابن حنبل يقول هو حديث صحيح) \* قلت \* واخرجه الترمذى وقال حسن صحيح وسكت البيهقي عقيب كلام البخارى وابن حنبل يفهم منه ان هذا الحديث حسن عده اوصحيح وفي ذلك نظر فان في هذا الحديث امرين \* احدهما ان ابن عقيل تفرد به وهو مختلف في الاحتجاج به كذا ذكر البيهقي في كتاب المعرفة وقال فيما مضى من هذا الكتاب في باب لا يطهر بالماء المستعمل راهل العلم مختلفون في جواز الاحتجاج بروائته) وفي الضعفاء لابن الجوزى قال يحيى خفيف وقال ابن حبان كان ردى الحفظ يحدث على التوهم فيجب الخبر على غير سنة فوجب بحجابه اخباره \* الامر الثاني \* ان البخارى شك في سماع ابن عقيل من ابراهيم ويمكن ان يجاب عن هذا بان ابن عقيل سمع من ابن عمرو وجابر وانس وغيرهم وهم نظراء شيوخ ابراهيم فكيف يتكر سماعه منه فالمعتمد اذا في نضعف هذا الحديث الاختلاف في امر ابن عقيل ولهذا حكى ابو داود عن احمد قال في هذا الباب

حديثان وثالث في النفس منه شيء وفسر ابو داود الثالث بانه حديث حمته هذا وقال ابن مندة  
 حديث حمته لا يصح عدم من وجه من الوجوه لانه من رواية ابن عقيل وقد اجمعوا على ترك  
 حديثه واعلم ان هذا من ابن مندة غيب فان احمد واسحاق والحميدى كانوا ينجون بحديثه وحسن  
 البخاري حديثه وصححه ابن حنبل والترمذي كما تقدم وقد ذكرنا فيما مر ان الترمذي صحيح في  
 ابواب الفرائض حديثا آخر وحسنه وفي سنده ابن عقيل \* قال البيهقي (وحديث ابن عقيل يدل على  
 انها يعني حمته غير ام حبيبة) \* قلت \* ليس في حديثه شيء مما يدل على ذلك بل في حديثه ان حمته وجدت البي  
 عليه السلام في بيت اختها زينب وزينب اخت ام حبيبة وقد بين ذلك ما رواه البيهقي فيما مر في آخرباب غسل  
 المستحاضة الميمونة ان ام حبيبة كانت تقعد في مكن لا اختها زينب الحديث فلادليل في حديث ابن عقيل على ان حمته  
 غير ام حبيبة بل قد صرح جماعة من الحفاظ وعلماء النسب انها ام حبيبة. قال ابن الكلبى في جمهرته حمته ولكنى  
 لم حبيبة وكذا في جمهرة ابن حزم وكذا عند ابن عساکر وقد حكى البيهقي ذلك عن ابن المنيني فيما تقدم وقال  
 البرزى في الكيما حبيبة هي حمته بنت جحش اخت زينب وكذا ذكر في اطرافه ثم ذكر هذا الحديث وذكر في اطرافه  
 ايضا ان ابا داود اخرجه من وجهين ولفظه في احدهما عن ام حبيبة وهي حمته وان ابن ماجه اخرجه من وجهين \*  
 احدهما عن حمته والاخر عن ام حبيبة \* قال البيهقي (وكان ابن عينة ربما قال في حديث عائشة حبيبة بنت جحش وهو  
 خطأ انما هي ام حبيبة كذلك قاله اصحاب الزهري سواء) \* قلت \* قد ذهب جماعة الى ان اسمها حبيبة وكان شيما  
 الحفاظ ابو محمد عبد المؤمن بن خلف الدماطي يقول زينب وحمته وام حبيب حبيبة وعبد الله وعبيد الله وابو احمد  
 الاعشى بنو جحش وكان ينكر على من يقول ام حبيبة. بالهاء وكذا هو عند ابن سعد عن الواقدي بنيرها وفي اطراف المزي  
 قال الواقدي بعضهم يفلط فيروى ان المستحاضة حمته بنت جحش ويظن ان كنيتهام حبيبة وهي معنى المستحاضة  
 ام حبيب حبيبة وقال الحري الصواب ام حبيب بنيرها واسمها حبيبة حكاها الله ارقطى \* ثم قال وقوله صحيح  
 وكان من اعلم الناس بهذا الباب \* قال البيهقي (وحديث ابن عقيل يحتمل ان يكون في المتباداة الا انها شكت فامرها  
 ان كان ستا ان تتركها ستا وان كان سبعا ان تتركها سبعا والمبتدئة ترجع الى اقل الحيز ويحتمل ان يكون في  
 المبتدئة فتراجع الى الاغلب من حيض النساء) \* قلت \* ذكر الاحتمالين على السواء ورجح في كتاب المعرفة احتمال  
 كونها متبادئة فقال المبتدئة او المتبادئة الشاكاة في قد رعادتها على اختلاف التاويل في حديث حمته وهي  
 في المتبادئة اظهر وبها اتبته وقال في الخلافات (الظاهر ان هذا الحديث ورد في المتبادئة) وظهر من هذا ان

الحديث غير مناسب لما يوبه هنا عني في كتاب السنن وان تبويه في كتاب المعرفة اصبوب \* ثم ان كان الحديث في المبتدئة فهو حجة على امامه الشافعي على الاصح من مذهبه وهو ردها الى اقل الحيض عنده وهو يوم وليلة \*  
 \* قال \* **باب المرأة تحيض يوما وتطهر يوما** ❦

ذكر فيه (عن ابن عباس قال اذارات الدم البعرا في فلا تصل واذارات الطهر ولو ساعة من النهار فلتغتسل وتصل) قلت \* الاصح من مذهب الشافعي في مثل هذا ان الدم اذا انقطع على خمسة عشر او ما دونها فالكل حيض \*

\* قال \* **باب النفاس** ❦

اسند فيه حديث ام سلمة كانت النساء تجلس اربعين يوما وفي سده اوسيل كثير من زياد وذكر عن البخاري انه ثقة \* قلت \* وذكر في الخلافات انه لا ذكر له في الصحيح وهذا يعارض توثيق البخاري .. ثم ذكر ابن الحسن عن عثمان بن ابي العاص قال ينتظر النساء اربعين يوما ثم تغتسل \* ثم اسند (عن الحسن قال اذارات النساء اقامت خمسين ليلة) \* ثم قال (وفي ذلك دليل على انه تاول مارواه عن ابن ابي العاص في الاربعين على ان ابن ابي العاص كان يذهب فيما دون الاربعين الى انها وان طهرت لم يفشها زوجها حتى تبلغ اربعين) \* قلت \* هذه الدلالة غير ظاهرة وقد ذكر جماعة من العلماء ان مذهب الحسن اكثر مدة النفاس خمسون \* حكى ابن المذرعة انها اذا جاوزت الخمسين فهي مستحاضة وقال الترمذي اكثر اهل العلم على انها اذارات الدم بعد الاربعين لا تدع الصلوة ويروى عن الحسن البصري انه قال تدع الصلوة خمسين يوما الا ان ترى الطهر وظاهر كلام البيهقي يخالف ما ذكرنا \* ثم اسند حديث معاذ (اذا مضى للنساء سبع) الى آخره \* ثم قال (اسناده ليس بالقوى) \* قلت \* ان كان ذلك لاجل بقية فهو مدلس وقد صرح بالتحدث والمدلس اذا صرح بذلك فهو مقبول \*

\* قال \* **باب المستحاضة تغتسل عنها اثر الدم الى آخره** ❦

اسند فيه (حديث خلف بن هشام) \* ثاحماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن عائشة (الحديث \* ثم قال ارواه مسلم في الصحيح عن خلف بن هشام دون قوله توضأى وكانه ضعفه لمحافظة (١) سائر الرواة عن هشام) \* قلت \* ذكر هذا الباب ههنا من سوء الترتيب \* ثم المفهوم من كلامه ان مسلما ساق حديث حماد بلفظه دون قوله وتوضأى ومسلم لم يفعل ذلك وانما ساق الحديث من رواية وكيع عن هشام ثم ذكر جماعة ثم قال (وثنا خلف بن هشام ثاحماد بن زيد كلهم عن هشام بمثل حديث وكيع وفي حديث حماد زيادة حرف تركنا ذكره) (وحدث حماد

أخرجه بقامه السبأى وابن ماجه ولم ينفرد حماد بن زيد عن هشام بل رواه عنه ابو عروانة أخرجه الطحاوى  
 في كتاب الرعدة على الكرايسى من طريقه بسند جيد ورواه عنه ايضا حماد بن سلمة أخرجه الهارمى من طريقه ورواه  
 عنه ايضا ابو حنيفة كما ذكر البيهقى وأخرجه الطحاوى من طريق ابى نعيم وعبد الله بن يزيد المقرئ عن ابى حنيفة  
 عن هشام وأخرجه الترمذى وصححه من طريق وكيع وعبد الوابى معاوية عن هشام وقال فى آخره وقال ابو معاوية  
 فى حديثه وقال توشأى لكل صلوة وقد جاء الامر بالوضوء ايضا فيما أخرجه البيهقى فى باب المستنفضة اذا كانت  
 مميزة من حديث محمد بن عمرو عن ابن شهاب عن عروة عن فاطمة بنت ابى حبيش الى آخره على ان حماد بن زيد  
 لو انفرد بذلك لكان كافيا لثقة وحفظه لاسيما فى هشام ولانسلم ان هذه مخالفة بل زيادة ثقة وهى مقبولة لاسيما  
 فى مثله \* ثم أخرج البيهقى الحديث من طريق ابى معاوية (عن هشام قال ابى ثم توشأى لكل صلوة حتى يبعث  
 ذلك الوقت) \* مستند لا بذلك \* على ان الصحيح ان هذه الكلمة من قول عروة \* قلت \* قد وصلها الحماد ان وغيرهما  
 بكلامه صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا فان صح هذا السند الذى جعلت فيه من كلام عروة يجعل على انه سمعها رواها  
 مرة كذلك مرة اخرى اتفق بها وهذا اولى من تخطئة من وصلها بكلامه عليه السلام كيف وقد جاء ذلك مرفوعا  
 من رواية غير هشام عن عروة كما مر \* ثم اسند البيهقى من طريق وكيع (ع) الاعمش عن حبيب بن ابى ثابت عن عروة  
 عن عائشة جاءت فاطمة (الحديث) وفى آخره (انه عليه السلام قال لما ثم اغتملى وتوشأى لكل صلوة  
 وان فطر الله على الحبيب) \* ثم قال (وهكذا رواه على بن هاشم وقره بن عيسى ومحمد بن ربيعة وجماعة عن  
 الاعمش \* ثم علمه باتساع منها \* ان حفص بن غياث وابا اسامة واسباط بن محمد ورواه عن الاعمش فوقفوه  
 على عائشة) \* قلت \* رواه ايضا كرواية وكيع مرفوعا عن الاعمش الجريوى وسعيد بن محمد الوراق وعبد الله  
 ابن غير ذكر ذلك الدارقطنى وأشار الى البيهقى بقوله (وجماعة) فهو لا سبعة اكثرهم ائمة كبار زادوا عن  
 الاعمش الرفع فوجب على مذاهب الفقهاء واهل الاصول ترجيح روايتهم لانها زيادة ثقة وكذا على مذاهب  
 اهل الحديث لانهم اكثر عددا وتحمل رواية من وقفه على عائشة انها سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم  
 فرواه مرة وافتت به مرة اخرى كما مر نظائره \* ثم علمه ايضا بقول الثورى وغيرهم (لم يسمع حبيب من عروة  
 شيئا) \* قلت \* قد ذكرنا فى باب الوضوء من الملازمة من كلام ابى داود ما يدل ظاهره على صحة سماعه من  
 عروة \* ثم قد روي هذا الحديث غير حبيب عن عروة ورواه غير عروة عن عائشة ذكره الطحاوى وأخرجه  
 هو وغيره من المصنفين وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم \* قال البيهقى (ودل على ضعف حديث حبيب هذا ان

رواية الزهري عن عروة عن عائشة فكانت تقتسل لكل صلاة \* قلت \* في معالم السنن للطحاوي رواية الزهري لا تدل على ضعف حديث حبيب لان الاغتسال لكل صلاة في حديث الزهري مضاف الى فعلها ويجتدل ان يكون اختيار انها الوضوء لكل صلاة في حديث حبيب مروي عنه عليه السلام ومضاف اليه والى امره \* ثم ذكر البيهقي عن الشافعي (انه قيل له رويانا انه عليه السلام امر المستحاضة تتوضأ لكل صلاة قال نعم قد رويتم ذلك وبه نقول قياسا على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء مما خرج من دبر او ذكر او فرج ولو كان هذا محفوفا عندنا كانت احب اليان القياس ) \* قلت \* يظهر من مجموع ما تقدم من الاحاديث صحة امر المستحاضة بالوضوء لكل صلاة وسياق تصحيح الحاكم لحديث عثمان الكاتب ان شاء الله تعالى وفيه ولتقتسل لكل يوم غسلا واحدا ثم الطهور عند كل صلاة و ذكر ا رشيد في قواعد حديث عائشة جاءت فاطمة الى آخره \* ثم قال وفي بعض رواياته وتوضأ لكل صلاة وصح قوم من اهل الحديث هذه الزيادة وقال في موضع آخر صحهما ابو عشرين عبد البر \* ثم انه يلزم على قياس الشافعي ان لا تختص المستحاضة بفرض واحد كالوضوء مما يخرج من احد السيلين فان قال الفرق ان حديث المستحاضة بعد الفرض موجود قائم \* قلنا فوجب ان لا تصلي بعد ذلك نافلة وفي كون الشافعي لم يجوز لها ان تصلي غير يفتين بطهارة واحدة دليل على انه عمل بحديث المستحاضة تتوضأ لكل صلاة لا بالتقياس على ما ذكر \* ثم انه خصص العموم وجوز من التوافل ماشاء وجعل التقدير لكل صلاة فرض فكما اضمر ذلك فلخصه ان يضر الوقت ويقول التقدير لوقت كل صلاة لقوله عليه السلام ان للصلاة اولا وآخر او ايما ادركتني الصلاة قيمت وذلك لان ذهاب الوقت جهد مبطلا للطهارة كذهاب مدة المسح والخروج من الصلاة لم يعد مبطلا للطهارة وكذا الحديث يعم الفريضة والنافلة وكذا القياس الذي ذكره الشافعي فعلم انه لم يطرء القياس \* ثم ذكر البيهقي قوله عليه السلام (انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة) \* ثم حكى عن ابي بكر الفقيه (انه قال اخبرني عليه السلام ان الله امره بالوضوء اذا قام الى الصلاة لادخول وقت الصلاة واخر وجهه) \* قلت \* ظاهره متروك بالاجماع بين الفقهاء وانما يور بالوضوء من قام الى الصلاة وهو محدث ومن يقول بانتقاض طهارته عند خروج الوقت او دخوله لا يامر بالوضوء عند ذلك وانما يقول طهارته اميدة بالوقت على مقتضى ما مر فاذا خرج الوقت لم يدخل على حسب اختلاف فهم عمل بحكم الحديث السابق فاذا ارادت الصلاة بعد ذلك فقد ازا دلتها وهي محدثة فتور بالوضوء عملا بذلك الحديث ونظير هذا الماسح على الخف اذا انقضت مدته فانه ينتقض طهارته

بلا خلاف وان كان لم يبق الى الصلوة وكما بقى الشافعي طهارتها في حق النوافل وان كان في ذلك مخالفة لطرد هذا الحديث اعني قوله عليه السلام انما امرت بالوضوء اذا قمتم الى الصلوة فكذلك خصمه يعني طهارتها في حق الصلوة كلها مادام الوقت باقيا عملا بمحدث المستحاضة ثنوا لكل صلوة \* باضمار الوقت كما مر بيانه \*

### \* قال \* باب غسل المستحاضة \*

\* قلت \* قد تقدم هذا الباب في قوله (باب غسل المستحاضة المميزة) اذ لا فائدة لقوله المميزة كما مر وتقدم ايضا في قوله (باب المستحاضة تغسل عنها اثر الدم وتغتسل) وذكر البيهقي في هذا الباب من حديث (ابن ابي حازم عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن ابي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة ان ام حبيبة الحديث) \* ثم اسند عن الشافعي انه قال روى فيه يعني ابن الهاد شيئا يدل على ان الحديث غلط قال تدع الصلوة قدر اقرائها وعائشة تقول الاقراء الاطهار) \* قلت \* قد عرف انه لا يتعلل روايتها برأيا وقد جاء لهذه الرواية شاهد من حديث عروة عن فاطمة بنت ابي حبيش انه عليه السلام قال لما اذا اتاك قرءك فلا تصلي وقد مر تخريج البيهقي له في (باب المعتادة لا تميز بين الدمين) واسند ايضا في ذلك الباب (من حديث جابر تغتعد المستحاضة ايام اقرائها ثم تغتسل) وقول الشافعي وعائشة تقول الاقراء الاطهار لم يذكر سنده وقد خرج البيهقي عن عائشة في الاقراء ما يخالف ذلك فذكر في باب المستحاضة تغسل عنها اثر الدم (من حديث ابي يوسف عن اسمعيل ابن ابي خالد عن الشعبي عن قيس (١) عن عائشة انه عليه السلام قال لفاطمة فانظري ايام اقرائك فاذا تجاوزت فاغتسلي) ثم قال (قال الدارقطني الذي عند الناس عن اسمعيل بهذا الاسناد موقوفا المستحاضة تدع الصلوة ايام اقرائها الى اخره) فقد صرحت عائشة ان الاقراء هي الحيض واخرج البيهقي في ذلك الباب ايضا (من حديث ام كلثوم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المستحاضة تدع الصلوة ايام اقرائها الحديث) وجاء ايضا في حديث عثمان الكاتب عن ابن ابي مليكة لتدع الصلوة في كل شهر ايام قرنها وسياتي تصحيح الحاكم له واخرج البيهقي فيما بعد في باب من قال الاقراء الحيض (من حديث اسمعيل بن علية عن سليمان بن يسار ان فاطمة بنت ابي حبيش سألت النبي صلى الله عليه وسلم فامرها ان تدع الصلوة ايام اقرائها) \* ثم قال (وكذلك رواه عبد الوارث ومحمد بن زيد عن ايوب) \* ثم قال (وزعم ابن علية ان سفيان بن عيينة رواه عن ايوب هكذا) وسيجيء في ذلك الباب ان شاء الله تعالى زيادة بيان في ان الاقراء هي الحيض \* ثم قال البيهقي قال



ابوبكر يعني الفقيه قال بعض مشائخنا خبر ابن الهاد غير محفوظ \* قلت \* ان اراد غير محفوظ عنه فليس كذلك فان البيهقي اخبره في امر من طريق ابن ابي حازم عنه واخرجه النسائي من طريق بكر بن مضر عنه واخرجه ابو موانة في صحيحه من طريق عبد العزيز الداروردي عنه فهو لا ثلاثة روه عنه وان اراد انه غير محفوظ منه فليس كذلك ايضا لان ابن الهاد من الثقات المحقق بهم في الصحيح وقد ورد اطلاق لفظ القراء على الميضي في حديث رواه عروة عن فاطمة بنت ابي حبيش ذكره البيهقي فيما مضى في باب المعتادة لا يميز بين الدينين واخرجه ابو داود والنسائي ولفظه اذا نكح قروك فلا تصلي فاذا امر القروك فخطري ثم صلى ما بين القراء الى القراء \* ثم اسند البيهقي من طريق ابي داود بسنده عن ابن اسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة استحضت ام حبيبة فامرها النبي صلى الله عليه وسلم بالغسل لكل صلاة \* ثم قال البيهقي (رواية ابن اسحاق عن الزهري غلط لمخالفتها سائر الرواة عن الزهري) \* قلت \* المخالفة على وجهين مخالفة ترك ومخالفة تعارض وتناقض فان اراد مخالفة الترك فلا تناقض في ذلك وان اراد مخالفة التعارض فليس كذلك الاكثر فيه السكوت عن امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بالغسل عند كل صلاة وفي بعضها انها فعلته هي وقد تابع ابن اسحاق سليمان بن كثير كما ذكره البيهقي قريبا وخبر ابن الهاد المتقدم شاهد لذلك \* ثم قال البيهقي (وكيف يكون الامر بالغسل عند كل صلاة ثابتا من حديث عروة وقد انا ابواحد) فذكره بسنده (عن عروة قال ليس علي الاستعاضة الا ان تقتسل غسلا واحدا ثم توشأ بعد ذلك للصلاة) واسند عن عائشة نحوه \* قلت \* كانه ضعف الامر بالغسل لكل صلاة بمخالفة فتوى عروة وعائشة له وقد عرف من مذهب المحدثين ان العبرة لما روى الراوي لا لآيئه \* ثم ذكر من طريق الحسين المعلم (عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة اخبرني ربيب بنت ابي سلمة ان امرأة كانت تهراق الدم وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف فامرها ابي عليه السلام ان تقتسل عند كل صلاة) \* ثم قال (خالفه هشام الدستوائي فارسله) \* ثم ذكره من جهة هشام عن يحيى (عن ابي سلمة ان ام حبيبة سألت الى آخره) \* قلت \* في تسمية هذا مرسلانظر وعلى تقدير تسليمه قد عرف ما في الارسال مع زيادة الثقة للاسناد \* ثم ذكر من طريق عكرمة (ان ام حبيبة استحضت فامرها النبي عليه السلام الى آخره) \* ثم قال (وهذا ايضا منقطع اقرب من حديث عائشة في باب الغسل) \* قلت \* وفي تسمية هذا ايضا منقطعانظر وكيف يكون المنقطع الذي لا تقوم به الحجة اقرب من المسند برواية الثقة \* ثم قال (وروي عن ابي سلمة انها تقتسل غسلا واحدا وهو لا يخالف النبي عليه السلام فيما يرويه عنه) \* قلت \* قد تقدم مرارا ان العبرة لما روى الراوي

لا لأبيه) ثم اسند من طريق الحسن بن سهل (ثاعاصم ثاشعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة ان امرأه استحيضت) الحديث \* ثم قال (هكذا رواه جماعة عن شعبة وذكر جماعة امتناع عبد الرحمن من رفع الحديث) \* ثم اسند من طريق ابي داود الطيالسي عن شعبة بسنده المذكور ونقظه (فامرت قلت من امرها النبي صلى الله عليه وسلم قال لست احدئك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ورواه معاذ بن معاذ عن شعبة وفيه فقلت لعبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا احدئك عن النبي صلى الله عليه وسلم بشي \* قال \* ورواه محمد بن اسحاق عن عبد الرحمن يخالف شعبة في رفعه وسى المستحاضة) \* ثم اخرجه من هذا الطريق (عن عائشة ان سهلة بنت سهيل استحيضت فامرها يعني النبي صلى الله عليه وسلم ان تفسل عند كل صلوة) الحديث) ثم قال قال ابو بكر بن اسحاق فان بعض مشائخنا لم يسند هذا الخبر غير ابن اسحاق وشعبة لم يذكر النبي عليه السلام وانكر ان يكون الخبر مرفوعا) \* قلت \* امتنع عبد الرحمن من اسناد الامر الى النبي عليه السلام صريحا ولا شك انه اذا سمع فامرت ليس له ان يقول فامرها النبي عليه السلام لان اللفظ الاول مسند الى النبي صلى الله عليه وسلم بطريق اجتهدى لا بالبرص فليس له ان ينقله الى ما هو صريح ولا يلزم من امتناعه من صريح النسبة الى النبي عليه السلام ان لا يكون مر فوعا بلفظ امرت على ما عرف من ترجيح اهل الحديث والاصول في هذه الصيغة انها مر فوعة فتأمل فقد يتوهم من لا خبرة له من كلام البيهقي وغيره انه من الموقوف الذي لا تقوم به الحججة وبهذا يعلم ان ابن اسحاق لم يخالف شعبة في رفعه بل رفعه ابن اسحاق صريحا ورفعه شعبة دلالة ورفعه هو ايضا صريحا في رواية الحسن بن سهل عن عاصم عنه وقد تقدم ان البيهقي قال بعد ذكر رواية عاصم (وهكذا رواه جماعة عن شعبة) \* ثم ذكر حديث عثمان بن سعد الكاتب \* ثم قال (ليس بالقوى كان يحيى ابن سعيد وابن ميم يضعفان امره) وقال في باب المعتادة لا تغيز بين الدمين (حديث عثمان الكاتب ضعيف) \* قلت \* خالف في ذلك شيخه الحاكم فانه اخرج حديث عثمان هذا في المستدرک وقال صحيح ولم يخرجاه بهذا اللفظ وعثمان الكاتب بصري ثقة عز يز الحديث بجميع حديثه \* ثم ذكر حديث ثانی سنده جعفر بن سليمان فقال (قال ابو بكر بن اسحاق فيه نظر) \* قلت \* اخرج له مسلم في صحيحه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في مستدرکه ووثقه ابن معين وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة سألت علي بن المديني عن جعفر بن سليمان الضبي فقال ثقة عندنا \*

﴿ باب فرائض الخمس ﴾

\* قال \*

\* قلت \* هذا من باب اضافة الموصوف الى الصفة وهو غير جائز واصله الفرائض الخمس ذكر البيهقي فيه حديث الاسراء من طريق ابن وهب (ناسليان بن بلال ثنا شريك بن ابي نمر عن انس) الى اخره ثم قال (اخرجه البخاري من حديث ساجان بن بلال واخرجه مسلم عن هارون الايلي عن ابن وهب) \* قلت \* يفهم من هذا ان مسلما اخرجه باللفظ الذي ساقه البيهقي وليس كذلك وانما ذكر مسلم حديث ثابت عن انس ثم ادرج عليه حديث شريك فقال ثنا هارون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب اخبرني سليمان وهو ابن بلال حدثني شريك بن عبد الله بن ابي نمر قال سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهونا ثم في المسجد الحرام وساق الحديث نقصته نحو حديث ثابت الباني وقدم فيه شيئا واخر وزاد ونقص هذا اللفظ مسلم \*

﴿ باب آخروقت الظهر ﴾

\* قال \*

قال (فيه كان الشافعي يذهب الى ان اول وقت العصر يفصل من آخر وقت الظهر) \* قلت \* كان على هذا الكتاب حاشية نصها قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح ومن خطه نقلت \* يعني بقوله يفصل انه ليس بين الوقتين وقت مشترك كما قاله مالك لا ان بينهما فاصلا ليس من واحد منهما ثم ان البيهقي ذكر في هذا الباب حديثين ثانيهما عزاه الى مسلم وفيه (وقت الظهر ما لم يحضر العصر) ثم قال البيهقي (وفيه البيان انه اذا جاء وقت العصر ذهب وقت الظهر) وقال ابو عمر في التمهيد وهو شئ ينقض ما بنى عليه الشافعي مذهبه في الحائض تطهر والمغمى عليه يفيق والكافر يسلم والصبي يحتلم لانه يوجب على كل منهم اذا ادرك ركعة قبل الغروب الظهر والعصر وفي بعض اقاويله اذا ادرك مقدار تكبيرة وقول التافعي لا يدخل وقت العصر حتى يزيد الظل على القائمة زيادة تظهر \* مخالف لحديث امامة جبريل عليه السلام لانه يقتضي ان يكون آخر وقت الظهر هو اول وقت العصر بلا فصل \*

﴿ باب آخروقت الاختيار للعصر ﴾

\* قال \*

ذكر فيه حديث امامة جبريل (وفيه انه صلى العصر في المرة الثانية حين صار ظل كل شئ مثله) \* قلت \* في التمهيد وهذا ايضا فيه شئ لان الشافعي وغيره من العلماء يقولون من صلى العصر والشمس بيضاء نقية فقد صلاها في وقتها المختار لا اعلمهم يختلفون في ذلك \*

## باب آخر وقت الجواز للصوم

قال \*

ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو وفيه (وقت العصر ما لم يصفر الشمس) \* قلت \* ليس ذلك وقت الجواز هو غير مطابق للباب وذلك ان العصر من الاصفر الى الغروب تجوز وان كانت مكروهة ذكره النووي وغيره عملاً بما ذكره البيهقي في هذا الباب من حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر \*

قال \*

## باب السنة في الاذان لصلاة الصبح قبل الفجر

ذكر فيه حديث (ان بلالاً يؤذن بليل) \* قلت \* هذا مطلق وما في الصحيح انه لم يكن بينها الا ان يصعد هذا وينزل هذا مقيد فوجب حمل ذلك المطلق على هذا المقيد وان يمنع التقديم الا بهذا القدر فمن جوز الاذان من نصف الليل او من الثلث الاخير فقد خالف هذه القاعدة ولادليل معه ولئن حمل ذلك على اطلاقه فليجوز الاذان من اول الليل لانه ليل وفي قول البيهقي باب السنة نظروكان الاولى ان يقول باب جواز الاذان لصلاة الصبح قبل الفجر ثم ذكر حديث زياد بن الحارث الصدي \* قلت \* في مسنده عبد الرحمن الافريقي سكت عنه هنا وقال في باب فرض الشهد ضعفه القطان وابن مهدي وابن معين وابن حنبل وغيرهم وقال في باب عتق امهات الاولاد ضعيف واخرج الترمذي الحديث وقال انما نعرفه من حديث عبد الرحمن بن زياد الافريقي وهو ضعيف عند اهل الحديث ضمنه القطان وغيره وقال احمد لا يكتب حديثه \*

قال \*

## باب القدر الذي كان بين اذان بلال وابن ام مكتوم

ذكر في آخره عن حبان (اتيت علياً وهو مسكر بدير ابي موسى) الى آخره \* قلت \* فيه دليل على الاذان قبل الفجر لكنه غير مناسب لهذا الباب \*

قال \*

## باب من روى النبي عن الاذان قبل الوقت

ذكر فيه حديث ابراهيم بن عبد العزيز بن ابي محذورة (عن عبد العزيز بن ابي وواد عن نافع عن ابن عمر) موصولاً وحكم عليه (بانه ضعيف لا يصح) \* قلت \* ابراهيم روى له الترمذي وصح حديثه وذكره البيهقي فيما بعد في باب التغيب في التجهيل بالصلوات وقال هو مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وباقي السند صحيح ايضاً \* ثم قال (ورواه عامر بن مدرك عن عبد العزيز موصولاً وهو وهم) \* قلت \* عامر اخرج

له الحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه \* قال (وقد روي من اوجه اخر كلها ضعيفة قد يتنازعها في كتاب الخلاف) \* قلت \* من جملة وجوه ما رواه سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس ان بلالا ذن قبل الفجر فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يصعد فينادي ان البعد نام الحديث رواه الدارقطني وقال تفرد به ابو يوسف عن سعيد وغيره يرسله \* ثم اخرج من طريق عبد الوهاب بن الحنف عن قتادة ان بلالا ذن ولم يذكر انسا \* ثم قال الدارقطني والمرسل اصح \* قلت \* ابو يوسف قد وثقه البيهقي في باب المستحاضة تسلسل عنها اثر الدائم وثوقه ايضا ابن حبان وقد زاد الرفع فوجب قبول زيادته \* ثم حديث حماد بن سلمة الذي ذكره البيهقي آتافي هذا الباب شاهد لحديثه ويشهد له ايضا حديث عبد الكريم الجزري عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ادن المؤذن بالفجر قام فغسل رجليه الفجر ثم خرج الى المسجد فحرم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصبح اخرج البيهقي (وقال هو معمول ان ص على الادان الثاني) وقال الاثرم رواه اللسان عن نافع فلم يذكر وانيه ما ذكره عبد الكريم \* قلت \* هو وثقة ثبت كذا قال احمد بن حنبل وابن معين وغيرهما واخرج له الشيخان وغيرهما ومن كان بهذه المتابعة لا ينكر عليه اذا ذكر ما لم يذكره غيره واشتغال البيهقي بتاويله دل ظاهر اعل جوده سند وروى الاذاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سكبت المؤذن بالادان من صلوة الفجر قام ورفع رجليه فغسل رجليه \* قال الاثرم ورواه اللسان عن الزهري فلم يذكر وانيه ما ذكره الاذاعي واجيب عن ذلك بان الاذاعي من ائمة المسلمين فلا يعل ما ذكره بعدم ذكر غيره وقال ابن ابي ثيبة في المصنف ثاجير عن مصور عن ابي اسحاق عن الاسود عن عائشة قالت ما كانوا يؤذون حتى ينجز الفجر وهذا سند صحيح وفي التمهيد وروى زيد الايامي عن ابراهيم قال كانوا اذا ادن المؤذن بليل اتوه فقالوا له ان الله واعد انك \* ثم لا تنافي بين هذه الاحاديث وبين ما روي ان بلالا كان يؤذن بليل \* قال ابن القطان لان ذلك كان في رمضان وقال الطحاوي ويحتمل ان يكون بلالا كان يؤذن في وقت يرى ان الفجر قد طلع فيه ولا يشقق ذلك لضعف بصره ثم ذكر اعني الطحاوي بسند جيد عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرككم اذن بلال فان في بصره شيئا \*

\* قال \* باب الصبي يباغ والكافر يسلم والحائض تطهر فتدرك من وقت الصلوة شيئا  
ذكر فيه حديث (من ادرك ركعة من الصبح والعصر) \* قلت \* قوله في الترجمة فتدرك من الوقت شيئا يقتضى

انه لو ادرك تكبيرة يكون مدركا قال الشافعي في الكتاب المصري لو افانق المني عليه وقد بقي من التها قد ر تكبيرة  
 اعاد الظهر والعصر وكذا الخاض والكافر والحديث قد بادراك الركعة فهو غير مطابق للباب \* قال صاحب  
 التمهيد حديث \* من ادرك ركعة \* بقضى بفساد قول من قال من ادرك تكبيرة لان دليل الخطاب انه من  
 لم يدرك ركعة فقد فاته الوقت وسقط عنه الصلوة وزعم بعض اصحاب الشافعي انه اراد بالركعة البعض من  
 الصلوة وهذا يتقضى عليه بالجملة فانه لم يختلف قول الشافعي فيها انه من لم يدرك منها ركعة تامة لم يدركها \*  
 \* قال \* باب قضاء الظهر والعصر بادراك وقت العصر \*

ذكر فيه حديثين لا دليل له فيها \* ثم ذكر اثناعين مولى لعبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف  
 \* قلت \* هذا المولى مجهول \* ثم ذكر عن طاووس (انه قال نحو ذلك) \* قلت \* في سنده يزيد بن ابي زياد  
 وليث بن ابي سليم فسكت عنها وضعف يزيد في غير موضع من كتابه هذا ونقدم في باب الاستبراء بما يقوم مقام  
 الحجارة تضعفه لايث وقوله عليه السلام وقت الظهر ما لم يحضر العصر نص على بطلان الاشتراك وكذا قوله  
 عليه السلام ليس في النوم فربطها بالتفريط في القطة ان تؤخر صلوة حتى يدخل وقت الاخرى \*

\* قال \* باب المني عليه يفيق بعد ذهاب الوقتين فلا يكون عليه قضاؤهما \*  
 ذكر فيه عن عمار (انه اغنى عليه اربع صلوات فضاها) \* قلت \* سكت عنه وسنده ضعيف وهو مخالف للباب \*  
 \* قال \* باب المرأة تدرك من اول الوقت مقدار الصلوة ثم حاضت \*

اسد فيه (عن ابي الجوزاء ان عمر بن الخطاب نعى النساء ان يتنصنص النساء مخافة ان يحضن يريد صلوة النساء)  
 \* قال \* لا دلالة في هذا الكلام على القضاء بل دلالة على عدمه اظهر ثم في اتصال الاساد بين ابي الجوزاء  
 وعمر نظروا ذكر ابو بكر الرازي عن الشافعي انها لو طهرت آخر الوقت لزمتها الصلوة ولو قدم مسافرا آخر الوقت  
 يتم قال فيلزمه انها لو حاضت آخر الوقت سقط عنها الصلوة ولو سافر مقيم آخر الوقت جاز له العصر \*

\* قال \* باب الترجيع \*

ذكر فيه حديث عثمان بن السائب عن ابيه وام عبد الملك بن ابي محذورة \* قلت \* عثمان وابوه  
 وام عبد الملك مجهول حالهم \* ثم ذكر حديث الحارث بن عبيد عن محمد بن عبد الملك بن ابي محذورة عن ابيه عن  
 جده \* قلت \* الحارث هذا هو ابو قدامة ضعفه ابن معين وقال ايضا هو وابن حنبل مضطرب الحديث وقال  
 البيهقي في باب سجود القرآن احدى عشر ضعفا ابن معين ومحمد بن عبد الملك هذا مجهول الحال ذكره ابن القطان



ثم قال حسن صحيح وقال الحاكم في المستدرک صحيح على شرطهما وهذا حكاية فعل حكاة ابو جحيفة عن بلال فلا ادري ما معنى قول البيهقي مدرجاني الحديث وقد وقعت لهذه الرواية متابعة فاخرجه ابو عوانة الاسفرائيني في صحيحه من حديث مؤثر عن سفیان عن عون عن ابيه روى ابو نعیم الحافظ في مستخرجه على كتاب البخاری من حديث عبد الرزاق عن سفیان عن عون عن ابيه قال رأيت بلال يؤذن ثم قال وثنا ابو احمد ثنا المطرز ثنا بدا روى يعقوب قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفیان عن عون عن اسامة رأى بلال يؤذن ويدوره الى آخره \* قال البيهقي (وسفیان لما روى هذه اللفظة في الجامع راويه المدني عنه عن رجل لم يسمه عن عون) \* قلت \* المدني هذا هو عبد الله بن الوليد قال عبد الله بن علي بن المدني سمعت ابي يقول لا يكتب حديثه وضعفه جدا \* قال البيهقي (وروي عن حماد بن سلمة عن عون مرسلًا لم يقل عن ابيه) \* قلت \* قد تقدم ان ابا الشيخ اخرج من جهة حماد بن سلمة عن عون عن ابيه \*

\* قال \* باب الرجل يؤذن ويقم غيره

ذكر فيه حديث زياد بن الحارث ثم قال (وله شاهد من حديث ابن عمرو في اسناده ضعف) \* قلت \* في اسناد الاول ايضا ضعف قد بيناه في باب الاذان للصبح قبل الفجر \*

\* قال \* باب الاذان والاقامة للجمع بين الصلوتين

ذكر في آخره حديث ابي ايوب \* قلت \* قد روي من وجه آخر \* قال ابو حنيفة في مسنده ثنا ابو اسحاق السبيعي عن عبد الله بن يزيد عن ابي ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باذان واقامة وذكر الطبري في تهذيب الآثار انه عليه السلام صلاهما باقامة واحدة من حديث ابن مسعود وابن عمرو ابني بن كعب وخزيمة بن ثابت واسامة بن زيد رضي الله عنهم \*

\* قال \* باب الاذان والاقامة للفائتة

ذكر فيه حديث ابي هريرة وقال (لم يذكر فيه الاذان احد مع الوصل غير ابا ن العطار عن معمر) \* قلت \* ذكر ابو داود في سننه عن جماعة انهم روه عن معمر لم يذكر احد منهم الاذان ولم يسنده الا ابو داود عن ابا ن العطار عن معمر \*



\* قال \* باب من قال بأفرا د قوله قد قامت الصلوة

ذكر فيه عن ابن المسيب عن عبد الله بن زيد الحديث \* قلت \* هو مرسل نص عليه البيهقي فيما بعد \* ثم ذكر عن الشافعي والحديث ما يخصه (انهم صاروا الى تلبية قوله قد قامت الصلوة لان الرواية الواردة فيها زيادة على رواية من افرداها) \* قلت \* فيلزمهم على هذا ان يقولوا بتلبية كلمات الاقامة لانها زيادة صحيحة على ما سيأتي في الباب الذي بعد هذا ان شاء الله تعالى \*

\* قال \* باب من قال بتلبية الاقامة عند ترجيع الاذان

ذكر فيه حديث هام (عن عامر الاحول عن مكحول عن ابن محيريز ان ابا محذورة حدثه الله عليه السلام علمه الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة) \* ثم قال (ورواه عفان عن هام وفسر الاقامة مثنى مثنى) \* قلت \* هذا الحديث رجاله على شرط الصحيح اخرجه الترمذي باللفظ الذي ذكره البيهقي اولا وقال حسن صحيح واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه واخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولفظه وعلم الاقامة مثنى مثنى \* ثم ذكره البيهقي من طريق آخر عن هام بسنده المذكور ولفظه (قال قل الله اكبر) الحديث وفي آخره والاقامة مثل ذلك) \* ثم قال (واجمعوا على ان الاقامة ليست كالاذان في عدد الكلمات اذا كانت بالترجيع فدل على ان المراد به جنس الكلمات وان تفسيرها وقع عن بعض الرواة) \* قلت \* في هذا نسبة الوهم الى الرواة من غير دليل وفي عدد كلمات الاقامة سبع عشرة كما تقدم دليل على ان المراد انها مثل الاذان في الجنس مع تلبية الكلمات وهذا اقرب الى الحقيقة وهي كونها مثل الاذان وفي جعل كلماتها سبع عشرة ما ينفي الفلظ والضعف تاويل البيهقي \* ثم قال (ورواه هشام الدستوائي عن عامر دون ذكر الاقامة وذلك القدر اخرجه مسلم ولفظه ترك رواية هام للشك في سند الاقامة المذكورة فيه) \* قلت \* ذكر من ذكر مقدم على ترك من ترك بل لو تفاه لكنت قول الثبث مقدما على قول التاني على ما عرف ولا ادري ما الشك الذي في سند الاقامة التي في حديث هام وهو وان لم يخرجها مسلم فقد خرج عن رجاله وقد ترك مسلم رواية حماد بن زيد في امر المستحاضة بالوضوء لكل صلوة مع انه من الائمة الحفاظ لانه اري ذلك غير محفوظ وان كانت غيره يصححه وكذا هنا يجوز ان يكون مسلم ترك حديث هام لاعتقاده انه غير محفوظ لمخالفته عمل اهل العجاز ولان هشاما انقرضه وقد وجد ملهام فيه متابع فاخرجه الطبراني من رواية سعيد بن ابي عروبة عن عامر بسنده ولفظه علمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة ثم

ذكر البيهقي حديث روح بن عباد (عن ابن جريج عن عثمان بن النعمان عن عبد الملك بن ابي محذورة عن  
ابي محذورة قال حدثني وفي آخره (الله عليه السلام) عليا الاقامة مرفوعة من رين الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله  
اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمد رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة  
حي على الفلاح حي على الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم اخبرني عن طريق  
الله ارقطبي (عن ابي بكر النسياني عن ابي جريح عن ابي جريح) فذكره بالسند المذكور وفيه (وعلي  
الاقامة مرفوعة من رين الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله حي على الصلوة حي  
على الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله) ثم قال (فذكر الاقامة مرفوعة  
كما ترى فصاد قوله مرفوعة عابدا الى كلمة الاقامة) ثم قال (ذكره الله ارقطبي في سنده بالسند المذكور بشبهة  
الشهادتين وهذا مخالف لما ذكره البيهقي من طريقه واخرجه النسياني في سنده فقال اخبرني ابراهيم بن الحسين  
حدثنا جراح فذكره بالسند المذكور بشبهة كلمات الاقامة كلها وهذا مخالف لما ذكره البيهقي من طريق الله ارقطبي  
وعنه في نسخة لا ذكره الله ارقطبي في سنده واخرجه الحارثي في المساجد والمسير كما اخرجه النسياني وقال  
حديث حسين وابراهيم بن الحسين وكاتب عنه ابراهيم وقال مبدون ثم قال البيهقي (وفي  
صحة الشبهة في كلمات الاقامة سوى التكرير وكلمتي الاقامة نظرت في اختلاف الروايات جازيما ان يكون في الامر  
بالشبهة عند ابي كتمني الاقامة) قلت \* فترتقدم فايدل على بطلان هذا القول وهو عند كلمات الاقامة سبع  
عشرة كلمة ايضا فان روح بن عباد في روايته عن ابن جريج عند الكلمات كلها مشابة وكذا حجاج عن ابن جريج  
فيما رواه النسياني وحسنه الحارثي فكيف تعود الشبهة الى كلمتي الاقامة فقط من هذا التصريح ثم قال البيهقي  
(وفي دوام ابي محذورة واولاده على ترجيع الاذان وافراد الاقامة ما يوجب ضعف رواية من روى ثمتها)  
\* قلت \* دوامهم على ذلك بعد صحتهم يقتضي الترجيح لضعف رواية من روى ثمتها اذ ترك العمل بالحدوث  
لوجود ما هو ارجح منه لا يلزم منه تضعيفه الا ترى ان الاحاديث المنسوخة كلها اذا كانت روايتها ولا حكمة بصحتها  
ولم يعمل بها لوجود الناسخ \*

قال \* باب ما روي في تسمية الاذان والاقامة

ذكر في حديث ابن ابي ليلى (ثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان جدهم بن زيد الحديث) ثم رواه عن  
حديث ابن ابي ليلى عن مياذ ومن جديته عن عبد الله بن زيد ومن جديته مرسلان قال (والحديث مع

الاختلاف في اسناده سرسل لان ابن ابي ليلى لم يدرك معادا ولا عبادة بن زيد فغير جائز ان يحتج بخبر غير ثابت على اخبار ثابتة \* قلت \* الطريق الاول الذي ذكره البيهقي رجاله على شرط الصحيح وقد صرح فيه ابن ابي ليلى بان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثوه فهو متصل لماعرف من مذاهب اهل السنة في عدالة الصحابة رضي الله عنهم وان جهالة الاسم غير ضارة وقال ابن حزم هذا اسناد في غاية الصحة واذنا صحيح هذا الطريق فيعد ذلك انما يملل بالاختلاف اذا كان من هو غير مستضعف والا فرواية الضعيف لا تكون سببا لضعف رواية الجايف والطريقان اللذان ذكرهما البيهقي بعد ذلك لبيان الاختلاف الواقع في السند لا يخلوان عن متكلم فيه ثم الاسناد مقدم على الارسال لان فيه زيادة وابن ابي ليلى سمع الحديث من الصحابة فرواه عنده مرة وارسله مرة اخرى كما مر نظائره على انه يمكن سماع ابن ابي ليلى من عبادة بن زيد لان عبادة توفي سنة ثنتين وثلاثين على ما سذكره ان شاء الله تعالى وابن ابي ليلى ولد سنة سبع عشرة فظهر بذلك ضعف قول البيهقي (غير جائز ان يحتج بخبر غير ثابت) الى آخره \* ثم قال (وقد روى في هذا الباب اخبار من اوجه اخر كلها ضعيفة قد بينت ضعفها في الخلافيات) \* قلت \* من جملة ما روي في هذا الباب حديث ابي محذورة من طريق همام الذي صحح الترمذي وابن خزيمة وغيرهما وحديثه ايضا من طريق ابن جريج الذي حسنه الحازمي كما مر وروى الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يزيد بن سنان ثنائريك عن عبد العزيز بن رفيع سمعت ابا محذورة يؤذن مثنى مثنى ويقم مثنى مثنى \* وعبد العزيز بن رفيع ابو العوام الباهلي ثقة قاله ابن معين وقد صرح بسايعه من ابي محذورة واعله الحاكم بان عبد العزيز لم يدرك اذ ان ابي محذورة فانه ولد بعد ذلك بستين \* قلت \* يجعل على انه اذن بعد النبي عليه السلام فسمعه عبد العزيز وابو محذورة توفي سنة تسع وخمسين وقيل سنة تسع وسبعين وعبد العزيز توفي سنة ثلاثين ومائة قال ابن خنويه اتى عليه نيف وتسعون سنة فهو قد ادرك زمان ابي محذورة بلا شك وروى ابو عوانة يعقوب ابن اسحاق الحافظ في صحيحه عن عمر بن شبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث شعبة عن المغيرة عن الشبي عن عبد الله بن زيد الانصاري سمعت اذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذ انه واقامته مثنى مثنى واخرج ابو الشيخ الاصبهاني وابو حفص بن شاهين في النسخ والنسخ ورجاله عندهم ثقات وانما الذي في اتصاله بين الشعبي وعبد الله بن زيد واعله الحاكم بان عبادة بن عمر قال دخلت اية عبد الله بن زيد بن عبد رب على عمر بن عبد العزيز فقالت انا ابنة عبادة بن زيد ابي شهد بدرا وتل يوم احد فقال عمر \*

تلك المكارم لاقصان من لبن \* شياباء فعاد بعد الوالا

شمر

قال الحاكم فهذه الرواية الصحيحة تصرح بان احدا من هؤلاء لم يلق عبدالله بن زيد واعترض عليه صاحب الامام بالملخصه ان الحاكم نظرا الى عدالة الرواة والشان في الاتصال بين عبيد الله وعمران عبيد الله ليس من طبقة من يروى عن عمر مشافهة ولقاء وقد روى ابن اسحاق عن محمد بن عبدالله بن زيد حدثني ابي فصرح بسامع محمد بن ابيه وقد ذكر البيهقي فيما مضى (ع) محمد بن يحيى الذهلي انه ليس في اخبار عبدالله بن زيد في قصة الاذان اصح من هذا الان محمد اسمع من ابيه) فمصرح بالصريح بالسامع كف يحكم عليه بتلك الرواية المقطعة \* وقد ذكر البيهقي ان الواقدي ذكر بسنده عن محمد بن عبدالله بن زيد قال توفي ابي بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وصلى عليه عثمان بن عفان) واسند ابن ابي الدنيا في كتاب الاشراف عن الشعبي قال ولدت عام جلولا واسند ايضا عن قتادة قال كان يوم جلولا في سبع عشرة فعلى هذا يمكن سماع الشعبي من عبدالله بن زيد وروى الطبري والدارقطني وابن عدى من عدة اسانيد عن زياد بن عبدالله البكائي عن ادريس الاودي عن عون ابن ابي حميفة عن ابيه ان بلالا كان يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى ويقوم مثنى مثنى وفي رواية اذن صوتين صوتين واقام مثل ذلك واعلت هذه الرواية بزياد فان ابن معين قال لا بأس به في المغازي وامافي غير هاتلوا يحاب عن ذلك بان مسلما اخرج عنه وروى له ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وسئل عنه وكيع فقال هو اشرف من ان يكذب وقال ابن عدى قد روى عنه الثقات من الناس وما ارى برواياته باسا وروى الحاكم ثم البيهقي في الخلافيات من حديث شريك عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة ان بلالا كان يثنى الاذان والاقامة وعاله الحاكم بانه مرسل وان سويدا لم يدرك اذ ان بلال وانامته في عهد النبي عليه السلام وان شريك وعمران غير معجبهما في الصحيحين واجيب عن ذلك بان سويدا ادرك الجاهلية ولم ير النبي عليه السلام وادى الركوة لمصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ان لم يدركه ان بلال واقامته في عهده عليه السلام فلا مانع من ادراكه لما في عهد ابي بكر فقد ذكر ابن ابي شبة وغيره ان بلالا اذن حياة النبي عليه السلام ثم اذن لابي بكر حياته ولم يؤذن في زمن عمر فقال له عمر ما يذكرك ان تؤذن فقال اني اذنت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض واذنت لابي بكر حتى قبض لانه كان ول نعمتي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا بلال ليس عمل افضل من الجهاد في سبيل الله فخرج فجاهد وفي الخلافيات للبيهقي ايضا انه اذن لابي بكر وروى الطحاوي حديث سويد هذا

من طريقين عن شريك ولقظه عن سويد سمعت بلالاً يؤذنت منى ويقم منى وهذا تصريح  
 بالسماع وشريك صحح الحاكم في المستدرک روايته واخرج له مسلم متابعه وعمران بن مسلم الجعفي وثقه  
 يحيى وابوحاتم وغيرهما فلا يعارض ذلك بعدم الاحتجاج بهما في الصحيح وروى عبد الرزاق في مصنفه  
 انا الثوري عن ابي معمر هو زياد عن ابراهيم عن الاسود عن بلال قال كان اذانه واقامته مرتين مرتين وهذا  
 سند جيد وهو متابع لرواية سويد وروى عبد الرزاق ايضا عن الثوري عن فطر عن مجاهد ذكر له الاقامة مرة مرة  
 فقال هذا شي استغفنه الامراء الاقامة مرتين مرتين وقال ابن ابي شيبة ثاو كيع ثا فطر فذكره ورواه الطحاوي عن  
 يزيد بن سنان ثنا يحيى بن سعيد القطان ثا فطر بن خليفة عن مجاهد فذكر بمعناه وروى البيهقي في الخلافيات من جهة  
 ابن اسحاق المنظلي السمرقندي نا محمد بن ابا ن ثا حماد عن ابراهيم قال اول من نقض الاقامة معاوية بن ابي سفيان  
 ثم حكى عن الحاكم انه قال ما ملخصه نقض الاقامة لثنيها ومن ذكره بالصناديق المهمة فقد وهم واجيب عن  
 ذلك بان ما تقدم عن مجاهد يقتضي ان التغيير بالنقص بالمهمة وروى ابو حنيفة في مسنده عن علقمة بن مرثد  
 عن ابن بريدة عن ابيه ان رجلا من الانصار راى في منامه ان قائلا قال له مر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان يا رب لا بالابالا ذاف الله اكبر مرتين اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمدا رسول الله مرتين  
 حي الى الصلوة مرتين حي على الفلاح مرتين الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم علمه الاقامة كذلك قال  
 قد قامت الصلوة مرتين كان الناس وانما تم فاحذر النبي عليه السلام فامر بلا لابل ذلك وقال الاثم  
 سمعت احمد يقول من اقام منى منى لم اعنقه وايس به باس قيل له فحدثني ابي معاذ عن صحيح فقال ١١١  
 انما فلا دفعه وقال ابو عمرو ذهب ابن حنبل وابن راهويه وداؤد ومحمد بن جرير الى اجازة القول بكل  
 روي عن النبي عليه السلام في ذلك وحمله على الاباحة والتغيير لانه ثبت عن النبي عليه السلام جميع ذلك  
 وعمل به أصحابه فمن شاء ثنى الاقامة ومن شاء افرد بها الا قوله قد قامت الصلوة ثان ذلك مرتان قال البيهقي  
 (وامثل اسناد روي في ثنية الاقامة حديث ابن ابي ليلى وهوان صح فكل اذا روى ثنائه فهو  
 بعد روي عبد الله بن زيد فيكون اول ما روي في روايه مع الاختلاف في كيفية روايه في الاقامة المديون  
 يروونها مفردة والكوفيون يروونها منى واسناد المديون موصول واسناد الكوفيون مرسل ومع موصول  
 المديون مرسل سعيد وهو اصح انما بين ارسال ما روينا من الامر بالافراد بعده قلت يظهر من مجموع  
 ما تقدم ان في ثنية الاقامة احاديث جيدة ومنها ما هو بعد روي ابي عبد الله بن زيد وهو حديث ابي معاذ في

عد كلمات الاقامة سبع عشرة وملفي بعض رواياته وعليها الاقامة مثنى مثنى فاذك كان بعد رجوع النبي عليه السلام من حين كما ذكره البيهقي فيما تقدم وقد بينا ان اسناد الكوفيين في حديث رؤيا عبد الله بن زيد موصول ايضا ومن نظري طرق حديث رواه وحديث انس في الامر بانفراد الاقامة يظهر له انها كانا في وقت واحد فكيف يقول البيهقي \* (ثم الامر بالافراد بعده) بل حديث ابي محذورة بعد الامر بالافراد \*

\* قال \* باب عدد المؤذنين \*

ذكر في آخره زيادة عثمان التاذين يوم الجمعة \* ثم قال (الخبر ورد في التاذين لاني المؤذن) \* قلت \* يظهر بهذا انه الخبر ليس بمطابق للباب لانه الذي زاده هو الاذان لا عدد المؤذنين \*

\* قال \* باب فضل التاذين على الامامة \*

ذكر فيه حديث ابراهيم بن طهمان (عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر قال المؤذن يغفر له مد صوته ويصدق له كل رطب ويابس وسمعه بقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشدا لائمة وغفر للمؤذنين) \* ثم قال (كذا رواه ابن طهمان وقد رواه عمار بن زريق عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغفر للمؤذن مد صوته ويشهد له كل رطب ويابس سمع صوته هذا القدر مرفوعا دون الحديث الاخر) \* ثم استند كذا من حديث ابن عمرو من حديث ابي هريرة ايضا \* قلت \* ان كان البيهقي قصد بذلك تعليل رواية ابن طهمان وهو الظاهر فترا: بعض الرواة لا يعارض زيادة غيره لاسيما مع انفصال احدهما عن الآخر في المعنى فهاهنا ثلثان مستقلان بمض الرواة روى احدهما وبعضهم شارك في ذلك وانفرد بالحدث الآخر \*

\* قال \* باب الترغيب في التحميل بالصلوات \*

ذكر فيه حديث ام فروة \* قلت \* الكلام عليه تقدم في ابواب التيمم ثم ذكر حديث عثمان بن عمر (عن مالك ابن مغول عن الوليد بن العيزار عن ابي عمرو الشيباني عن ابن مسعود سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل افضل قال الصلوة في اول وقتها) \* قلت \* اختلف فيه على ابن مغول فرواه عثمان بن عمر عنه كذلك ورواه عنه محمد بن سابق ولفظه الصلوة على ميقاتها اخرجها من طريقه البخاري في صحيحه \* قال البيهقي (وكذلك رواه بن دار عن عثمان بن عمر) \* قلت \* الذي رواه مسلم في صحيحه عن بن دار عن غدير عن شعبة خلاف هذا وسنذكره

ان شامة تاتي فقال البيهقي (وكذلك رواه علي بن حفص المدايني عن شعبة عن الوليد بن المغيرة \* قلت \* المدايني هذا قال ابو حاتم لا يخرج به والمشهور عن شعبة المصولة على وقتها وكذلك اخرجه الشيخان من رواية جماعة عنه قال (وروى خنذر عن شعبة عن عبد الملك بن ابي عمرو عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثله) \* قلت \* قد تقدم ان المشهور عن شعبة على وقتها وقد ذكر مسلم حديث شعبة كذلك ثم قال ثنا محمد بن بشارنا محمد بن جعفر فاشعبة بهذا الاسناد مثله فهذه الرواية الصحيحة عن غندر خلاف ما ذكره البيهقي عنه وقال ابن حبان في صحيحه الصلوة في اول وقتها تقردها عثمان بن عمر \* ثم ذكر البيهقي حديث ابي مسعود ثم صلى بناس) \* قلت \* حديثه الطويل في الاوقات يخرج في الصحيحين بدون هذه الزيادة وفي اسناد هذا الحديث الذي ذكره البيهقي اسامة بن زيد الايثي خرج له مسلم ومع ذلك تكلم فيه قال احمد ليس بشيء وعنه تركه يحيى بن سعيد باخوه وعنه قال روى عن نافع احاديث منكر فقال له ابنه عبد الله اراه حسن الحديث فقال ان تدبرت حديثه فستعرف فيه الكثرة وعن ابن معين كان يحيى بن سعيد يضمنه وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يخرج به وقال النسائي ليس بالقوى \* ثم ذكر البيهقي حديثا (عن هاشم بن القاسم ثنا الليث عن ابي النضر عن عمرة عن عائشة ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلوة لوقتها الا خرج حتى قبضه الله) \* ثم قال وكذلك رواه معلى بن عبد الرحمن عن الليث) \* قلت \* لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم لم يصل في آخر الوقت ان يكون اوله افضل اذ بينهما واسطة ومعلى بن عبد الرحمن الواسطي كذاب حكاه الذهبي عن الدارقطني \* ثم اسند البيهقي (عن اسماعيل بن عمر عن عائشة قالت ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة لوقتها الا خرج مرتين حتى قبضه الله) ثم قال (وهذا من سل اسماعيل لم يدرك عائشة) \* قلت \* في الميزان اسماعيل هذا تركه الدارقطني وذكر ابو حاتم وجماعته انه مجهول فكيف عرف البيهقي انه لم يدرك عائشة \*

باب تعجيل الظاهر في غير شدة الحر

\* قال \*

ذكر في آخره حديث عائشة \* قلت \* فيه شيان \* احدهما \* ان في سنده حكيم بن جبير \* قال احمد ذم منكر الحديث وقال الدارقطني منكره وقال الجوزجا في كذاب ونزكه شعبة ذكر ذلك صاحب الميزان وذكر هذا الحديث من منكراته \* والثاني \* ان في سنده اختلاف ايضا ذكره البيهقي بعد \* ثم ذكر سندا في ثمانية (انا محمد بن الفضل بن جابر ابو عبد الرحمن الا ذمى) \* قلت \* كذا رايت في نسختين جيدتين واوليد الرحمن

هذا اسمه عبد الله بن محمد بن اسحاق والصواب اناس محمد بن الفضل بن جابر اخبرنا ابو عبد الرحمن \*

\* قال \* باب تأخير الظهر في شدة الحر

\* قلت \* احلاق هذا الباب والاحاديث التي فيه تدل على التأخير في شدة الحر مطلقا والشافعي فيه \* قال الترمذي في جامعه قال الشافعي انما الابراء بصلوة الظهر اذا كان مسجدا ينتاب اهله من البعد فاما المصل وحده والذي يصلي في مسجد قومه فالذي احب له ان لا يؤخر الصلوة في شدة الحر \* قال ابو عيسى ومعنى من ذهب الى تأخير الظهر في شدة الحر اولى واشبه بالاتباع وامام اذهب اليه الشافعي ان الرخصة لمن ينتاب من البعد والمشقة على الناس فان في حديث ابي ذر ما يدل على خلاف ما قال الشافعي \* قال ابو ذر كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاذا نزلنا لصلوة الظهر فقال عليه السلام يا بلال ابرد فلو كان الامر على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن الابراء في ذلك الوقت معنى لاجتماعهم في السفر وكانوا لا يجتمعون ينتابون من البعد \*

\* قال \* باب تعجيل العصر

ذكر فيه حديث مالك (عن ابن شهاب عن انس قال كنا صلى العصر ثم يذهب الله اهب الى قباء) الحديث \* قلت \* في علل الصحيحين للدارقطني هذا مما يتقدم به على مالك لانه وقفه وقال فيه الى قباء وخالفه عدد كثير منهم صالح ابن كيسان وشعيب وعمر بن الحارث ويونس والليث ومعمرو بن ابي ذيب وابراهيم بن حنبلية وابن اخ الزهري والعمان وابو اويس وعبد الرحمن بن اسحاق وقد اخرجوا قول من خالف ما لك ايضا وقال ابو عمر في التمهيد قال فيه جماعة اصحاب ابن شهاب عنه يذهب الذاهب الى العوالي \* وهو الصواب عند اهل الحديث وقول مالك عندهم الى قباء وهم لاشك فيه ولم يتابع احد عليه في حديث ابن شهاب هذا وذكر البيهقي في هذا الباب والطاوي وابن عبد البر وغيرهم (ان اقرب العوالي الى المدينة ميلان او ثلاثة) فيمكن ان يصلي في وسط الوقت ثم تولى العوالي ثم ذكر حديث عبد الواحد بن نافع (عن عبد الله بن رافع عن ابيه انه عليه السلام كان يامرهم بتأخير هذه الصلوة) ثم حكى عن الدارقطني (انه قال الصحيح عن رافع وغيره ضد هذا) \* قلت \* ذكر ابن حبان في ثقات التابعين عبد الله بن رافع وذكر في ثقات التابعين عبد الواحد بن نافع وعن علي بن شيبان قال قد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان يؤخر العصر مادامت الشمس يضاء نقيه اخرجه ابو داود وسكت عنه واخرج الحاكم وقال صحيح على شرط البخاري عن العباس بن ذريح عن زياد بن عبد الله النخعي قال كما جلوسا مع علي في المسجد الاظم والكوفة يومئذ اخصاص فجاء



المؤذن فقال الصلوة يا ائمة المومنين للصبر فقال اجلس فجلس ثم عاد فقال ذلك لمفتال على هذا الكلب يعلمنا  
بالسنة فقام فصلى بنا المصبر ثم انصرفنا الى المكان الذي كنا فيه فبحثوا للركب لنزول الشمس للغيب لتراها \*  
والعباس ثقة وزيد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين واخرج الترمذي انا علي بن حجر انا اسمعيل بن علية  
عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد تعجيلا للظهر منكم وانتم اشد  
تعجيلا للمصبر منه \* قال الترمذي وقد روي هذا الحديث عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة نحوه وسكت  
الترمذي عن الحديث ورجاله على شرط الصحيح وفي مصنف عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن ابراهيم  
قال كان من كان قبلكم اشد تعجيلا للظهر واتد تأخيرا للمصبر منكم وعن الثوري عن الاعمش مكان صاحب  
ابن مسعود يعرجون للظهر ويؤخرون المصبر وعن الثوري عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد ان ابن مسعود  
كان يؤخر المصبر عن ممر عن خالد الخذاء ان الحسن وابن سيرين وابا قلابة كانوا يسون بالمصبر \*

### باب كراهية تأخير المصبر

\* قال \*

ذكر فيه حديث انس (سمعتُه صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلوة المنافقين يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت  
بين قرني الشيطان قام فنقرها ربا) \* قلت \* هذا الحديث يدل على كراهية تأخيرها الى هذا الوقت لا كراهية تأخيرها  
الى ما قبل اصفرار الشمس ثم ذكر حديث بريدة (كان عليه السلام في بعض غزواته فقال بكر وابد الصلوة  
في يوم القيم فانه من ترك صلوة المصبر حبط عمله) \* قلت \* مفهوم هذا الحديث تأخير المصبر في غير يوم  
القيم ومثل هذا المفهوم حجة عند الشافعي \* ثم ذكر حديث (من فاتته صلوة المصبر فكأنما وتراهم وماله من  
طريق ابن عمر عن النبي عليه السلام ثم ذكره من حديث نوفل بن معاوية عن النبي عليه السلام ثم  
قال وهو مخرج في الصحيحين فالحديث محفوظ عنها \* قلت \* ظاهر كلامه انه في الصحيحين من حديث نوفل  
ايضا وليس حديثه فيها ولا في واحد منها بل هو في سنن السأى ثم الحديث غير مناسب للباب ثم ذكر (عن عروة  
عن عمر كتب الى ابي موسى بن صل المصبر والشمس بيضاء ثنية قدر ما يسير الراكب ثلاث فراخ \* قلت \*  
من صلى قبل الاصفار يصدق عليه انه صلى كذاك فهو ان ذل على كراهية التأخير فانما يدل على كراهته  
الى آخر الوقت لا على كراهية كل تأخير على ان رواية عروة عن عمر مرسلة لانه لم يذكره \*

### باب تعجيل المغرب

\* قال \*

ذكر فيه حديث يحيى بن معين عن بشر بن السري بسند عن ابي طريف انه كان شاهد النبي عليه السلام وهو

بما هو لأهل الطائف فكان يصلي بناصره البصر حتى لو ان انسانا رمى بنبه البصر مؤقعا فله) ثم قال (اراد صلوة  
 المغرب وانما سميت صلوة البصر لانها تؤدى قبل غلطة الليل) قلت (بالاظهر ان صلوة البصر صلوة الفجر وكذا جاء  
 مفسرا في رواية الطحاوي عن ابن ابي داود عن ابن معين بسنده المذكور ولفظه فكان يصلي بناصره الفجر  
 الحديث ذكره الطحاوي في باب الوقت الذي يصلي فيه الفجر واسند المروزي في التريين عن احمد بن سفيان  
 الدارمي قال صلوة البصر صلوة الفجر وقال الفارسي في مجمع القرائب اراد به صلوة الفجر لانها تتأصل  
 عند اسفار الظلام واثبات البصر الاشخاص وقيل انها صلوة المغرب لانها تؤدى قبل غلطة الليل الحائلة بين  
 الابصار والمريات والاول اظهر انفعي كلامه وعلى هذا ففي الحديث دليل على ان الاسفار بالافجر افضل  
 وذكر الطبراني في هذا الحديث في جملة الكثيرين من طريقين ولفظه فكان يصلي بناصره العصر كذا رأيت في اصل  
 جيد من اصول هذا الكتاب وعلى هذا ففيه دليل على المصلحة تأخير العصر \*

### باب تعجيل العشاء

بحال \*

ذكر فيه حديث ابي عوانة عن ابي بشر عن بشير بن ثابت عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير كان عليه السلام  
 عليه السلام يعني العشاء لسقوط القمر لثلاثة) قلت \* في هذا الحديث ثلاثة امور \* احدها انه مضطرب الاسناد  
 والمتن رواه هشيم عن ابي بشر عن حبيب عن النعمان وليس فيه بشير بن ثابت كذا اخرجه الحاكم وتابع  
 رتبة هشيم فرواه كذلك عن ابي بشر هكذا اخرجه النسائي من طريق رتبة ورواه الحلال عن مناه  
 عن احمد ثنا يزيد بن هارون عن شعبه عن ابي بشر عن بشير بن ثابت عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء الآخرة لسقوط القمر ليلة رابعة \* قال يزيد بن هارون  
 ولسن لثمة هشيم عن ابي بشر عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير كان عليه السلام يصلي العشاء الآخرة  
 لسقوط القمر ليلة ثالثة فقال حيثذا ليلة ثالثة \* والامر الثاني \* ان حبيباه نظر كذا قال البخاري وقال  
 ابن عدي قد اضطرب في اسانيد ما يروى عنه \* والثالث \* ان القمر في الليلة الثالثة يسقط بد مضى  
 ساعتين ونصف ساعة ونصف سبع ساعة من ساعات تلك الليلة المخرجة على ثلثي عشرة ساعة والشمس الاحمر يقرب  
 قبل ذلك بزمان كثير فليس في ذلك دليل على التعجيل عند الشافية ومن يقول بقولهم \* ثم ذكر اليعقبي  
 حديث حماد بن سلمة ثنا علي بن زيد عن الحسن عن ابي بكر اخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء مع اهل  
 ثلث الليل فقال ابو بكر يا رسول الله لو انك عجلت هذه الصلوة لكان امكن لقائنا او لقائنا من الليل اجل

ذلك) \* ثم قال (تقدم به علي بن زيد وليس بالقوي) \* قلت \* كذا قال هنا وحكي في باب منع التطهير بالنيذ (عن  
الدارقطني انه قال ضعيف) وقال البيهقي في باب من ادى زكوته فليس عليه اكثر (حماد بن سلمة سا حظه في  
آخر عمره فالحفاظ لا يجتجون بما يخالف فيه) وقال في باب من صلى وفي ثوبه او ثوبه اذى (حماد بن سلمة عن  
ابي نعمة السعدي عن ابي نضرة كل منهم مختلف في عدالة) ثم الحديث انما يدل على التعميل قبل الثالث لاعلى كل  
تعميل بل استدل به جماعة على التأخير منهم صاحب الامام \*

قال \* باب كراهية النوم قبل المشاء \*

ذكر فيه حديث خيشمة عن رجل من جعفر عن عبد الله بن مسعود (قال عليه السلام لا سمر بعد المشاء الاصل  
او مسافر) ثم قال (وقيل عن علقمة عن عبد الله وهو خطأ) ثم اسند عن علقمة عن عمر حد يثا طر بلا وفيه (كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال يسمر في الامر من امر المسلمين) ثم قال (وفي ذلك دليل على ان رواية  
السمر من عمر لا من عبد الله في رواية علقمة) \* قلت \* ما حديثان مختلفان فلا يلزم من رواية علقمة هذا  
الحديث عن عمران لا يكون روى عن ابن مسعود حديث لا سمر بعد المشاء ثم قال البيهقي (وهذا الحديث  
لم يسمعه علقمة من عمر انما رواه عن القرظ عن قيس عن عمر) \* قلت \* علقمة سمع من عمر حديث الاعمال  
باليات خرجه الجماعة من روايته عنه فيحمل على انه سمع منه حديث السمر بلا واسطة مرة وبواسطة مرة  
أخرى ويدل على ذلك ان الترمذي خرج الحديث من طريق علقمة عن عمر وحسنه فدل على انه متصل عنده  
ثم ذكر البيهقي حديث الحسن (عن عمران بن حصين عن ابن مسعود كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات ليلة حتى اكرينا) الحديث الى آخره \* قلت \* فيه امران \* احدهما \* انه منقطع قال البيهقي في باب من  
عجل في النذر كفارة يمين (قال ابن المديني لم يصح الحسن سماع من عمران بن حصين من وجه يثبت \* الثاني \*  
انه ليس في الحديث ان ذلك كان بعد الصلوة \*

قال \* باب تعجيل الصبح \*

ذكر فيه حديث ابي مسعود والكلام عليه تقدم في باب الترغيب في التعجيل بالصلوات ثم ذكر حديث انس (انه  
عليه السلام وزيد بن ثابت تسعرا فلما فرغا من سمورهما قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة فصلى قلت  
لانس كم كان بين فراغهما من سمورهما ودخولهما في الصلوة قال قدر ما يقره الرجل خمسين وفي رواية خمسين  
او ستين) \* قلت \* ليس في ذلك دليل على انه كان يدخل في اول الوقت لانه مك قدر قراءة خمسين

او ستين آية مرسله \* ثم ذكر (عن حبان بن الحارث اتيه عليا وهو معسكر بدير مكرم فوجدته يعلم فقال  
 ادن فكل قلت اني اريد الصوم قال انا اريده فدنوت فاكلت فلما فرغ قال يا ابن النباح اقم الصلوة) \* قلت \*  
 ابن الحارث هذا لا ادري ما حاله وقد جاء عن علي بسند جيد هذا قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا  
 شريك عن سعيد بن عبيد هو الطائي عن علي بن ربيعة ان عليا قال يا ابن النباح اسفر بالنهر ورجال هذا  
 السند على شرط مسلم الا شريك افاته اخرج له في المتابعات وصحح الحاكم روايته كما مر وقد تابع شريك على هذا  
 الاثر الثوري \* قال صاحب التمهيد ذكر عبد الرزاق عن الثوري عن سعيد بن عبيد الطائي عن علي سمعت  
 عليا يقول لمؤذنه اسفر اسفر يعني بصلوة الصبح ثم ذكر البيهقي عن ابي عبيدة عن ابن مسعود كان يصلي بنا  
 الصبح حين يطلع الفجر الى آخره قلت وفيه شيطان واحد هما \* انتم قطع لان ابا عبيدة لم يدرك اياه كذا ذكره  
 البيهقي فيما بعد في باب من تبرأ بالطائفتين \* والثاني \* ان الحديث الصحيح عن ابن مسعود يدل على ان الاسفار  
 افضل وهو ما خرجاه من حديث عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صلى صلوة لفجر بمكانها الا صلوتين جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل بمكانها ولمسلم قبل  
 وقتها بغلس ومعناه قبل وقتها المتأخر اذ فعلها قبل طلوع الفجر غير جائز فدل على ان تأخيرها كان معتادا للبي  
 صلى الله عليه وسلم وانه عمل بها يومئذ قبل وقتها المتأخر وابن مسعود ايضا كذلك كانت عادته \* قال ابن  
 ابي شيبة في مصنفه ثنا وكيع عن سفيان عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان ابن مسعود ينور  
 بالفجر وهذا سند صحيح ورواه ايضا عبد الرزاق في مصنفه عن سفيان الثوري بسند ولفظه كان عبد الله  
 يسفر بصلوة الفداة وقال صاحب التمهيد على مذهب علي وعبد الله جماعة اصحاب ابن مسعود وهو قول الثوري  
 وطائفة وسعيد بن جبيرة واليه ذهب فقهاء الكوفيين \* قال البيهقي (وروي عن الفرافصة بن عمير قال  
 ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان اياها في الصبح من كثرة ما كان يردد ها) قال (وذلك يدل على انه كان  
 يدخل بها مفلسا) \* قلت \* يحتمل انه كان يقرأها في الركعتين ويمتثل انه كان يقرأ فيها ببعضها ولكنه كان  
 يردد هاتين في صبح يوم وبعضها في صبح يوم آخر ببعضها فيذكر على الراوي سماعه على انه قد اختلف في هذا  
 الاثر فقال ابن ابي شيبة ثنا ابواسامة ثنا عبيدة هو العمري اخبرني ابن الفرافصة عن ابيه قال تعلمت  
 سورة يوسف خلف عمري في الصبح \*

باب خير اعمالكم الصلوة

\* قال \*

ذكر فيه حديث ثوبان (استقيموا ولن تحصوا واعلموا ان خير اعمالكم الصلوة) \* قلت \* في دلالة على التعجيل  
نظروا لودل عليه ينبغي ان يذكر في باب الترغيب في التعجيل بالصلوات فذكره بين التفتيس بالصبح و باب  
الاسفار بها من سوء الترتيب \*

باب الاسفار بالفجر حتى يتبين طلوع الفجر

\* قال \*

\* قلت \* مقصوده بذلك تاويل حديث اسفروا بالفجر وقد بين هذا التاويل ما حكاه البيهقي في كتاب  
المعرفة عن الشافعي انه عليه السلام لما حض على تقديم الصلوة واخبر بالفضل فيها احتمل ان يكون من الراغبين  
من يقدمها قبل الفجر الاخر فقال اسفروا بالفجر حتى يتبين الفجر الاخر معتزضا فاداه عليه السلام الخروج من  
الشك حتى يصلي المصلى بعد اليقين بالفجر فارمهم بالاسفار اي بالتبيين \* قلت \* في بعض الفاظ هذا الحديث  
ما بعد هذا التاويل او بنفيه كما سنذكره ان شاء الله تعالى ولان الصلوة قبل التبين والتيقن لا تجوز والصلوة  
الفاسدة لا يجوز عليها ويقتضي الغرض في ذمته وقوله اعظم للاجر افضل التفضيل فيقتضي اجر من احدهما اكل من  
الاخر فان صيغة افضل تقتضي المشاركة في الاصل مع رجوعا عن احد الطريقين ثم ذكر البيهقي الحديث وهو حديث  
ابن اعناني عن عاصم بن عمر بن حمود بن لبيد عن رافع بن خديج سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسفروا  
بالاجرة اعظم للاجر \* قلت \* اخرجه الترمذي من هذا الوجه وقال حسن صحيح كذا ذكر ابن عساكر  
والمذري والمزي ورواه ايضا عن عاصم بن محمد بن عجلان اخرجه من طريقه ابن حبان في صحيحه ولفظه  
اسبحو بالصبح فانكم كلما اصبحتم بالصبح كان اعظم الاجوركم واخرجه ايضا ابو داود وابن ماجه ولفظ الطحاوي  
اسفروا بالفجر مكانا اسفرتم فهو اعظم الاجرا وقال لا جوركم وله طريق اخر اخرجه النسائي عن ابراهيم بن يعقوب  
ثالث ابن ابي مريم ابرغسانه حدثني زيد بن اسلم عن عاصم بن عمر بن حمود بن لبيد عن رجال من قومه من الانصار  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسفرتم بالصبح فهو اعظم الاجر ورجال هذا السند ثقات وفي الخلافات  
للبيهقي عن ابي الزاهرية عن ابي الدرداء عن النبي عليه السلام قال اسفروا بالفجر وهو مرسل وروي من وجه  
اخر ابن مريم سلاسل صحيح فروي عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن زيد بن اسلم انه عليه السلام قال اسفروا  
بصباح الصبح فهو اعظم للاجر \*

\* قال \*

باب من قال في العصر يعني الوسطى

ذكر فيه حديث البراء (نزلت حافظوا على الصلوات و صلوة العصر فقرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ثم ان الله نسخها فنزل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقال رجل اهي صلوة العصر فقال قد اخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها) ثم اخرجه من طريق آخر ولفظه (قرأناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمانا طويلا حافظوا على الصلوات و صلوة العصر ثم قرأناها بعد حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلادري اهي العصر ام لا) \* قلت \* في هذا الباب احاديث ظاهرة بالدلالة على انها العصر فاخرها البيهقي وقدم هذا الحديث وهو يحتمل ان يراد بالوسطى فيه العصر وان يراد غير ما لهذا شك الراوي وهذا بناء على ان النسخ هنا هل هو متوجه الى اللفظ دون المعنى واليهما وقال الطحاوي في كتاب الرد على الكرايسي نا ابراهيم بن ابي داود ثنا ابو مسهر ناصدقة بن خالد حدثني خالد بن هقان اخبرني خالد سبلان عن كهيل بن حرملة الثيمري عن ابي هريرة انه اقبل حتى نزل دمشق على ابن كثم الدوسي فاتي المسجد فجلس في غريبه فذا كروا الصلوة الوسطى فاختلفوا فيها فقالوا اختلفنا فيها كما اختلفتم ونحن نداء بت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فقال اما اعلم لكم ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان جريئا عليه فدخل ثم خرج فاخبرنا انها صلوة العصر وذكر ابن حبان كبريلا هذا في الثقات من الثابتين ثم قال ثنا محمد بن الهادي ثنا ابن زنجويه ثنا ابو مسهر فذا كره بسنده وقار الطحاوي في الكتاب المذكور لنا ابراهيم بن ابي داود ثنا احمد بن جاب ثنا عيسى ابن يونس عن محمد بن ابي جهم عن موسى بن وردان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* صلوة الوسطى صلوة العصر \* ثم قال البيهقي (وهذا قول علي في اصح الروايتين عنه) \* قلت \* هذا الكلام يدل على ان الرواية الاخرى عن علي صحيحة وليس كذلك على ما نذكره في الباب الذي يلي هذا الباب ان شاء الله تعالى وقال ابو عمر لا خلاف عن علي من وجه صحيح انها العصر وفي الاستذكار المحفوظ المعروف على انها العصر \*

\* قال \*

باب من قال في الصبح

ذكر فيه (عن مالك بلمه ان عليا وابن عباس كانا يقولان في الصبح) \* قلت \* في التمهيد قد روى من حديث حسين بن عبد الله بن ضمرة عن ابيه عن جده عن علي قال هي صلوة الصبح وحسين هذا متروك الحديث ولا يصح جد يشهد هذا

وقال قوم ما رسله مالك في موطاء عن علي انها الصبح اخذه من حديث ابن خزيمة هذا لانه لا يوجد عن علي  
الامن حديثه واخرج الطحاوي وابو العباس السراج في مسنده من حديث جماعة عن هلال بن خباب عن  
عكرمة عن ابن عباس قال قاتل النبي صلى الله عليه وسلم عدو له فلم يفرغ حتى نأ العصر عن وقتها فلما نظر فرأى  
ذلك قال اللهم من جبتنا عن صلوة الوسطى فاملاً بيوهم وقبورهم ناراً وهذا وثقه ابن معين وابن حنبل  
وروى له اصحاب السنن الاربع فابن عباس قد روى مرفوعاً انها العصر والعبرة عند الحديثين لرواية الراوى  
لالاً به وقد ذكر البيهقي في آخر الباب السابق (ان احد قولي ابن عباس انها العصر) وقال ابن ابي شيبة في المصنف  
ثناويك تشابهة عن ابي اسحاق عن عبيد بن سعد سمعت ابن عباس يقول حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى  
صلوة العصر وهذا السند على شرط الشيخين ثم ذكر البيهقي (عن ابن عباس انها نمت في الصبح ثم قال هذه الصلوة التي  
ذكرها الله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين) \* قلت \* في الصحيح عن زهد بن ارقم  
كنا تكلم في الصلوة حتى نزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت  
ونهي عن الكلام فدل على ان القنوت هو السكوت لا القنوت في الصبح كما جاء في هذا الاثر عن ابن عباس  
وقال ابن ابي شيبة ثنا حسين بن علي هو الجعفي عن زائدة عن منصور حدثني مجاهد وسعيد بن جبران  
ابن عباس كان لا يفتت في صلوة القجر وهذا سند صحيح على شرط الشيخين فلو كان القنوت في الآية هو  
القنوت في الصبح كما في هذا الاثر لما تركه ابن عباس لان الله تعالى امر به وقال الطبري في التهذيب لادليل  
في قوله تعالى وقوموا لله قانتين انها الصبح اذا القنوت الطاعة فكل مصلى لله تعالى قانت سواء كانت في الصبح  
او بقية الصلوات قال تعالى مسلمات مؤمنات قانتات والصواب قول من قال انها العصر لصحة الخبر بذلك \*  
ثم ذكر البيهقي (عن ابن عمر انها الصبح) \* قلت \* قد ذكره في الباب السابق عنه ان احد قوله انها العصر وهذا  
القول اخرجه الطحاوي عن عبد الله بن صالح وعبد الله بن يوسف عن الليث عن ابن الهاد عن ابن شهاب  
عن سالم عن ابيه قال الصلوة الوسطى صلوة العصر وهذا سند صحيح وفي التهديد روي عن ابن عمر ايضاً انها  
العصر ورواه شعبه عن ابي حيان سمعت ابن عمر يسئل عن الصلوة الوسطى فقال العصر ثم قال البيهقي (ومن  
قال به يعني انها الصبح احتج بما انابه ابو عبد الله) فساق بسنده (عن ابي يونس مولى عائشة قال امرتني عائشة ان  
اكتب لها مصحفاً قالت اذا بلغت هذه الآية فاذا في حافظوا على الصلوات \* فلا بلغت اذ انتهت فاملت علي حافظوا  
على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر قالت عائشة سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

البيهقي (وفيه دلالة على ان الوسطى غير المصر) \* قلت \* هذه قراءة شاذة والشافعي ومالك لا يميلان للقراءة  
 الشاذة قرأنا ولا خبرا ويسقطان الاحتجاج بهما ولو سلمنا انه يحتج بها لانسلم ان العطف هنا يقتضي المغايرة بل  
 يحتمل ان يكون للمصر اسمان احدهما الوسطى والاخر العصر ويؤيد هذا ما ذكره الطحاوي قال ثنا ابراهيم  
 ابن مرزوق ثنا عبيد الله بن عبد البريد الحنفي عن محمد بن ابي حميد حدثني حميدة بنت ابي يونس مولاة عائنة  
 وكانت عائشة اوصت لما بنتا عها قالت نوجدت في مصحفنا حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي العصر  
 وذكر البيهقي في الباب السابق (عن جماعة منهم عن عائنة انه مرعوا الوسطى هي العصر) ورواه ابن ابي شيبة  
 في المصنف عن عائنة من طريقين وقال ابن حزم صحته الرواية عنها انها العصر \* وذكر البيهقي بعد من حديث  
 ابن اسحاق (عن محمد بن علي ونافع عن عمرو بن رافع عن حفصة) الحديث وفي آخره (ما كتب حافظوا على الصلوات  
 والصلوة الوسطى هي صلوة العصر) وله شاهد سنذكره ان شاء الله تعالى ثم اوسلنا المغايرة وان الوسطى  
 غير العصر لا يلزم من ذلك ان تكون الصبح لعينها المعجب من البيهقي كيف يقول (من قال انها الصبح يحتج  
 بهذا الحديث) \* ثم يقول (وفيه دلالة على ان الوسطى غير العصر) ثم ذكر (عن زيد بن اسلم عن عمرو بن رافع  
 قال كنت اكتب مع حفصة فقلت ادا بلغت هذه الآية فاذ في غابا بلها آدنتها فاملت علي حافظوا على  
 الصلوات والصلوة الوسطى وصالوة العصر) \* قالت \* المباحث الثلاثة التي ذكرناها في حديث عائشة نذكرها  
 ههنا \* ثم ذكر البيهقي من جهة نافع (قال امرت حفصة بمصحف يكتب لها) فذكره بمثله الا انه رفعه \* ثم قال البيهقي  
 (فيه ارسال من جهة نافع) ثم ذكره من طريق ابن اسحاق (عن ابي جعفر محمد بن علي ونافع مولى ابن عمر  
 كلاهما عن عمرو بن رافع مولى عمر قال كنت اكتب المصاحف فذكر الحديث مرعوا في آخره (فقلت اكتب  
 حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى هي صلوة العصر) ثم ذكر (انه خالف ما تقدم في قوله عمرو بن رافع  
 وانما هو عمرو وفي قوله هي صلوة العصر وانما هو وصالوة العصر) \* قلت \* قد جاء لهذا الحديث شاهد فروى  
 الطحاوي عن علي بن شيبة نا يزيد بن هارون ثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن عمرو بن رافع قال  
 مكتوب في مصحف حفصة بنت عمر حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر \* قال  
 صاحب الامام وهذا شاهد قوي ويؤيد بن هارون ومحمد بن عمرو وابو سلمة من رواية الصحيح \* قال  
 البيهقي (وقد جاء الكتاب ثم المستفيض الصحيح بزيادة الفضيلة) \* قلت \* خصوص الفجيلة لا يدل على  
 خصوص هذا الحكم وهو كونها نرسطى وانما هو ترجيح بوجه لانسبة له في القوة الى التصريح بانها العصر



ثم ما ذكره من فضيلة الصبح معارض بالفضيلة المختصة بالمصر وهو ما ذكره البيهقي فيما مضى في باب كراهية تأخير المصر وعزاه الى البخارى من حديث بريدة (انه عليه السلام قال من ترك صلاة المصر فقد حبط عمله) بل هذه الفضيلة ابلغ في التاكيد فان فضيلة الصبح من باب الترغيب وهذه الفضيلة من باب الوعيد باحباط العمل ولم يرد مثله في الصبح فان كان ولا بد من الترجيع بامر عام فهذا اقوى \* ثم ذكر البيهقي من جملة فضائل الصبح حديث ابي هريرة (تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر) الحديث \* قلت \* هذه الفضيلة غير مختصة بالصبح بل هي مشتركة بينهما وبين المصر وذلك فيما اخرجه البيهقي بعد وعزاه الى الشيخين من حديث ابي هريرة (يتصافون فيكم ملائكة الليل وملائكة النهار ويستمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر) الحديث \* قال (وقد جاء الكتاب ثم السنة بزيادة فضيلة الصبح والعصر جميعا) \* قلت \* قد تقدم ان زيادة فضيلة الصبح لاتدل على انها الوسطى وعلى تقدير ثبوت هذه الدلالة فذكر فضيلة الصلوتين لاتدل على انها الصبح بينهما فهذا من البيهقي اشتغال بما لا ينفعه في مدعاء \*

\* قال \* باب من طلب باجتهاده اصابة عين الكعبة \*

ذكر فيه (عن ابن جريج قلت لعطاء سمعت ابن عباس يقول انما امرتم بالطواف ولم تؤمروا بدخوله قال لم يكن ينهى عن دخوله ولكن سمعته يقول اخبرني اسامة انه عليه السلام لما دخل البيت) الحديث \* قال البيهقي (رواه البخارى دون فضيلة الدخول ودون ذكر اسامة والصحيح ما روينا) \* قلت \* يفهم من هذا ان الذي رواه البخارى ليس بمسحج وليس كذلك \*

\* قال \* باب من طلب باجتهاده جهة الكعبة \*

ذكر فيه (عن عمر قال ما بين المشرق والمغرب قبلة) \* ثم قال (المراد به والله اعلم اهل المدينة ومن كانت قبلته على سمتهم فيما بين المشرق والمغرب تطلب قبلتهم ثم يطلب عينها فقد اخبرنا) فساق بسنده (عن نافع بن ابي نعيم عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال ما بين المشرق والمغرب قبلة اذا توجهت قبل البيت) \* قلت \* فيه ثلاثة امور \* احدها ان نافع بن ابي نعيم قال فيه احمد ليس بشئ في الحديث ممكاه عنه ابن عدى في الكامل وحكي عنه الساجي انه قال هو منكرو الحديث \* والثاني \* ان هذا الاثر يختلف فيه على نافع فرواه عنه ابن ابي نعيم كما رووه مالك في الموطأ عنه ان عمر قال \* والثالث \* قوله اذا توجهت قبل البيت يحتمل ان يراد به طلب الجهة فيجعل على ذلك حتى لا يخالف اول الكلام وهو قوله ما بين المشرق والمغرب قبلة \*

﴿ باب استبيان الخطأ بعد الاجتهاد ﴾

\* قال \*

\* قلت \* كذا في عدة نسخ وصوابه استبانة الخطأ \*

﴿ باب الصبي يبلغ في صلوته فيتمها ﴾

\* قال \*

ذكر فيه حديث عبد الملك بن الريح بن سبرة (عن ابيه عن جده مروا الصبي بالصلوة ابن عشرين سنة)

\* قلت \* ذكر ابن ابي خيثمة ان ابن معين سئل عن احاديث عبد الملك هذا عن ابيه عن جده فقال ضفاف وفي

الضعفاء لابن الجوزي ان ابن معين ضعف عبد الملك \*

﴿ باب وجوب تعلم ما يعجز به الصلوة ﴾

\* قال \*

ذكر فيه حديث ايوب بن موسى عن ابيه عن جده ثم قال (هو ايوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص)

\* قلت \* اخرج الترمذي هذا الحديث ثم قال هو عندى مرسل \*

﴿ باب جهر الامام بالتكبير ﴾

\* قال \*

ذكر (فيه ان اباسعيد الخدرى جهر بالتكبير حين افتتح وحين ركع وبعد ان قال سمع الله لمن حمده) ثم قال (رواه

البخارى عن يحيى بن صالح) \* قلت \* مراده جهر الامام بتكبيره الاحرام لانه ذكر هذا الباب في اثناء امور

تكبيره الاحرام والحديث الذى اوردته فيه الجهر بتكبيره وليس ذلك في صحيح البخارى فانه رواه عن يحيى

ابن صالح بسنده ولفظه صلى لنا ابوسعيد فجهر بالتكبير حين رفع راسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين

قام من الركعتين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان البيهقي اراد ان البخارى اخرج

الحديث في الجملة والفقهاء الذى يقصد استنباط الاحكام لا يميز في مثل هذا \*

﴿ باب الامام يفرج فان رأى جماعة اقام ﴾

\* قال \*

ذكر فيه حديثان سالم ابى الضرر \* قلت \* هو مرسل ثم ذكر عن مسعود بن الحكم عن علي رضي الله عنه مثله \*

\* قلت \* رواه ابو داود في سننه من حديث ابى مسعود الزرقى عن علي وابو مسعود هذا ذكره عبد الله بن المنذر

وغيرهما ولم يذكره اسما وجعلوه غير مسعود بن الحكم الزرقى وذكره وهابى ترجمته \*

﴿ باب من زعم انه يكبر قبل فراغ المؤذن ﴾

\* قال \*

ذكر فيه (عن عاصم الاحول عن ابى عثمان النهدي عن بلال انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسبقني بآمين)

ثم اسند (عن عبد الواحد بن زياد عاصم عن ابى عثمان قال قال بلال) الحديث \* ثم قال (كذا رواه عبد الواحد عن عاصم

مرسلاً \* قلت \* أبو عثمان أسلم على عهد النبي عليه السلام وسمع جمعا كثيرا من اصحابه عليه السلام كعمر بن الخطاب وغيره فاذا روى من بلال بلنظ من او قال فهو محمول على الاتصال على ما هو المشهور عندهم \*

\* قال \* باب من قال يرفع يديه حذو منكبيه \*

ذكر فيه حديث ابي حميد وعلى رضي الله عنهما والكلام عليها سياتى ان شاء الله تعالى في باب رفع اليدين عند الركوع والرفع منه ثم اسند عن الشافعي عن ابن عينة عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل رأيت عليه السلام اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه \* ثم قال (وكذا رواه الحميدي وغيره عن ابن عينة) \* قلت \* رواه الطبراني من حديث الحميدي وايراهيم بن بشار الرمادي عن سفيان عن عاصم بسنده ولفظه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه بما ذى اذنيه ورويناه في مسند الحميدي بسنده المذكور ولفظه اذا افتتح الصلوة رفع يديه وادارك وبعد ما يرفع الحديث ولم يقل حذو منكبيه ولا اذنيه وهذا كله يخالف ما رواه البيهقي في الحميدي \* ثم ذكر حديث عبد الجبار بن وائل (عن ابيه انه ابصر النبي صلى الله عليه وسلم حين قام الى الصلوة رفع يديه حتى كانتا بجبال منكبيه وحاذى اياهما اذنيه وكبر) \* قلت \* هو منقطع \* عبد الجبار لم يسمع من ابيه ذكره النسائي وفي كلام البيهقي في باب وضع الركبتين قبل اليد بن ما يدل عليه ويؤيد هذا ما أخرجه ابو داود من حديث عبد الجبار بن وائل قال كنت صغيرا لا اسفل صلوة ابي فحدثني وائل بن خثمة عن ابي وائل يعني هو وائل بن حجر نال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث واخرج مسلم من حديث عبد الجبار عن خثمة بن وائل ومولى لهم عن وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلوة كبر \* وصفها من احد الرواة حيا لاذنيه وذكره البيهقي فيما بعد في باب وضع اليدين على السرى \* ثم ذكر البيهقي حديث مالك بن الحويرث (انه عليه السلام رفع يديه حين حاذى بهما فروع اذنيه) ثم قال (ورواه شعبة عن قاذرة فقال حتى يحاذي بهما فروع اذنيه وفي رواية حذو منكبيه) \* قلت \* حديث شعبة أخرجه ابو داود والنسائي ولم يذكر الرواية التي فيها حذو منكبيه ولم اجدي حديث مالك بن الحويرث فيما يدين من الكتب ولم يذكر البيهقي سندها لينظر فيه \* ثم حكى (عن الشافعي انه اخذ باحد اثار الرغف الى المكين قال لانها ثبت اسنادا وانها حديث عدد والعدد اولى بالحفظ من الواحد) \* قلت \* وكذا رواه الرفع الى الاثنين ايضا عدد واهل ومالك بن الحويرث والبراء على ما ذكره البيهقي في كتابه هذا \*

\* قال \*

## \* باب وضع اليدين على اليسرى \*

ذكر فيه حديثا عن هلب ثم قال (اسمه يز يد بن قنافة) \* قلت \* اسمه يز يد بن عدي بن قنافة كذا في الاستيعاب واطراف المزي وغيرهما ثم ذكر حديث ابن عمر (انا معشر الانبياء امرنا بثلاث) ثم قال (تقرء به عبد الحميد واما يعرف بطلحة بن عمرو وليس بالقوى عن عطاء عن ابن عباس) \* قلت \* اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن وهب انا عمرو بن الحارث سمع عطاء يحدث عن ابن عباس فذكره ثم قال البيهقي (ولكن صحيح عن محمد بن ابان الانصاري عن عائشة قالت ثلاث من النبوة) ثم ذكره بسند \* قلت \* ذكر صاحب الميزان محمدا هذا وذكره هذا في تروحي عن البخاري قال لا يعرف له سماع من عائشة \* ثم ذكر البيهقي اثره عن غزوان بن جري عن ابيه عن علي ثم قال (اسناد حسن) \* قلت \* جري ابو غزوان لا يعرف كذا ذكر صاحب الميزان \*

\* قال \*

## \* باب وضع اليدين على الصدر في الصلوة \*

ذكر فيه حديث محمد بن حبيب الحضرمي حدثني سعيد بن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن امه عن وائل \* قلت \* محمد بن حبيب بن عبد الجبار بن وائل عن عمه سعيد له مناكير قاله الذهبي وام عبد الجبار هي ام يحيى لم اعرف حالها ولا اسمها \* قال البيهقي (ورواه مؤمل بن اسمعيل عن الثوري عن عاصم بن كليب) \* قلت \* مؤمل هذا قيل انه دفن كتيبه فكان يحدث من حفظه فكثير خطاه كذا ذكر صاحب الكمال وفي الميزان قال البخاري منكر الحديث وقال ابو حاتم كثير الخطاء \* وقال ابو زرعة في حديثه خطاه كثير ثم ذكر البيهقي عن علي (انه قال في هذه الآية فصل لربك وانحر قال وضع يده اليمنى على وسط يده اليسرى ثم وضعها على صدره) \* قلت \* تقدم هذا الاثر في باب الذي قبل هذا الباب وفي سنده ومثله اضطراب ثم ذكر من رواية روح بن المسيب (حدثني عمرو بن مالك التكري عن ابي الجوزاء عن ابن عباس فصل لربك وانحر قال وضع اليمين على الشمال في الصلوة عند النحر) \* قلت \* روح هذا قال ابن عدي يروي عن ثابت ويزيد الرقاشي احاديث غير معفو ظات وقال ابن حبان يروي الموضوعات لا تحل الرواية عنه وقال ابن عدي عمرو التكري منكر الحديث عن الثقات يسرق الحديث ضعفه ابو يعلى الموصلي ذكره ابن الجوزي \* ثم ذكر البيهقي (من ابني الزبير امر في عطاء ان اسأل سعيدا ابن تكون اليدان في الصلوة فوق السرة او اسفل من السرة فساأله فقال فوق السرة يعني به سعيد بن جبير وكذا قاله ابو مجاز لا حق بن حميد

واصح ائروني في هذا الباب ائراين جبير وابي مجلز \* قلت \* في هذا اربعة اشياء \* احدها \* ان قوله وكذا  
قاله ابو مجلز الظاهر انه كلام البيهقي ولم يذكر مسنده لينظر فيه ومذهب ابي مجلز الوضع اسفل السرة حكاه عنه  
ابو عمر في التمهيد وجاء ذلك عنه بسند جيد \* قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثابن بن هارون انا الحجاج  
ابن حسان سمعت ابا مجلز اوسأته قلت كيف اضحى قال بضع باطن كف بينه على ظاهر كف شبالة ويجعلهما  
اسفل من السرة \* والحجاج هذا هو الثقفى قال احمد ليس به باس وقال مرة ثقة وقال ابن معين صالح ومع  
هذا كيف يجعل البيهقي ما نسبته الى ابي مجلز بغير سند من الوضع فوق السرة اصح ائروني في هذا الباب  
\* والثاني \* ان قوله اصح ائريتهم منه صحة ائري على وابن عباس المتقدمين وقد قدما فابهما \* والثالث \* كيف  
يكون ائراين جبير اصح ما في هذا الباب وفي مسنده يحيى بن ابي طالب تكلفوا فيه وفي تاريخ بغداد للخطيب عن موسى  
ابن هارون قال اشهد على يحيى بن ابي طالب انه يكذب وفيه ايضا عن ابي احمد محمد بن اسحاق الحافظ انه  
قال ليس بالمتين وفيه ايضا عن ابي عبيد الآجرى انه قال حط ابو داود سليمان بن الاشعث على حديث يحيى  
ابن ابي طالب \* والرابع \* انه سعى كلام ابن جبير وابي مجلز ائرا والمعروف عند الفقهاء ان الاثر ما وقف على الصحابة  
والامر في هذا قريب وقال ابن حزم رويناه عن ابي هريرة قال وضع الكف على الكف في العلوقة تحت  
السرة وعن انس قال ثلاث من اخلاق النبوة تجعل الافطار روتا خير السجود ووضع اليد اليمنى على  
اليمنى في الصلاة تحت السرة \*

### باب الاستفتاح بسمك اللهم

\* قال \*

ذكر فيه حديث طلق بن غنام (ثنا عبد السلام بن حرب الملائي عن بدبل بن ميسرة عن ابي الجوزاء  
عن عائشة) ثم قال قال ابو داود وهذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام لم يروه الا طلق وقد روى  
قصة الصلوة جماعة عن بدبل لم يذكروا فيه شيئا من هذا ثم اسند البيهقي (عن حارثة بن محمد عن عمرة  
عن عائشة) الحديث ثم قال (حارثة بن ابي الرجال ضعيف) \* قلت \* حكم صاحب المستدرك بصحة الحديث  
الاول على شرطها وقال له شاهد من حديث حارثة بن محمد صحيح الاسناد وكان مالك لا يرضى حارثة  
ورضيه اقرانه من الزئمة \* وقال صاحب الامام ما ملخصه طلق اخرج له البخاري في صحيحه وصيد السلام  
وثقة ابو حاتم واخر الشينان في صحيحهما وكذا من فوقه الى عائشة وكرهه ليس بشهور عن عبد السلام  
ايضا... فيه اذا كان راويه عنه ثقة وكذا... لم يذكروا عن... هذا قد عرف ما يقوله اهـ

الفقه والاصول فيه ويحتمل ان يقال هما حد ثمان لتباعد الفاظهما \*

\* قال \*

باب التعمد بعد الافتتاح \*

ذكر فيه حديث عمرو بن مرة سمع عاصم العنزي عن ابن جبير بن مطعم عن ابيه \* ثم ذكره من طريق آخر مسمى فيه ابن جبير بنافع \* قلت \* اختلف في اسم العنزي فقيل عاصم كما تقدم وقال ابن فضيل عن حصين عن عمرو بن مرة عن عباد بن عاصم وقال زائدة عن عمرو بن مرة عن عاصم ذكر ذلك ابو بكر البزار وقال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابن ادریس عن حصين عن عمرو بن مرة عن عباد بن عاصم عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه وذكره الحافظ ابن عساكر في الاشراف في ترجمة محمد بن جبير بن مطعم والصواب انه نافع كما ذكره البيهقي كذا جاء مسمى في سنن ابي داود وغيره \*

\* قال \*

باب الجهر بالتعمد او الاسرار به \*

ذكر فيه عن صالح بن ابي صالح انه سمع ابا هريرة الى آخره \* قلت \* صالح هذا هو ابن مهران ضمنه ابن معين والراوي عنه ربيعة بن عثمان \* قال ابو زرعة ليس بذلك القوي وقال ابو حاتم منكر الحديث الراوي عنه ابراهيم هو الاسلمي \* قال البيهقي في باب نزول الرخصة في التيمم اختلف في عد التسه وقد ذكرناها باكثر من هذا \*

\* قال \*

باب فرض القراءة بعد التعمد \*

ذكر فيه حديث جعفر ابي علي يباع الانباط (عن ابي عثمان النهدي عن ابي هريرة امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اناذني لاصلاة الا بقرآن بفاتحة الكتاب فآزاد) \* قلت \* فيه امران \* احدهما ان جعفر هذا هو ابن سميون ينسب الى ابا علي وقال ابن معين وابن عدي كنيته ابو العوام وقال ابن حنبل ليس بقوي في الحديث وقال ابن معين ليس بذلك وقال النسائي ليس بثقة \* والثاني \* انه يقتضي فرضية ما زاد على الفاتحة وليس ذلك مذهب الشافعي واخرج ابو داود هذا الحديث ونفذه لاصلاة الا بقرآن ولرفاتحة الكتاب فآزاد \* ثم ذكر البيهقي ان خبابا سئل اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر قال نعم \* قلت \* لا يبدل ذلك على فرضية القراءة لانه فعل \*

\* قال \*

باب تعيين القراءة بفاتحة الكتاب \*

اسميه \* الحميدي ثنا الزهري سمعت محمود بن الربيع يحدث عن عبادة الحديث ثم قال

(وكذلك رواه الشافعي والحيدري عن سفيان) \* قلت \* كذا رأيت في عدة نسخ وذكر الحيدري مرة ثانية سهو  
ثم اخرج عن ابن عباس انه قرأ في اول ركعة بالحمد لله واول آية من البقرة ثم ركب ثم قام في  
الثانية فقرأ الحمد لله والآية الثانية من البقرة ثم ركب فلما انصرف قال ان الله تعالى يقول فاقروا ما تيسر منه  
ثم قال (قال علي بن عمر الحافظ هذا اسناد حسن وفيه حجة لمن يقول ان معنى قوله فاقروا ما تيسر منه ان  
ذلك انما هو بعد قراءة فاتحة الكتاب) \* قلت \* كيف يكون اسناد احسن وفيه سهل بن عامر الجعفي \* قال  
ابو حاتم الرازي كان يقتل الحديث وقال البخاري منكر الحديث ثم ان الحجة فيه على ان ذلك بعد الفاتحة  
ليست بظاهرة لانه تنذر وهو خلاف الاصل ولان قوله فاقروا امر وهو للوجوب وما بعد الفاتحة لم يقل  
الشافعي والاكثر بوجوبه فترى من ذلك ترك الامر \* قال \*

\* باب الدليل على ان ما جمعه المصاحف كله قرآن وبسم الله الرحمن الرحيم في فواتح السور سوى براءة من جملته \*  
\* قلت \* في احكام القرآن لا يبيح الرازي زعم الشافعي انها آية من كل سورة وما سبقه الى هذا القول احد  
لان الخلاف يثبت السلف هل هي آية من الفاتحة ام لا ولم يعدها احداً آية من سائر السور وما حكاها البيهقي  
في هذا الباب (عن عثمان انه لم يكتب بين الاثقال وبراءة سطر بسم الله الرحمن الرحيم) يدل على انها  
للفصل بين السور

\* قال \* \* باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية تامة من الفاتحة \*

ذكر فيه حديث ابن جريج (عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة ذكرت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين) \* قلت \* ذكر الترمذي هذا الحديث في جامع معي اول ابواب  
القرآن وليس فيه ذكر لبسملة ثم قال ليس اسناد متصل لان الحديث رواه عن ابن ابي مليكة عن يعلى عن ام سلمة  
وقال الطحاوي في كتاب الرد على الكرايسي لم يسمع ابن ابي مليكة هذا الحديث من ام سلمة واستدل عليه  
بما اسنده من حديث البث عن ابن ابي مليكة عن يعلى بن مملك انه سأل ام سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففتت له قراءة مفسرة حوافر فاشار الترمذي الى ذلك فاستند من جهة يعلى انه سأل ام سلمة  
عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بمعناه ثم قال غريب حسن صحيح لانعرفه الا من حديث  
البث عن ابن ابي مليكة عن يعلى عن ام سلمة وقد روى ابن جريج هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة  
اهله السلام كان يقطع قراءته وحديث البث اصح والبيهقي ذكر حديث يعلى فيما بعد في باب ترتيب القراءة

وتركه في هذا الباب لكونه لا يوافق مقصوده ولأن فيه بيان علة حديثه هذا ثم انه ليس في هذا الحديث  
عدها آية الا من وجه ضعف كما سيأتي ان شاء الله تعالى وليس فيه انها آية من الفاتحة كما ادعى البيهقي \* قال  
(ورواه عمر بن هارون وليس بالقوي عن ابن جريج فزاد فيه) \* قلت \* قال فيه ابن معين ليس بشئ وقال  
صالح بن محمد كان كذابا وضعفه ابن المديني جدا وقال النسائي مذكور والبيهقي الا في القول هنا وقال  
في باب لا شفعة فيما يقتل (ضعيف لا يحتج به) ثم ذكر من حديث اسباط بن نصر (عن السدي عن عبد خير سئل  
على من السبع المتاني) الى آخره \* قلت \* اسباط وان اخرج له مسلم فقد تكلموا فيه \* قال النسائي ليس بالقوي  
وقال ابو نعيم ضعيف احاديثه عامتها سقط مقلوب الاسانيد واسمعه ابن عبد الرحمن السدي اخرج له مسلم  
ايضا وتكلموا فيه \* ضعفه ابن مهدي وابن معين وقال السعدي كذاب واساء الشعبي القول فيه وعبد خير  
تقدم في باب المسح على ظاهر الخفين قول البيهقي فيه والكلام معه \*

\* قال \* باب افتتاح القراءة في الصلوة بسم الله الرحمن الرحيم والجمهورها \*

ذكر فيه من طريق الدارقطني بسنده (عن منصور بن ابي مزاحم نا ابو اوس عن العلاء عن آية عن ابي هريرة  
الحديث) \* قلت \* ذكره الدارقطني في سننه بسنده ولفظه نا منصور بن ابي مزاحم من كتابه ثم حماد بسند  
وابو اوس ضعفه ابن حنبل وابن المديني وابن معين وعن ابن معين ليس بثقة كان يسرق الحديث \* ثم ذكر  
سند آية (يونس بن بكير عن مسعر) ثم ذكر (ان الصواب يونس عن ابي معشر) \* قلت \* ابو مسعر هو نعيم  
السدي ضعيف قال البيهقي في باب كراهة قولهم جاء رمضان (ضعفه ابن معين) وكان القطان لا يحدث عنه وليس  
في هذا الحديث ذكر للجمهورها الا من هذا الوجه الضعيف ولا في حديث انس المتقدم وعلم الراوي بقراءتها  
وان لم يجهر بالاخبار او سمعها القربة وان لم يجهر كما كان عليه السلام يسمعهم الآية احيانا في الظهر والعصر \* ثم  
ذكر البيهقي من حديث معتمر (عن اسمعيل بن حماد بن ابي سليمان عن ابي خالد عن ابن عباس انه عليه السلام كان  
يستفتح القراءة بسم الله الرحمن الرحيم يعني كان يجهر بها) \* قلت \* اسمعيل متكلم فيه قال الازدي يتكلمون  
فيه وذكره ابن عدي هذا الحديث ثم قال غير محفوظ ذكره ابن الجوزي واو خالده مجهول واخرج  
الترمذي الحديث ثم قال ليس اساده بذلك وقوله يعني كان يجهر بها ليس من كلام ابن عباس وقد روى الثوري  
عن عبد الملك بن ابي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال الجمهور بسم الله الرحمن الرحيم قراءة الاعراب ذكره  
صاحب الاستذكار \* ثم اخرج البيهقي (عن عمر بن ذر عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابري عن ابيه صليت



خلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه (الرحمن الرحيم) \* قلت \* اختلف في هذا الاثر على عمر بن ذر \* قال البيهقي في كتاب المروعة (رواه الطحاوي عن بكر بن قتيبة عن ابي احمد عن عمر بن ذر عن ابيه عن سعيد وكذا رواه خالد بن مخلد عن عمر بن ذر عن ابيه وكان ذكر ابيه سقط من كتابي) \* ثم ذكر البيهقي بسنده (عن علي انه جهر بالبسملة) \* قلت \* قد ورد عن عمرو على الاختفاء بالبسملة وآمين \* قال الطبري في تهذيب الآثار ابا كريب نا ابو بكر بن عياش عن ابي سعيد عن ابي وائل قال لم يكن عمرو على يجهر بالبسملة والله الرحمن الرحيم ولا بآمين وذكر صاحب الاستذكار عدم الجهر بالبسملة عن علي من طريقين ثم ذكر البيهقي من حديث ابن جرير (اخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم ان ابا بكر بن حفص اخبره ان انس بن مالك قال صلى معاوية الى آخره) \* قلت \* ذكر صاحب الاستذكار ان عبد الرزاق ذكره عن ابن جرير فلم يذكرنا وسعد الله بن عثمان بن خثيم قال ابن الجوزي في كتابه قال يحيى احادته ليست بشيء ثم ان ابن خثيم اضطربت روايته لهذا الحديث فاخرجه البيهقي من حديث ابن جرير عن ابن خثيم عن ابي بكر بن حفص عن انس ثم اخرجه من حديث الثاقل عن ابراهيم الاسدي ويحيى بن سليم عن ابن خثيم عن اسمعيل بن عبيد عن ابيه عن معاوية \* ثم قال البيهقي (قاله الثاني احسب هذا الاسناد احفظ من الاول) \* قال ابن الاثير في شرح مسند الشافعي لان اثنين رواه عن ابن خثيم \* قلت \* الاثنان متكلم فيهما اما الاسلمي فكشوف الحال واما يحيى بن سليم الطائفي فقد قال البيهقي في باب من كره اكل الطائي كثير الوهم سيئ الخلق فظهر بهذا ان حديث ابن جرير استاده احفظ لانه اجل منها واحفظ بلا شك \* ثم اخرج البيهقي قول ابن عباس (ان الشيطان استقر من اهل القرآن اعظم آية في القرآن سم الله الرحمن الرحيم) \* قلت \* هذا الاثر موضعه قوله فيما مضى (باب الدليل على ان ما جمعه مصاحف الصحابة كقوله تبارك وتعالى بسم الله الرحمن الرحيم في نواتج السور وسورة من جملته) وفي الاستذكار في قول ابن عباس دليل على ان العمل كان عندهم ترك البسملة ثم ان احادث هذا الباب وغالب ما فيه من الآثار افعال لا تدل على وجوب البسملة وان الصلة لا تجزى بدونها كما يقوله الثاني \*

\* قال البيهقي \* باب من قال لا يجهر بها \*

استند فيه (عن قتادة عن انس انه عليه السلام واما بكر وعمر كانوا يفتخرون القراءة بالنداء رب العالمين) \* ثم ذكر (عن جماعة منهم روه عن قتادة كذا منهم سعيد بن ابي عروبة) \* قلت \* رواه النسائي من طريق ابن ابي عروبة بغير هذا اللفظ فقال ناعبد الله بن سعيد حدثني عتبة هو ابن خالد ناشئة

وابن أبي عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم واني بكر وعمر وعثمان  
 فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم \* ثم ذكر ان ثابتا رواه عن انس كذلك \* قلت \* ذكر صاحب  
 الاستذكار عن ثابت عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف ابني بكر وعمر فلم اسمع احدا  
 منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم \* ثم ذكر البيهقي عن الشافعي (انه قال في قوله يفتتحون القراءة بالحمد لله  
 رب العالمين يعني يبدؤن بقراءة ام القرآن قبل ما يقرأ بعدهوا والله اعلم ولا يعني انهم يتركون بسم الله الرحمن  
 الرحيم ) \* قلت في شرح العمدة هذا ليس بقوى لانه ان اجري مجرى الحكاية فهذا يقتضي البداءة بهذا اللفظ  
 بعينه فلا يكون قبله غيره لان ذلك الغير هو المفتتح به وان جعل اسمها سورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجموع اعني  
 الحمد لله رب العالمين بل تسمى بالحمد فلو كان لفظ الرواية كان يفتح بالحمد لقوي هذا فانه يدل حينئذ على  
 الانتتاح بالسورة التي بالسملة بعضها عند هذا المثل لهذا الحديث \* ثم ذكر البيهقي حديث عثمان بن غياث  
 عن ابني نعمة الحنفى عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم واني بكر وعمر  
 فاسمعت احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ( ثم قال (وكذلك رواه الجريري عن ابني نعمة وزاد في  
 متنه عثمان الا انه قال فلم اسمع احدا منهم جهر بها ) \* قلت \* اخرج الترمذي هذا الحديث وحسنه من طريق  
 الجريري موافقا لابن غياث ولفظه فلم اسمع احدا منهم يقولها فلا تقلها اذا انت صليت فقل الحمد لله  
 رب العالمين واخرجه ابن ماجة ايضا عن الجريري كذلك ولفظه فلم اسمع رجلا منهم يقوله وهذا يخالف لما عناه  
 البيهقي في الجريري ولذا خالف البيهقي في كتاب المعرفة ما ذكره في هذا الكتاب فقال وروى الشافعي  
 في مسنن حرمله عن عبد الله بن عبد الوهاب بن عبد الحميد عن ابي بصير فذكره بسنده ولفظه فذكرنا يفتتحون بالحمد لله  
 رب العالمين \* ثم قال البيهقي (وابو نعمة لم يفتح به الشبان ) \* قلت \* ذكر صاحب الميزان انه صدوق تكلم فيه  
 بلا حجة وثقة ابن معين وتحسن الترمذي للحديث كما تقدم دليل على ذلك فلا يضره كون الشينين لم يعتبهما كما  
 تقدم غير مرة ولئن كان هذا عملة ابن عبد الله بن مغفل لم يعتبهما ابسا لئلا يضره ان يذكر الاخر كما فعل في كتاب  
 المعرفة فقال وابن عبد الله بن مغفل وابو نعمة لم يفتح بهما صاحبها الصحيح \*

\* قال \* في باب لا يجز به قراءته في نفسه ادا لم ينطق به لسانه

ذكر فيه حديث خباب انه سئل اكان عليه السلام يقرأ في الظهور والعصر فقال نعم فقل باي شيء كنتم تعرفون  
 ذلك قال باضطراب لحيه ( ثم قال ( وفيه دليل على انه لا بد من ان يجرك لانه بالقراءة \* لا يدل

على ذلك لانه مجرد فعل وهو لا يدل على الوجوب \*

\* قال \*

باب جهر الامام بالتأمين

ذكر فيه حديث ابي هريرة (اذا امن الامام فأمنا) \* قلت \* ذكر ذلك شارح العمدة انه يدل على ان الامام يؤمن ثم قال دلالة على الجهر اضعف من دلالة على نفس التأمين قليلا لانه قد يدل على تأمين الامام من غير جهر ثم ذكر البيهقي حديث الزهري (كان عليه السلام اذا فرغ من قراءة ام القرآن رفع صوته فقال آمين ثم ذكر من المداور قطني) انه حسن اسناده \* قلت \* فيه يحيى بن عثمان قال ابن ابي حاتم تكلوا فيه وفي الكاشف للذهبي له ما ينكر فيه وشيخه اسحاق الزبيدي قال ابو داود ليس بشئ وقال النسائي ليس بثقة وكذبه محمد بن عوف الطائي محدث حمص وقد قدمنافي باب الجهر باليسلمة ان عمرو عليا لم يكونا يجهران بآمين قال الطبري وروي ذلك عن ابن مسعود وروي عن النخعي والشعبي وابراهيم التيمي كانوا يخفون بآمين والصواب ان الخبرين بالجهر بها والخافة صحيحان وعمل بكل من فعله جماعة من العلماء وان كنت مختارا خفض الصوت بها اذ كان اكثر الصحابة والتابعين على ذلك \*

\* قال \*

باب الاختصار على بعض السورة

ذكر فيه حديث ابن جريج (سمعت محمد بن عباد اخبرني ابو سلمة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله ابن المسيب) الى آخره \* قلت \* في شرح مسلم للنووي قال الحفاظ قوله ابن العاص غلط والصواب حذفه وليس هذا عبد الله بن عمرو بن العاص الصحابي بل هو عبد الله بن عمرو الحجازي كذا ذكره البخاري في تاريخه وابن ابي حاتم وخلائق من الحفاظ المتقدمين والمتأخرين \*

\* قال \*

باب الاختصار على الفاتحة

ذكر فيه حديث (لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن) \* قلت \* فيه دلالة على تعينها لا على الاختصار عليها \* ثم ذكر حديثا من جهة عبد الوارث وعبد الملك بن الخطاب عن حنظلة السدوسي عن مكرمة عن ابن عباس \* ثم قال (ورواه غيره عن حنظلة عن شهر بن حوشب) \* قلت \* حنظلة هذا هو ابن عبد الله قال البيهقي في (باب معانقة الرجل الرجل) كان قد اختلط تركه يحيى القطان لا اختلاطه وضعفه احمد وقال منكر الحديث يحدث باعاجيب وقال ابن معين ليس بشئ تغير في آخر عمره) واما شهر فقد اساء البيهقي القول فيه في (باب مسح الاذنين بماء جديد) \*



باب رفع اليدين عند الركوع والرفع منه

\* قال \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (كان اذا دخل في الصلوة رفع يديه واذا ركع وبعد ما يرفع راسه من الركوع واذا قام من الركعتين) الحديث \* قلت \* عقد البيهقي هذا الباب على الرفع عند الركوع والرفع منه وفي هذا الحديث زيادة على ذلك وهي الرفع عند القيام من الركعتين وهي زيادة مقبولة ولم يقل بها امامه الشافعي فان لم خصمه من القول بزيادة الرفع عند الركوع والرفع منه لزمه مثله من القول بزيادة الرفع عند القيام من الركعتين واول راض سيرة ممن يسيرها هم ذكر حديث عبد الحميد بن جعفر (حدثني محمد بن عمرو بن عطاء سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من الصحابة فيهم ابو قتادة) الحديث \* قلت \* عبد الحميد مطعون في حديثه كذا قال يحيى بن سعيد وهو امام الناس في هذا الباب وقال الطحاوي لم يسمع محمد بن عمرو من ابي حميد ولا من ابي قتادة لان سنه لا يمتثل هذا لان ابا قتادة قتل مع علي وصلى عليه علي وكذا قال الهيثم ابن عدي وقال ابن عبد البر هو الصحيح وفي الكمال وقيل توفي بالكوفة سنة ثمان وثلاثين ولهذا قال ابن حزم ولعله وهم فيه يعني عبد الحميد وايضا قد اضطرب سند هذا الحديث ومنته فرواه العطاء بن خالد فادخل بين محمد بن عمرو وبين النفر من الصحابة رجلا مجهولا والعطاء وثقه ابن معين وفي رواية قال صالح وفي رواية ليس به باس وقال احمد من اهل مكة ثقة صحيح الحديث ذكر ذلك صاحب الكمال ويدل على ان بينهما واسطة ان اباحاتم بن حبان اخرج هذا الحديث في صحيحه من طريق عيسى بن عبد الله عن محمد ابن عمرو عن عباس بن سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه ابوه وابوه برة وابو اسيد وابو حميد الساعدي الحديث وذكر المزي ومحمد بن طاهر المقدسي في اطرافهما ان ابا داود اخرج من هذا الطريق واخرجه البيهقي في باب السجود على اليدين والركبتين من طريق الحسن بن الحر (حدثني عيسى بن عبد الله بن مالك عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بني مالك عن عياش او عباس بن سهل) الحديث \* ثم قال (وروى عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الله عن العباس بن سهل عن ابي حميد) لم يذكر محمد في اسناده وقال البيهقي في باب القعود على الرجل اليسرى بين السجدتين (وقد قيل في اسناده عن عيسى بن عبد الله سمعه من عباس بن سهل انه حضر اباحيد) ثم في رواية عبد الحميد ايضا انه رفع عند القيام من الركعتين وقد تقدم انه يلزم الشافعي وفيها ايضا التورث في الجلسة الثانية وفي رواية عباس بن سهل التي ذكرها البيهقي بعد هذه الرواية خلاف هذه ولنظها حتى فرغ ثم جلس فاقترب رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته فظهر بهذا ان الحديث مضطرب

الاسناد والمثلين ثم قال البيهقي (انا ابو عبد الله قال الصنفار قال قال محمد بن اسمعيل السلمي صليت خلف محمد بن الفضل) الى آخره ثم قال (رواه ثقات) \* قلت \* السلمي تكلم فيه ابو حاتم قال الدارقطني وقال ابن ابي حاتم تكلموا فيه ومحمد بن الفضل عارم تميز واختلط بآخره وقال ابن حبان تميز حتى كان لا يدرى ما يحدث به فوقع في حديثه المناكير الكثيرة فيجب التنقيب عن حديثه فيما رواه المتأخرون فاذا لم يعلم هذا من هذا ترك الكل ولا يحتج بشئ منها انتهى كلامه ثم لوسلما ان رواه ثقات فلا بد من الاتصال والصنفار لم يصرح بالتحديث عن السلمي \* ثم خرج البيهقي (عن شعبة عن الحكم رايت طاووساً يكبر فرغم يديه حذو منكبيه عند التكبير وعند ركوعه وعند رفعه راسه من الركوع فسألت رجلاً من اصحابه فقال انه يحدث به عن ابن عمر عن عمر عن النبي عليه السلام) ثم قال (قال ابو عبد الله الحافظ للحديثان كلاهما محققان ابن عمر عن عمر عن النبي عليه السلام وابن عمر عن النبي عليه السلام فان ابن عمر راى النبي عليه السلام فعله وراى ابا عبد الله فعله ورواه) \* قلت \* في الامام كذا رواه آدم وابن عبد الجبار المروزي عن شعبة ووهانبيه والمحموظ عن ابن عمر عن النبي عليه السلام وهذه الرواية ترجع الى مجهول وهو الرجل الذي من اصحاب طاووس حدث الحكم فان كانت قد رويت من وجه آخر على هذا الوجه عن عمرو الافالمجهول لا تقوم به حجة وفي علل الخلال عن احمد بن اصرم سألت ابا عبد الله يعني عن هذا الحديث فقال من يقول هذا عن شعبة قلت ارم المسفلاني قال ليس هذا بشئ اتماه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي الخلافات للبيهقي ورواه محمد بن جعفر غندر عن شعبة ولم يذكر في اسناده عمر \* ثم اخرج البيهقي من حديث ابن ابي الزناد (عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاخرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي) الحديث \* قلت \* ابن ابي الزناد هو عبد الرحمن قال ابن حنبل مضطرب الحديث وقال هو ابو حاتم لا ينبغي به وقال عمرو بن علي تركه ابن مهدي ثم في هذا الحديث ايضاً زيادة وهي الرفع عند القيام من المسجد فيلزم ايضاً الشافعي ان يقول به على تعدد يرصحة الحديث وهو لا يرى ذلك وقد روى البيهقي هذا الحديث فيامضي في باب افتتاح الصلوة بعد التكبير وذكره رواية ابن جرير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخرج عند الركوع والرفع منه ولا نسبة بين ابن جرير وابن ابي الزناد وعزى البيهقي في ذلك الى مسلم انه اخرج حديث الماجشون عن الاعرج بسنده هذا وليس فيه ايضاً الرفع عند الركوع والرفع منه قال الطحاوي وصح عن علي رضي الله عنه ترك الرفع في غير التكبير الاولى فاستحال ان يفعل ذلك بعد النبي عليه السلام الا بعد

ثبتت في الحديث عنه والبيهقي قد ذكر ذلك عن علي في الباب الذي بعد هذا الباب ثم ذكر عن البخاري قال درويش سبعة عشر من الصحابة انهم كانوا يرفعون ايديهم بعد الركوع وذكر منهم ابن عمر \* قلت \* قد روى عنه خلاف ذلك \* قال ابن ابي شيبة في المصنف ثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتتح وهذا سند صحيح \* قال البيهقي (وقد رويناه عن عمرو بن علي) \* قلت \* قد تقدم تصحيح الطحاوي عن علي خلاف ذلك وقاله ابن ابي شيبة في المصنف ثنا يحيى بن آدم عن حسن ابن عياش عن عبد الملك بن النضر عن الزبير بن عدي عن ابراهيم بن الاسود قال صليت مع عمر فلم يرفع يديه في شيء من صلواته الا حين افتتح الصلوة ورأيت الشعبي وابراهيم وابا اسحاق لا يرفعون ايديهم الا حين يفتتحون الصلوة وهذا السند ايضا صحيح على شرط مسلم وعبد الملك هو ابن سعيد بن عثمان بن النضر وقال الطحاوي ثبت ذلك عن عمر \* قال البيهقي (وقد رويناه عن ابن الزبير ومالك بن انس) \* قلت \* العادة انه اذا اطلق ابن الزبير فالمراد به عباده وقد ذكره البيهقي فيما تقدم فهذا تكرار بلا فائدة ورواية ابن القاسم عن مالك انه لا يرفع الا في التكبيرة الاولى وقال ابو عمر بن عبد البر وانا لا ارفع الا عند الافتتاح على رواية ابن القاسم وفي شرح مسلم للقرطبي هو مشهور مذهب مالك وفي قواعد ابن رشد هو مذهب مالك لموافقة العمل له \*

\* قال \* باب من لم يذكر الرفع الا عند الافتتاح

ذكر فيه حديث ابن عيينة (عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه \* قال سفيان ثم قدمت الكوفة فسمعت يحدث بهذا رزاديه ثم لا يعود فظننت انهم لقنوه) ثم حكى البيهقي (عن الدارمي انه قال ويحقق قول ابن عيينة ان الثوري وزهيرا وهشيا وغيرهم من اهل العلم لم يجزوا بها افتحاجها من سمع منه بآخرة) \* قلت \* يعارض هذا قول ابن عدي في الكامل رواه هشيم وشريك وجماعة معها عن يزيد باسنادهم وقالوا فيه ثم لم يعد وآخرجه الدارقطني كذلك من رواية اسمعيل بن زكريا عن يزيد وخرجه البيهقي في الخلافيات من طريق النضر بن شميل عن اسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق عن يزيد \* ثم ذكر البيهقي الحديث من وجه اخر وفيه (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا اراد ان يركع واذا رفع راسه من الركوع \* قال سفيان فلما قدمت الكوفة سمعته يقول يرفع يديه اذا افتتح ثم لا يعود فظننت انهم لقنوه) \* قلت \* لم يرو هذا المتن

بهذه الزيادة غير ابراهيم بن يشار كذا حكاه صاحب الامام عن الحاكم وابن يشار قال فيه انسابى ليس بالقوى  
 وذهمه احمد ما شد بدا وقال ابن معين ليس بشئ لم يكن يكتب عند سفيان وما رايت في هذه فلقا قط وكان  
 يلى على الناس ملما بقله سفيان \* ثم حكى البيهقي (عن الله ارمى انه قال لم يرو هذا الحديث عن عبد الرحمن بن  
 ابي ليلى احد اقوى من يزيد) \* قلت \* ذكر البيهقي فيما تقدم (انه روي ايضا من جهة عيسى بن ابي ليلى وقيل عن  
 الحكم هو ابن عيسى كلاهما عن عبد الرحمن بن ابي ليلى) واخرجه ابو داود من جهة عيسى والحكم وعيسى  
 اقوى من يزيد بلا شك \* ثم ذكر البيهقي من طريق الثوري (عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود  
 عن علقمة عن ابن مسعود حديث فلم يرفع يده الا مرة واحدة) \* قلت \* اعترضوا عليه من ثلاثة اوجه  
 \* احدها \* ان ابن المبارك قال لم يثبت عندي \* الثاني \* ان المنذري ذكر قول ابن المبارك ثم قال وقال  
 غيره لم يسمع عبد الرحمن عن علقمة \* الثالث \* قال الحاكم عاصم لم يخرج حديثه في الصحيحين والجواب عن الثلاثة ان  
 عدم ثبوته عند ابن المبارك معارض ثبوته عند غيره فان ابن حزم صححه في المحلى وحسنه الترمذي وقال  
 به يقول غير واحد من اهل العلم من الصحابة والتابعين وهو قول سفيان واهل الكوفة وقال الطحاوي وهذا  
 مما لا اختلاف عن ابن مسعود فيه وقال صاحب الامام ما سئل عن عدم ثبوته عند ابن المبارك لا يمنع من  
 اعتبار حال رجاله ومداره على عاصم وسياق امره وعبد الرحمن بن الاسود تابعي اخرج له مسلم في مواضع  
 من كتابه وثقة ابن معين وعلقمة لا يسأل عنه لشهرته والاتفاق على الاحتجاج به وقول المنذري وقال غيره  
 لم يسمع عبد الرحمن من علقمة عجيب فانه تعليل يقول رجل مجهول شهد على النفي مع ابن ابي حاتم لم يذكرني  
 كتابه في المراسيل ان رواية علقمة مرسلة ولو كانت كذلك لكان من شرطه ذكرها وقال في كتاب الجرح  
 والتعديل روي عن علقمة ولم يذكره مرسل وقال ابن حبان في كتاب الثقات كان سنة سن ابراهيم  
 النخعي فما المانع من سماعه من علقمة مع الاتفاق على سماع النخعي منه وبعد هذا فقد صرح ابو بكر الخطيب في كتاب  
 المتفق والمفترق انه سمع من علقمة وقول الحاكم عاصم لم يخرج حديثه في الصحيحين ان اراد هذا الحديث  
 فليس ذلك بعللة اذ لو كان علة لفسد عليه كتابه المستدرک ولن اراد لم يخرج له حديث في الصحيح فذلك  
 اولايه بعللة اذ ليس شرط الصحيحين التخرج عن كل عدل وقد اخرج هو في المستدرک عن جماعة لم يخرج  
 لم في الصحيح وثانيا ليس الامر كذلك فقد خرج له مسلم في غير موضع والحاصل ان رجال هذا الحديث على  
 شرط مسلم \* ثم ذكر البيهقي حديث ابن مسعود في التطبيق وتكلم بعده بكلام فيه تسف كثير ورد لحديث



ابن مسعود في الاقتصار على الرفع مرة بمرد احتمال بعيد ولا يلزم من نسخ التطبيق نسخ الاقتصار على الرفع في التكبيرة الاولى وقد جاء لحديثه هذا شاهد جيد وهو ما اخرجه البيهقي من حديث محمد بن جابر عن حماد ابن ابي سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند افتتاح الصلوة ثم حكى (عن الدارقطني انه قال تفرد به محمد بن جابر وكان ضعيفا وغير حماد يرويه عن ابراهيم مرسلان عن عبد الله بن فعله غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب) \* قلت \* ذكر ابن عدي ان اسحاق يعني ابن ابي اسرائيل كان يفضل محمد بن جابر على جماعة شيوخهم افضل منه واثق وقد روى عنه من الكبار مثل ايوب وابن عون وهشام بن حسان والسفيانين وشعبة وغيرهم ولولا انه في ذلك المثل لم يرو عنه مثل هؤلاء الذين هود ونهم وقد خالف في احاديث ومع ما تكلم فيه من تكلم يكتب حديثه وقال الفلاس صدوق وادخله ابن حبان في الثقات وحماد بن ابي سليمان روى له الجماعة الا البخاري ووثقه يحيى القطان واحمد بن عبد الله العملي وقال شعبة كان صدوق اللسان واذا تعارض الوصل مع الارسال والرفع مع الوقف فالحكم عند اكثرهم للواصل والرافع لانها اذا زيادة الثقة مقبولة \* ثم خرج (البيهقي عن ابي بكر النهشلي عن عاصم بن كليب عن ابيه عن علي انه كان يرفع يديه في التكبيرة الاولى من الصلوة ثم لا يرفع في شيء منها) ثم قال (قال الدارمي فهذا روى من هذا الطريق الواهي وقد روى الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه من الركوع فليس الظن بعلي انه يختار فعله على فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولكن ليس ابو بكر النهشلي ممن يخبر بوابته او تثبت به سنة لم يأت بها غيره) \* قلت \* كيف يكون هذا الطريق واهابورجاله ثقات فقد رواه عن النهشلي جماعة من الثقات ابن مهدي واحمد بن يونس وغيرهما واخرجه ابن ابي سنية في المصنف عن وكيع عن النهشلي والنهشلي اخرج له مسلم والترمذي والنسائي وزيهري ووثقه ابن حنبل وابن معين وقال ابو حاتم شيخ صالح يكتب حديثه ذكره ابن ابي حاتم وقال الذهبي في كتابه رجل صالح تكلم فيه ابن حبان بلا وجه وعاصم تقدم ذكره وابوه كليب بن شهاب اخرج له ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال محمد بن سعد كان ثقة في بني قنافة ورأيهم يستحسنون حديثه ويحبون به وقال الطحاوي في كتابه المسمى بالرد على الكرابيسي الصحيح ما كان عليه على بعد النبي صلى الله عليه وسلم ترك الرفع في شيء من الصلوة غير التكبيرة الاولى فكيف يكون هذا الطريق واهابيل الذي روى من الطريق الواهي هو ما رواه ابن ابي رافع عن علي

لان في سنده عبد الرحمن بن ابي الزناد وقد تقدم ذكره في الباب السابق وقوله فليس الظن بلي الى آخره لخصمه  
 ان يعكسه ويجعل فعله بعد النبي عليه السلام دليلا على نسخ ما تقدم اذ لا يظن به انه يخالف فعله عليه السلام  
 الا بعد ثبوت نسخه عنده وبالجملة ليس هذا نظر المحدث \* ثم حكى البيهقي ( عن الشافعي انه قال ولا يثبت  
 عن علي وابن مسعود يعني انهما كانا لا يرفعان ايديهما الا في تكبيرة الافتتاح ) \* قلت \* قد تقدم تصحيح الطحاوي  
 ذلك عن علي والسند بذلك صحيح كما مر والمثبت مقدم على النافي وقال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا وكيع  
 عن مسعر عن ابي معشر اظنه زياد بن كليب التميمي عن ابراهيم عن عبد الله انه كان يرفع يديه في اول ما يفتتح ثم  
 لا يرفعهما وهذا سند صحيح وقال ايضا ثاو كيع وابو اسامة عن شعبة عن ابي اسحاق قال كان اصحاب عبد الله  
 واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلوة قال وكيع ثم لا يعودون وهذا ايضا سند صحيح جليل  
 ففي اتفاق اصحابهما على ذلك ما يدل على ان مذهبهما كان كذلك وقول الشافعي بعد ذلك وانما رواه  
 عاصم بن كليب عن ابيه عن علي دليل على ثبوت ذلك عن علي لان عاصما واباه ثقتان كما تقدم  
 ثم ذكر البيهقي ( ان عمرو بن مرة حدث ابراهيم عن علقمة بن وائل عن ابيه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
 يرفع يديه حين يفتتح الصلوة واذا ركع فقال ابراهيم ما راي اياه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ذلك  
 اليوم الواحد فحفظ ذلك وعبد الله لم يحفظ ذلك منه انما رفع اليدين عند افتتاح الصلوة ) ثم قال وقال  
 ابو بكر بن اسحاق الفقيه هذه لغة لاتسوى سماعها لان رفع اليدين قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن  
 الخلفاء الراشدين ثم عن الصحابة والتابعين وليس في نسيان عبد الله بن مسعود رفع اليدين ما يوجب ان  
 هؤلاء الصحابة لم يروا النبي عليه السلام رفع يديه فدنسى ابن مسعود من القرآن ما لم يختلف المسلمون  
 بعد وبي الموزنان ونسي ما اتفق العلماء كلهم على نسخه وتركه من التطبيق ونسي كيفية قيام اثنين خلف  
 الامام وذي ما لم تختلف العلماء فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح في يوم الثمري وقتها ونسي كيفية جمع  
 النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة ونسي ما لم يختلف فيه من وضع المرفق والساعد على الارض في السجود  
 ونسي كيف كان يقرأ النبي صلى الله عليه وسلم وما خلق الذكر والانثى واذا اجاز على ابن مسعود ان ينسى مثل  
 هذا في الصلوة كيف لا يجوز مثله في رفع اليدين \* قلت \* قوله لا تسوى لفظة عامة والصواب ان  
 يقال لا تساوى وفي الصحاح الزاء هذا الشيء لا يساوى كذا ولم تعرف لا يسوى كذا وهذا لا يساويه اي  
 لا يماذله وقوله ثم عن الخلفاء الراشدين ممنوع اذ قد صح عن عمرو بن عبد الله رضي الله عنه خلاف ذلك كما تقدم

والذي روي عن عمر في الرفع في الركوع والرفع منه ذكر البيهقي سنده وفيه من هو مستضعف ولهذا قال البيهقي في الباب السابق (وروي عنه عن أبي بكر وعمر) وذكر جماعة ولم يذكره بلفظ الصحة كما فعل ابن اسحاق ولم يجد احد اذكر عثمان رضي الله عنه في جملة من كان يرفع يديه في الركوع والرفع منه وقوله ثم عن الصحابة والتابعين تساهل فان في الصحابة من قصر الرفع على تكبيرة الافتتاح كما تقدم وكذا جماعة من التابعين منهم الاسود وعلقمة وابراهيم وخيثمة وقيس بن ابي حازم والشعبي وابو اسحاق وغيرهم روى ذلك كله ابن ابي شيبة في مصنفه باسناد جيدة وروي ذلك ايضا بسند صحيح عن اصحاب علي وعبد الله ونا هيك بهر وقد ذكرنا أكثر ذلك فيما تقدم وقوله وليس في نسابة عبد الله الى آخره دعوى لادليل عليها ولا طريق الى معرفة ان ابن مسعود علم ذلك ثم نسيه والادب في هذه الصورة التي نسيه فيها الى التسيان ان يقال لم يبلغه كما فعل غيره من العلماء وقوله ونسي كيفية قيام اثنين خلف الامام اراد به ماروي انه صلى بالاسود وعلقمة فجعلهما عن يمينه ويساره وقد اعتذر ابن سيرين عن ذلك بان المسجد كان ضيقا ذكره البيهقي فيما بعد في باب المأموم يخالف السنة في الموقف وقوله ونسي انه عليه السلام صلى الصبح في يوم النحر في وقتها ليس بعيدا في صحيح البخاري وغيره عن ابن مسعود انه عليه السلام صلى الصبح يومئذ بنفس فأنسي انه صلاها في وقتها بل اراد انه صلاها في غير وقتها المعناد وهو الاسفار وقد تبين ذلك بما في صحيح البخاري من حديثه فلما كان حين يطلع النحر قال ان النبي عليه السلام كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان في هذا اليوم قال عبد الله ما صلاتان تحولان عن وقتها صلوة المغرب بعد ما باقي الناس والنحر حين يتزغ النحر وقوله نسي ما لم يختلف العلماء فيه من وضع المرفق والساعد الى آخره اراد بذلك ماروي عن ابن مسعود انه قال هينت عظام ابن آدم للسجود فاسجدوا حتى بالمرافق الا ان عبارة ابن اسحاق ركيكة والصواب ان يقال من كراهية وضع المرفق والساعد وفي المختص لابن جني قرا والذكر والاثنى بغزير النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وابن مسعود وابن عباس وفي الصحيحين ان ابا الدرداء قال والله لقد اقرأنا نهارا رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت ان ابن مسعود لم ينفرد بذلك ولا نسلم انه نسي كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرئها وانما سمعها على وجه آخر فادى كما سمع ثم ذكر البيهقي عن وكيع انه رأى ابا حنيفة يصلي الى جنبه ابن المبارك الى آخره قلت في سند هذه الحكاية جماعة تحتاج الى النظر في امرهم ثم ذكر عن محمد بن سعيد الطبري ثاسليمان بن داود الشاذكوني سمعت سفيا بن عيينة يقول

اجتمع الاوزاعي والثوري (بنى) الى آخره \* قلت \* محمد بن سعيد هذا من هو والشاذكوني قال الرازي ليس بشي متروك الحديث وقال البخاري هو عندي اضعف من كل ضعيف وقال ابن معين ليس بشي وقال مرة كان يكذب ويضع الحديث \*

\* قال \* **باب صفة الركوع**

ذكر فيه حديثا عن الحذري \* قلت \* في سنده ابوسفيان طريف السعدي \* قال البيهقي في باب الماء الكثير لا يفسح الم يغير (ليس بالقوي) وقد ذكرنا هناك من اقوال علماء هذا الشأن فيه ما هو الغش من هذا وفي متن الحديث وفي كل ركعتين تسليمة وهو متروك وفيه ايضا ولا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وغيرها فريضة او غيرها وهو متروك ايضا \* قال ابوبكر الرازي لا خلاف بين العلماء في جواز الصلوة مع الفاتحة وحدها \*

\* قال \* **باب القول في الركوع**

ذكر فيه حديث جعفر بن محمد (عن ابيه قال جاءت الخطاية فقالت يا رسول الله) ثم قال (وهذا ايضا من سئل) \* قلت \* محمد بن علي الباقر تابعي وقد تقدم غير مرة ان من ادرك شخصاً فروى عنه كان متصلاً عند الجمهور باي لفظ كانت الرواية وقد تقدم ايضا ان جهالة الصحابة لا تنصر \*

\* قال \* **باب الطائفة في الركوع**

ذكر فيه حديث ثامن طريق الوليد بن مسلم (ثاشبة بن الاحنف) الى آخره \* قلت \* ذكر صاحب الكمال ان دحبا قال لم يسمع الوليد بن مسلم من حديث شعبة بن الاحنف شيئا ثم ان هذا الحديث غير مطابق للباب اذ قوله عليه السلام يصلي ولا يركع نصريح بترك الركوع وليس ذلك من باب ترك الطائفة \*

\* قال \* **باب يركع بركوع الامام ويرفع برفعه**

ذكر في آخره حديث (ابي قد بدت ولا تسبقوني بالركوع والسجود) ثم قال (اختار ابو عبيد بدت بالتشديد ونصب الدال يعني كبرت ومن قال برفع الدال فانه اراد كثرة اللطم) قلت \* في مجمع الفرائد للفايزي وروى هشيم وكان فيها قال الحان بدت \* قال ابو عبيد ليس له معنى ههنا لانه ليس بكثرة اللطم من صفته عليه السلام لان من نمته انه كان رجلا بين الرجلين في جسمه ولحمه وكذا في التريين للهروي بمناه \*

### باب وضع الركبتين قبل الدين

\* قال \*

ذكر فيه حديث شريك (عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر) ثم ذكره من طريق هام (عن محمد بن حمادة عن عبد الجبار عن ابيه وائل) ومن طريقه (عن شقيق ثنا عاصم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم قال (هذا حديث يمد في افراد شريك القاضي وانما نابه هام من هذا الوجه مرسلًا) قلت \* ذكر الدارقطني حديث شريك ثم قال ولم يحدث به عن عاصم غير شريك وهذه العبارة هي الصحيحة \*

### باب من قال يضع يديه قبل ركبته

\* قال \*

ذكر فيه حديث (محمد بن عبدالله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة) ويضع يديه ثم ركبته ثم ذكر حديث (عبد الله بن سعيد عن جده عن ابي هريرة فليبدأ بركبته قبل يديه) ثم ضعف عبدالله بن سعيد ثم قال (والذي يعارضه يتفرد به محمد بن عبدالله) \* قلت \* وثقه النسائي وقول البخاري لا يتابع على حديثه ليس بصريح في الجرح فلا يعارض توثيق النسائي \* ثم قال البيهقي (والدراوردي فيه اسناد آخر ولا اراده الاوها) ثم اخرجه من حديثه (عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر كان يضع يديه قبل ركبته وقال كان عليه السلام يفضله) ثم علله (بان المشهور عن ابن عمر انه قال اذا اسجد احكم فليضع يديه فارفع فليرفعهما) الى آخره \* قلت \* حديث ابن عمر المذكور ولا اخرجه ابن خزيمة في صحيحه وماعلله به البيهقي من حديثه المذكور ثانياً فيه نظر لان كلا منها منفصل عن الآخر وحديث ابي هريرة المذكور اولاد لانه قوية وقد تأيد بحديث ابن عمر فيمكن ترجيحه على حديث وائل لان دلالة فعلية على ما هو الارجح عند الاصوليين ولهذا قال النووي في شرح المذهب لا يظهر لي الآن ترجيح احد المذهبين من حيث السنة \*

### باب الكشف عن الجبهة في السجود

\* قال \*

(قدمضى حديث ابن عباس ورفاعة في السجود على الجبهة) \* قلت \* الامر بالسجود حاصل وان حال بين الجبهة وبين الارض حائل متصل كما لو كان منفصلاً وتمكين الجبهة في حديث رفاعة متروك بالاتفاق بالحائل المنفصل \* ثم ذكر البيهقي حديث خباب (شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا في جباها واكفنا فلم يشكنا) \* قلت \* كرره في باب السجود على الكفين ومن كشف عنها في السجود \* قلت \* والشكوى انما كانت من التعميل لا من مباشرة الارض بالجاء والاكف وربما استدل على ذلك بان الحديث مخرج في صحيح مسلم والنسائي من غير ذكر للجاء والاكف وذكر مسلم في آخره قال زهير قلت لابي اسما في

أبي الظهر قال نعم قلت أفي تعميلا قال نعم وقد ذكر البيهقي ذلك فيأمر في باب ما روي في التحليل بها يعني الظاهر  
 \* قال \* **باب من بسط ثوبا يسجد عليه**

ذكر فيه حديث انس (كنا اذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يستطع احدا ان يركع جبهته من الارض  
 من شدة الحر طريح ثوبه ثم سجد عليه) ثم قال (يحتمل ان يكون المراد به ثوبا منفصلا عنه) \* قلت \* هذا  
 احتمال ضعيف اذا كان الغالب من عالم قلة الثياب وانه ليس لاحد من الاثوبه المتصل به ولهذا قال صلى الله  
 عليه وسلم اولئككم ثوبان وذكر ابو داود حديث انس في سنته ولفظه بسط ثوبه فسجد عليه وقال الخطابي  
 اختلف الناس في هذا فذهب عامة الفقهاء الى جوازه مالك والاوزاعي واصحاب الرأي واحمد واسحاق  
 وقال الشافعي لا يجوز \* ثم ذكر البيهقي قول الحسن (كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجدون  
 وايدعيهم في ثيابهم ويسجد الرجل منهم على عمامته) \* ثم قال (يحتمل ان يكون اراد يسجد على عمامته وجبهته  
 \* قلت \* هذه زيادة من غير دليل الا ذكر للبيعة \*

\* قال \* **باب السجود على الكفين ومن كشف عنهما في السجود**

(قدم في السجود على الكفين حديث ابن عباس والعباس) \* قلت \* من سجد وبداه في ركعته يصدق عليه  
 انه يسجد على يديه \* ثم ذكر البيهقي حديث وهيب عن ابن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن  
 ابيه امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضع الكفين ونصب القدمين) \* قلت \* روى يحيى بن سعيد القطان  
 وغير واحد عن ابن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن عامرته عليه السلام امر بوضع الكفين ونصب القدمين  
 مرسل وهذا صحيح من حديث وهيب ذكره الترمذي \*

\* قال \* **باب من سجد على ماني ثوبه**

(قدم في قول الحسن كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره ثم ذكر اثره) \* قلت \* ذكر ابن ابي  
 شيبة عن حماد والاسود والحسن وسعيد بن جبير وعلقمة ومسروق وابراهيم انهم كانوا يسجدون وايدعيهم  
 في ثيابهم ورائسهم ثم قال (وقد روي فيه ايضا حديث مسند في اسناده بعض الضعف) ثم ذكره من حديث  
 (ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت عن ابيه) \* قلت \* ابراهيم هو ابن ابي حبيبة قال البخاري  
 منكر الحديث وقال الدارقطني متروك وعبد الله مجهول الحال كذا قال ابن القطان وابوه عبد الرحمن  
 ادخله البخاري في كتاب الضعفاء وقال البيهقي في باب التكبير في الحديث اربعا (ضمه)

ابن معين) فكيف يقول البيهقي في استاده بعض الضعف بل هو اسناد ضعيف وذكره عبد الحق في احكامه  
ثم قال ولا يصح قاله البخاري \*

\* قال \*

\* باب ابن يضع يديه في السجود \*

ذكر فيه حديث الثوري (عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا سجد تكون يدها جذاء اذ فيه كذا رواه جماعة عن الثوري) ثم استند من حديث وكيع عن الثوري بسنده  
ولفظه (رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سجد ويديه قريبتين من اذنيه) ثم قال (وهذا  
اولى لموافقة رواية ابي حميد واصحابه ثم قال) انا ابو علي الروذ باري \* فذكره بسنده \* عن فليح حدثني  
عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد) الحديث وفيه (ثم سجد فامكن انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه  
ووضع كفيه حذو منكبيه) \* قلت \* بل الرواية الاولى والى من رواية وكيع لانت تلك رواية جماعة  
ولان في سند رواية وكيع حاجب بن احمد الطوسي \* قال الذهبي ضعفه الحاكم وغيره وفي سند رواية ابي حميد  
فليح بن سليمان وهو وان اخرجاله فقد ضعفه ابن معين وفي رواية قال ليس بالقوى ولا يحتج بحديثه وقال  
ابو حاتم والنسائي ليس بالقوى ولان الرواية الاولى رواها جماعة من الرواة عن عاصم على موافقة رواية  
الجماعة عن الثوري فاخرجه ابوداود والنسائي واللفظ للاول من حديث بشر بن المفضل عن عاصم ولفظه  
فاستقبل القبلة فكبر ورفع يديه حتى حاذتا اذنيه الى ان قال فلما سجد وضع راسه بذلك المنزل من يديه وقد ذكر  
ذلك البيهقي فيما مضى من هذا الباب واخرجه النسائي من حديث زائدة عن عاصم ولفظه ثم سجد فجعل  
كفيه حذاء اذنيه واخرجه ابوداود ايضا من هذا الطريق الا انه لم يذكر لفظه بل احاله على رواية بشر واخرجه  
النسائي ايضا من حديث ابن ادريس عن عاصم ولفظه فكبر ورفع يديه حتى رايت ابهاميه قريبا من اذنيه  
الى ان قال ثم كبر وسجد فكانت يدها من اذنيه على الموضع الذي استقبل بها الصلوة واخرجه البيهقي فيما بعد  
في باب ما روي في تحليق الوسطى بالاها من حديث خالد بن عبد الله عن عاصم ولفظه ( فلما سجد وضع  
يديه فسجد بينهما ) واخرجه الطبراني من حديث زهير عن عاصم ولفظه ثم سجد فوضع يديه حذاء اذنيه  
واخرجه ايضا من طريق بشر بن المفضل عن عاصم بمعنى ما تقدم ثم اخرجه من طريق عتبة بن سعيد الاسدي  
عن عاصم وقال فذكر نحو حديث بشر بن المفضل واخرجه ايضا من طريق غيلان بن جامع عن عاصم وقال فلما  
افتتح كبر ثم ذكر نحوه واخرجه ايضا من طريق ابي عوانة عن عاصم ولفظه ثم سجد فوضع راسه بين كفيه واخرجه

ايضا من طريق قيس بن الربيع عن حاصم ونظفه فلما سجد وضع جبينه بين كفيه ولان في الرواية الاولى موافقة لما أخرجه مسلم عن حديث علقمة بن وائل ومولى لهم عن وائل الحديث وفيه فلما سجد سجد بين كفيه \* وذكره البيهقي في مقدم من باب رفع اليدين في الركوع والرفع منه وفيها ايضا موافقة لرواية ابي اسحاق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه اخرجه الترمذي وقال حسن غريب وقال ابن ابي شيبة في المصنف ثنا ابو الاحوص عن عطاء بن السائب عن سالم البراء قال اتينا ابامسعود الأنصاري في بيته فقلنا علنا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل فلما سجد وضع كفيه قريبا من رأسه \* ثم ان رواية وكيع ويديه قريتين من اذنيه ليست بصريحة في وضع اليدين عند السجود بمجاء المتكئين فتدلى الوضع بمجاء الاذنين لكثرة الرواية بذلك والعجب من البيهقي كيف ترك ما هو نص في هذا الباب وهو ما ذكره في باب رفع اليدين عند الركوع والرفع منه من حديث عبد الواحد بن زياد ثنا حاصم عن ابيه عن وائل الحديث وفيه فلما اراد ان يركع رفع يديه حتى كاتناخذ ومنكيه ثم قال فلما اراد ان يرفع رفع يديه حتى كاتناخذ ومنكيه فلما سجد وضع يده من وجهه ذلك الموضع \*

\* قال \* **باب يبعا في مرققيه عن جنييه \***

ذكر فيه حديث ابن اكرم (انه كان مع ابيه بالتابع من غمرة) الحديث \* ثم قال قال يعني ابن سفيان هكذا قال يعني عبد الله بن مسلمة والصحيح غمرة الا انه اخطأ فيه كما اخطأ فيه ابن المبارك ايضا \* قلت \* رأيت في حاشية هذا الكتاب قال ابن الصلاح القاع الارض المستوية وغمرة بفتح النون وكسر الميم موضع عند مرفة وموضع آخر بقده وكان الذي اخطأ فيه قاله بالاء المثناة الا ان البيهقي قال في كتاب معرفة السنن كان يعقوب بن سفيان يذهب الى ان الصحيح غمرة الباء \* قال ابن الصلاح ينبغي ان يكون على هذا بكسر الميم ايضا وكانها الثمرة التي هي مباردة من هضبة لشق الطائف ما يلي السراة والله اعلم اكان يعقوب يكسر الميم او يفتحها \*

\* قال \* **باب التعمود بين السجدين على المقين \***

قال في آخره (فهذا الاتعاء المرخص فيه او المسنون على ما روينا عن ابن عباس وابن عمر) \* قلت \* سباني ان شاء الله تعالى في باب كيف القيام من الجلوس ايدل على ان ابن عمر كان يكره ذلك وانه انفصله لعدو وقال انها ليست بسنة الصلوة وان الفقهاء الاربعة كرهوه \* ثم ذكر البيهقي حديث النهي عن عقب الشيطان ثم قال (يتمثل ان يكون واردا في الجلوس للشهد الاخير) \* قلت \* لاحاجة الى تنقيده بالاخير \*



باب ما يقول بين السجدين

\* قال \*

ذكر فيه (عن ابن عباس كان عليه السلام ارفع راسه من السجدة قال رب اغفر لي) الحديث \* قلت \* في سنده كامل ابو العلاء جرحه ابن حبان ذكره الذهبي وقد اختلف عليه فروي عنه كذلك وذكر الترمذي ان بعضهم رواه عنه مرسل \*

باب كيف القيام من الجلوس

\* قال \*

ذكر فيه (من المغيرة بن حكيم انه رأى ابن عمر يرجع من السجدين من الصلوة على صدور قدميه فلما انصرف ذكرت ذلك له فقال انها ليست بسنة الصلوة وانما افعل ذلك من اجل اني اشتكى) \* قلت \* ذكره مالك في موطأ يحيى بن يحيى ولتظفر يرجع في سجدين وذكره ابو عمر في التمهيد ولتظفر يرجع في السجدين وحكى عن ابي عبيد ان اصحاب الحديث يعملون الاقامة ان يجعل اليته على عقيه بين السجدين وقال ايضا ما ملخصه اختلف العلماء في الانصراف على صدور القدمين بين السجدين فكرهه مالك وابو حنيفة والشافعي واصحابهم واحمد وابو عبيد ورأوه من الاقامة المنهي عنه وقال آخرون لا بأس به في الصلوة وصح عن ابن عمر انه لم يكن يقعي الا من اجل انه يشتكى وقال انها ليست بسنة الصلوة فدل على انه معدود من كرهه انتهى كلامه وظاهر قوله يرجع في السجدين يدل على الاقامة بينهما وانه كان لعذر ويرجع هذا بان الجلوس عند القيام اقرب الى حال المذور من القيام على صدور القدمين فلو كان المراد الانصراف بعد السجدين لكان جلوس ابن عمر لمذوره اولى من نصب القدمين وهو قد فعل بعكس هذا فدل على انه ليس المراد الانصراف من السجدين بل بينهما كما دل عليه لفظ الموطأ اذا المذور يختار الايسر كما اخرج به البخاري وصاحب الموطأ عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر انه كان يرى ابن عمر يتربع في الصلوة اذا جلس فقلته وانا يومئذ حدث السن فنهاني ابن عمر وقال انما سنة الصلوة ان تصب رجلك اليمنى وتنتي اليسرى فقلت انك تفعل ذلك فقال ان رجلي لاثملائي \*

باب من قال يرجع على صدور قدميه

\* قال \*

(روى خالد بن الياس وهو ضعيف عن صالح مولى التومة عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهض في الصلوة على صدور قدميه) ثم قال (وحدث مالك بن الحويرث اصح) ثم روى (عن عبد الرحمن بن يزيد قال رمت ابن مسعود فرائته ينهض على صدور قدميه ولا يجلس اذا صلى في اول ركعة

حين يقضى السجود) ثم قال (وهو عن ابن مسعود صحيح ومتابعة السنة الاولى) \* قلت \* ظاهر قوله (وحدث ابن الحوirth اصح) يقضى صحة حديث ابي هريرة ايضا وقصيفه لرواته باي ذلك واراد بالسنة الجلوس بعد السجدة الثانية كرواه ابن الحوirth ونحن لانسلم ان مانه ابن مسعود مخالف للسنة بل هو موافق لما تقدم روى ابو داود من حديث محمد بن عمرو بن مطاه عن عباس او عياش بن سهل انه كان في مجلس فيه ابوه فذكر الحديث وفيه ثم كبر فسجد ثم كبر فقام ولم يتورك فيحمل حديث ابن الحوirth على انه جلس لمذكر كان به كما روي انه عليه السلام قال لا تبادروني في بدنت وكما تزعم ابن عمر لكون رجالي لا تحملانه حتى لا يتضاد الحد يثان وقد اخرج البخاري حديث ابن الحوirth من جهة ايوب عن ابي قلابة ان ابن الحوirth قال لا صحابي الا انبشكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه وصلى صلاة عمرو بن سلمة شيخنا هذا قال ايوب وكان يفعل شيئا لم اركم فعلونه كان يتمدد في الثالثة او الرابعة وللطحاوي قال فرأيت عمرو بن سلمة يصنع شيئا لا اراكم تصنونه كان اذا رفع رأسه من السجدة الاولى والثالثة التي لا يقعد فيها استوى قاعدا ثم قام قال الطحاوي وقول ايوب انه لم ير الناس يفعلون ذلك وهو قد رأى جماعة من اجلة التابعين يدفع ان يكون ذلك سنة وفي التهيد اختلف الفقهاء في النهوض من السجود الى القيام فقال مالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ينهض على صدور قديميه ولا يجلس وروي ذلك عن ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس وقال الثعلبي ابن ابي عياش ادركت غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال ابو الزناد ذلك السنة وبه قال ابن جنبل وابن راهويه وقال احمد واكثر الاحاديث على هذا قال الاثرم ورأيت احمد ينهض بعد السجود على صدور قديميه ولا يجلس قبل ان ينهض وذكر عن ابن مسعود وابن عمرو وابي سعيد وابن عباس وابن الزبير ابراهيم كانوا ينهضون على صدور اقدامهم ومن حجة من ذهب الى ذلك حديث ابي حميد فان فيه انه عليه السلام لما رفع رأسه من السجدة قام ولم يذكر قعودا وفي حديث رفاة بن رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم في تعليم الاعرابي ثم اسجد حتى تستدل ساجدا ثم قرأ ولم يأمره بالقدعة وفي نوادر الفقهاء لا يثبت نعيم اجمعوا له اذ رفع رأسه من اخر سجدة من الركعة الاولى والثالثة نهض ولم يجلس الا الشافعي فانه استحبه ان يجلس كجولسه للشهد ثم ينهض قائما قال البيهقي او ابن عمر قديين في رواية المنيرة انه ليس من سنة الصلاة انما فعل ذلك من اجل انه يشتكى \* قلت \* قد قررنا في الباب السابق ان الذي فعله ابن عمر لاجل شكواه وهو الاقواء بين السجدين وهو الذي يثبت انه ليس من سنة الصلاة لا النهوض من السجدة الثانية على

صدور القديمين \*

\* قال \*

## باب كيفية الجلوس في الشهادتين الاول والثاني

ذكر فيه حديثان طريق أبي داود (عن فليح اخبرني عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد) الحديث وفيه (ثم جلس فافتش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته) الى آخره ثم (قال وهذا في الشهادتين الاول واليس في حديثه ذكر الشهادتين الآخر) \* قلت \* لفظ أبي داود في سنته اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكر هذا الحديث لم يذكر الرفع اذا قام من التين ولا الجلوس قال حتى فرغ ثم جلس فافتش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته فظاهر قوله حتى فرغ ان ذلك كان في الشهادتين الآخر ثم ذكر البيهقي حديث محمد بن عمرو (سمعت ابا حميد في عشرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* رواه عن محمد بن عبد الحميد بن جعفر وهو ان خرج له في الصحيح فقد تكلم فيه \* ضعفه القطان وكان الثوري يحمل عليه من اجل القدر وزعموا انه خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وقال القطان ما يخصه فيجب الثبوت في قوله فيهم ابوقتادة فان ابوقتادة قتل مع علي وهو صلى الله عليه هذا هو الصحيح وقتل على سنة اربعين ومحمد بن عمرو لم يذكر ذلك وقيل توفي ابوقتادة سنة اربع وخمسين وليس بصحيح ويؤيد ذلك تأكيد عطاء ابن خالد روى الحديث فقال حدثني محمد بن عمرو قال حدثني رجل انه وجد عشرة الحديث فيمن ان بين محمد بن عمرو وبين اولئك الصحابة رجلا وعطاف لعله احسن حالا من عبد الحميد \* قال ابن حنبل عطاف من اهل المدينة ثقة صحيح الحديث وقال ابن معين ليس به باس وهو وثيق منه على ما عرف ولا يضره ما جرحه به بعضهم لانه جرح مبهم غير مفسر ورواه عيسى بن عبد الله عن محمد بن عمرو فقال عن عياش او عباس بن سهل الساعدي الحديث ولم يذكر فيه الفرق بين الجلوسين وقد تقدم في باب رفع اليدين عند الركوع والرفع منه كلام كثير على هذا الحديث ثم ذكر البيهقي حديث عائشة في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان يقول في كل ركعتين التيمم وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى) وحديث وانما في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم (ثم جلس فافتش رجله اليسرى) ثم قال احمد ما وارد في الشهادتين الآخر والثاني واراد في الشهادتين الاول) \* قلت \* حديث عائشة ان فرد به مسلم عن البخاري ونظفه كان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وهو مخالف لتاويل البيهقي واطلاعه يدل على ان ذلك كان في الشهادتين بل هو في قوة قولهما وكان يفضل ذلك في الشهادتين اذ قولهما اولوا كان يقول في كل ركعتين التيمم بدل

على هذا التقدير وحديث وائل أخرجه النسائي ولفظه ثم قعد واقترش رجله اليسرى ووضع كفه اليسرى على نغذه اليسرى وجعل مرفقه اليمين على نغذه اليمين ثم قبض اثنتين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع أصمعه فأرأته يمر كهايدعوها وفي رواية له وأشار بالسبابة يدعو فذكر الدعاء دليل على أن ذلك كان في آخر الصلاة فرد تائيل البيهقي بأنه وارد في التشهد الأول والبيهقي أيضا ذكر الدعاء بها في حديث وائل مما يدل في باب كيفية الإشارة بالسبابة وفي الباب الذي بعده فكان في روايته ما يرد تأويله هذا وذكر الدعاء بها في حديث وائل في كتاب المعرفة وأوله بالإشارة بها عند الشهادة وهذا تأويل بعيد مخالف للتحقيق من غير ضرورة ثم خرج قول ابن عمر (إنما الصلاة أن تصب رجلك اليمنى وتثني اليسرى) قلت \* إطلاقه يدل على أن السنة لك في التشهدين وهو خلاف مذهب البيهقي \*

قال \* باب ما روي أنه أشار بها يعني السبابة \*

كرفيه (عن ابن عمر تحريك الأصبع مدعرة للشيطان) ثم قال (فقد به محمد بن عمر الواقدي ولس بالقوى) قلت \* أغلظ الناس القول فيه والبيهقي الآن القول فيه هنا وضعفه في باب قتل الذبلة وغيره \*

قال \* باب الاعتماد يديه على الأرض \*

ذكر فيه حديث النهي عنه من طريق أبي داود (ثنا أحمد بن شبيب ومحمد بن رافع ومحمد بن عبد الملك الغزال تائلا ثعاب الرزاق) ثم قال من طريق أبي داود (ثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد الرزاق) ثم قال (ورواة ابن عبد الملك وم) قلت \* انفرد البيهقي ابن حنبل عن الثلاثة والدي في سنن أبي داود أنه جمع الأربعة فرواه عنهم وابن عبد الملك الغزال حافظ وثقه السائي وما استدلل به البيهقي في ما بعد على وهمه (وان الصحيح رواية ابن حنبل) معنى آخر منفصل عن معنى رواية الغزال فلا تعلق روايته به بل يعمل هما فينسب عن الجميع والله أعلم \*

قال \* باب رفع اليدين عند القيام من الركنتين \*

قلت \* ذكر في هذا الباب أحاديث لا يقولها إمامه الشافعي ولا يرى الرفع عند القيام من الركنتين وكان البيهقي حين رأى هذه الأحاديث انصف فاتبعها وخالف إمامه فلان كان كذلك وجب عليه أن يضيف إلى ذلك رفع اليدين عند رفع الرأس من السجود فقد قال أبو داود في سننه ثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة الجشعي ثنا عبد الوارث بن محمد بن حمادة ثنا عبد الجبار بن وائل بن حجر قال كنت عالما لا أعقل صلاة أبي خديجة وائل بن علقمة عن أبي وائل بن حجر الحديث وفيه وأدفع رأسه من السجود أيضا ومع

يد به وهذا سند صحيح والصواب في وائل بن علقمة بن وائل كذا في اطراف المزي والكشف للذهبي  
 وذكر ابن طاهر المقدسي في اطرافه في ترجمة علقمة بن وائل من ابيه الى ابي داود واخرجه الطبراني في من  
 طريق عبد الوارث بسنده ولفظه لخدثي علقمة بن وائل وعلقمة اخرج له مسلم في صحيحه ووجب  
 ايضا ان يضيف البيهقي الى ذلك الرفع عند السجود ايضا فقد قال النسائي في سننه انا محمد بن المنثري  
 ثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث انه رأى نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم رفع يديه في صلاته اذا ركع واذا رفع راسه من ركوعه واذا سجد واذا رفع راسه من سجوده  
 حتى يجاذى بهما فروع اذنيه وهذا ايضا سند صحيح ووجب ايضا ان يضيف الى ذلك الرفع عند القيام  
 من سجدتين لما في حديث علي الذي ذكره البيهقي في آخر هذا الباب ولفظه واذا قام من سجدتين كبر ورفع يديه  
 كذلك ثم انه ليس في حديث علي هذا ذكر الرفع عند القيام من الركعتين فليس بمناسب للباب اللهم الا ان  
 يكون فهم من ذكر السجدتين ان المراد بهما الركعتان وهو خلاف الظاهر \*

\* قال \* باب مبتدأ فرض التشهد

ذكر فيه قوله عليه السلام (قولوا التحيات لله) الى آخره \* قلت \* مذهب الشافعي ان مجموع ما توجه اليه هذا  
 الامر ليس بواجب بل الواجب بعضه وهو التحيات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته سلام  
 علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والزيادة على هذا زيادة  
 عدل وقد توجه اليها الامر فيلزم الشافعي القول بها واما ما يعلق احد في حديث ابن مسعود  
 بهذا الاسناد ولا يغيره قبل ان يفرض التشهد الا ابن عيينة انتهى ما فيه ثم ان ابن عيينة مدلس وقد عمن  
 في السند والاعمش ايضا وان عمن لكن معه منصور ثم ان الحديث لم يقيد التشهد بالاخير والشافعي  
 فرض الاخير وجعل الاول سنة \*

\* قال \* باب التشهد الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عباس واقرائه

(والاشك في كونه بعد التشهد الذي علمه ابن مسعود واضرا به) \* قلت \* لا ادري من ابن له ان تشهد ابن عباس  
 واقرائه متأخر عن تشهد ابن مسعود واضرا به حتى قطع بذلك ولا يلزم من صغر سنه تأخر تعليمه وسماحه  
 عن غيره ولا اعلم احدا من الفقهاء واهل الاثر درج رواية صفار الصحابة رضى الله عنهم على رواية كبارهم  
 عند التعارض وابن عباس كان كثير اما بمع الحديث من غيره من الصحابة فيرسله وابن مسعود وان تقدم

اسلامه فقد دامت صحبته الى ان قبض النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج الدارقطني وحسن مسنده عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب اخذ يده فقلعه وزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ يده فقلعه الشهد فدل هذا على ان ابن عباس اخذ الشهد من عمرو وعمر قد تم الصحة ثم ذكر البيهقي حديث ابي الزبير (عن سعيد بن جبير وطائوس عن ابن عباس كان عليه السلام يعلمنا الشهد كما يعلمنا القرآن وفيه سلام عليك ايها النبي ورحمة الله تعالى وبركاته سلام علينا) \* قلت \* اختلف فيه فرواه الطحاوي عن ابي بكره عن ابي ناصم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس موقوفا عليه ثم قال البيهقي (رواه مسلم عن قتيبة وغيره وفي لفظ قتيبة كما يعلمنا السورة من القرآن) \* قلت \* رواية البيهقي موافقة لمذهب الشافعي في تكرار السلام في الموضعين ونسبته الى مسلم تقتضي انه في صحيحه كذلك وليس الامر كذلك بل لفظ مسلم السلام عليك ايها النبي السلام علينا بالتعريف فيها فوجب على البيهقي ان يبين ذلك لانه موضع المقصود كما بين مخالفة لفظ قتيبة في مسلم روايته هو وان لم يكن في ذلك كثير فائدة \*

\* ثم قال \* باب التوسع في الاخذ بجميع ما روينا في الشهد واختيار المسند الزائد ذكر فيه عن الثاقبي (انه اختار تشهد ابن عباس لانه اجمع واكثر لفظا من غيره) \* قلت \* اخرج الحاكم في المستدرك وصححه عن جابر بن عبد الله عن النبي عليه السلام مثل تشهد ابن مسعود وزاد في اوله وآخره على تشهد ابن مسعود وابن عباس زيادات وكان الواجب ان يختار الثاقبي تشهد لانه اجمع واكثر من الجميع والبيهقي ذكر حديث جابر فبما مضى في باب من استحب التسمية وذكر فيه ايضا حديث تشهد عمرو وابنه وفيها ايضا زيادة \*

\* قال \* باب الصلاة على النبي عليه السلام في الشهد ذكر فيه حديث (فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا) ثم حكى من الحاكم (انه صححه) ثم عن الدارقطني (انه حسنه) \* قلت \* في مسنده ابن اسحاق وقد ذكر البيهقي في باب تحريم قتل ماله روح (ان الحفاظ يتوقون ما ينفرد به) ثم ذكر حديث مجمل هنا \* قلت \* الامر بالصلاة هنا للاستنجاب بكفة الاوامر المذكورة معه ولهذا تركه عليه السلام حتى فرغ من الصلاة ولم يامر به بالاعادة وحديث فضالة هذا صححه الترمذي وقال صاحب الاستذكار حجة اصحاب الشافعي فيها ضعيفة يعني في فرضية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال الخطابي والطحاوي لا اعلم للشافعي في هذا قدوة وقال

ابن المنذولا اجد الدلالة على ذلك \*

\* قال \* باب الدليل على ان بنى المطلب من جملة آله عليه السلام في حرمان الصدقة \*

\* قلت \* في نوادر الفقهاء لابن بنت نعيم اجمعوا ان اخذ الزكاة سلال لبنى المطلب الا الشافعي وهو منهم فانه منع من ذلك \*

\* قال \* باب من زعم ان مواله عليه السلام يدخلون \*

ذكر فيه حديث (مولى القوم منهم) \* ثم قال ( اخرجته البخاري في بعض النسخ ) \* قلت \* اخرجته البخاري في كتاب الفرائض من صحيحه فلا حاجة الى قوله في بعض النسخ \*

\* قال \* باب من قال يترك المأموم القراءة فيما جهر فيه الامام \*

\* قلت \* ذكر هذه الابواب بين ابواب الدعاء في التشهد والتسليم من الصلوة ليس بمناسب وذكر البيهقي في هذا الباب حديث جرير عن سليمان التيمي عن قتادة عن ابي غلاب عن حطان عن ابي موسى الحديث وفيه ( فاذا اكبر الامام فكبروا واذا قرأ فاستمعوا ) ثم خرج عن ابي داود المجسني ( انه قال قوله فانصتوا ليس بمحفوظ اوليس بشئ ) ثم خرج عن ابي علي الحافظ ( انه قال خالف جرير عن التيمي اصحاب قتادة كلهم ) \* قال \* الذي رأيت في غير نسخة من سنن ابي داود \* فانصتوا ليس بمحفوظ \* لم يز د على ذلك والتيمي

جليل القدر قال شعبة ما رأيت احدا اصدق منه وفي علل الحلال قلت يعني لابن حنبل يقولون اخطأ التيمي قال من قال اخطأ التيمي فقد بهت التيمي ولانسلم اليه خالفهم بل زاد عليهم وزيادة الثقة مقبولة ويؤكد هذا ما يوجد في بعض نسخ مسلم عقيب هذا الحديث قال ابو اسحق قال ابو بكر ابن اخت ابي الضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد احفظ من سليمان فقال له ابو بكر حديث ابي هريرة تقول هو صحيح يعني واذا قرأ فاستمعوا فقال لم تضعه هنا فقال ليس كل شيء عندي صحيح وضعه هنا انما وضعت ههنا ما اجمعوا عليه انتهى كلامه وهذا شاهد جيد لرواية سليمان التيمي وقد ثابته على روايته سعيد ابن ابي عروة وعمر بن عامر فروياه عن قتادة \* كذلك اخرج البيهقي من حديث سالم بن نوح عنها فبطل قول ابي علي خالف اصحاب قتادة كلهم وسالم هذا وان قال الدارقطني ليس بالنوى فقد اخرج له مسلم وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما وابو داود والترمذي والنسائي وقال ابن حنبل ما يجديته باس وقال ابو زرعة صدوق ثقة فهذا كما تقدم زيادة ثقة وترك من ترك لا يكون علة في زيادة من حفظ فلا ادري

ماوجه تخطئة البيهقي لسالم في ذلك مع تأييده برواية غيره وذكر ابو عمر في التهذيب بسنده عن ابن حنبل انه قال  
 لا يكر الاثرم الحديث الذي رواه جرير عن النبي قد زعموا ان المعتز رواه قلت من كلام الاثرم نعم قال  
 فاي شيء تريد قال البيهقي (ورواه محمد بن عجلان من وجه آخر) ثم اسنده من حديث اسمعيل بن ابان (عن ابن عجلان)  
 ثم قال (وكذلك رواه ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان وهو وم من ابن عجلان) ثم اسنده من ابن معين (قال في  
 حديث ابن عجلان واذا قرأ فانصتوا قال ليس بشيء وعن ابي حاتم ليست هذه الكلمة ممفوظة هي من تخالط  
 ابن عجلان) قلت \* ابن عجلان وثقه الحلبي وفي الكمال لعبد الفتي ثقة كثير الحديث وذكر الدارقطني ان مسلما اخرج  
 له في صحيحه فهذا كما مر زيادة ثقة وقد تابعه عليها خارجة بن مصعب وبجي بن العلاء كما ذكره البيهقي فيما بعد  
 واخرج ابوداود هذا الحديث في سننه من طريق ابي خالد عن ابن عجلان ثم قال هذه الزيادة اذا قرأ فانصتوا  
 ليست بمفوضة الوم من ابي خالد عندنا انتهى كلامه وابو خالد ثقة اخرج له الجماعة وقال اسحق بن ابراهيم  
 سألت وكيعا عنه فقال وابو خالد من يسأل عنه وقال ابو هشام الرفاعي ثنا ابو خالد الاحمر الثقة الامين ونسبة  
 ابي داود الوم اليه دون ابن عجلان تدل على ان ابن عجلان احسن حالا عنده من ابي خالد وهذا اعجب  
 فان ابن عجلان فيه كلام وابو خالد ثقة بلا شك واخرج النسائي هذا الحديث في سننه بهذه الزيادة من طريق  
 محمد بن سعد الانصاري عن ابن عجلان ثم قال النسائي كان الخرمي يقول لمحمد بن سعد الانصاري ثقة  
 فقد تابع ابن سعد هذا ابا خالده وتابعه ايضا اسمعيل بن ابان كما اخرج البيهقي فيما تقدم وبهذا يظهر ان الوم  
 ليس من ابي خالد كما زعم ابوداود وقد ذكر المذري في مختصره كلام ابي داود ورد عليه فهو ما قلنا وابن  
 حزم صحح حديث ابن عجلان وقد مر ان مسلما ايضا صححه وذكر ابو عمر في التهذيب بسنده عن ابن حنبل انه  
 صحح الحديثين يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة هذا ثم ذكر البيهقي حديث الزهري (سمعت  
 ابن اكيمة يحدث عن سعيد بن المسيب قال سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم قال (في  
 صحة هذا الحديث نظر لان راويه ابن اكيمة الليثي رجل مجهول لم يحدث الا بهذا الحديث وحده ولم يحدث  
 عنه غير الزهري ولم يكن عند الزهري من معرفته اكثر من ان راى يحدث عن ابن المسيب) ثم اسنده عن الحميدي (انه قال  
 في ابن اكيمة معنى ذلك) قلت \* اخرج حديثه ابن حبان في صحيحه وحسنه الترمذي وقال اسمه عارة ويقال  
 عمرو واخرجه ايضا ابوداود ولم يتعرض له بشيء وذلك دليل على حسنه عنده كما عرف وفي الكمال لعبد الفتي  
 روى عن ابن اكيمة مالك ومحمد بن عمرو وقال ابن سعد توفي سنة احدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين وقال



ابن ابي حاتم سألت ابي عنه فقال صحيح الحديث حديثه مقبول وقال ابن حبان في صحيحه اسمه عمرو وهو اخوه عمر ثقتان وقال ابن معين روى عنه محمد بن عمرو وغيره وحسبك برواية ابن شهاب عنه وفي التهديد كان يحدث في مجلس سعيد بن المسيب وهو يرضى الى حديثه ويحدثه قال هو ابن شهاب وذلك دليل على جلالة عندهم وثقته انتهى كلامه وهذا كله يتفق عنه الجاهل ثم قال البيهقي (وفي الحديث الثابت عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابي السائب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم الكتاب فهي خداج فقلت يا ابا هريرة اني اكون احبنا وراء الامام قال فقم ذراعى وقال يا فارسي اقرأ بها في نفسك وابو هريرة راوى الحديثين دليل على ضعف رواية ابن ابي شيبة) \* قلت \* مذهب الشافعي والمحدثين ان الراوى اذا روى حديثاً خالف كان العبارة لما روى لا لما رأى ولا يكون رأيه جرحاً في الحديث فكيف تكون فتوى ابي هريرة دليل على ضعف حديثه المرفوع \*

\* قال \* باب من قال لا يقرأ خلف الامام على الاطلاق \*

ذكر فيه حديث الحسن بن صالح (عن جابر وليث بن ابي سليم عن ابي الزبير عن جابر قال صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة) ثم قال (جابر الجعفي وليث لا يمتنع بهما) \* قلت \* في مصنف ابن ابي شيبة ثمانية عن اسمعيل بن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل من كان له امام فقرائته له قراءة وهذا سند صحيح وكذا رواه ابو نعيم عن الحسن بن صالح عن ابي الزبير ولم يذكر الجعفي كذا في اطراف المزي وتوفي ابو الزبير سنة ثمان وعشرين ومائة ذكره الترمذي وعمر بن علي والحسن بن صالح ولد سنة مائة وتوفي سنة سبع وستين ومائة وسامع من ابي الزبير يمكن ومذهب الجمهور ان امكان لقائه لشخص وروى عنه فرواياته محمولة على الاتصال فحمل على ان الحسن سمعه من ابي الزبير مرة بلا واسطة ومرة اخرى بواسطة الجعفي وليث ثم اسند البيهقي (عن جابر قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بالقرآن فلم يصل الا وراء الامام) ثم قال هذا هو الصحيح عن جابر من قوله وقد رفعه يحيى بن سلام وغيره عن مالك) \* قلت \* ذكر البيهقي في الخلافيات انه روى عن اسمعيل ابن موسى السدي ايضا عن مالك مرفوعاً واسمعيل صدوق وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي احتمله الناس ورووا عنه وانما انكروا عليه الفلوي التشيع ثم قال البيهقي (وقد يشبهه ان يكون مذهبه يعني جابراً ترك القراءة خلف الامام فيما يجهل فيه بالقراءة دون ما لا يجهل فقد روى يزيد القتيبي عن جابر قال

كما نقرأ في الظاهر والعصر خلف الامام في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخرين بفاتحة الكتاب) \* قلت \* الصحيح عن جابر ان المؤمن لا يقرأ مطلقا كما صرح به البيهقي اولاً وقال ابن ابي شيبة في المصنف ثنا وكيع عن الضحاك بن عثمان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر قال لا يقرأ خلف الامام وهذا ايضا سند صحيح متصل على شرط مسلم ومارواه يزيد مضطرب المتن اخرج البيهقي فيما مضى في باب من قال تقصر في الاخرين على الفاتحة من حديث مسعر حدثني يزيد الفقي سمعت جابرا يقول يقرأ في الركعتين يعني اوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخرين بفاتحة الكتاب الى آخره \* قال البيهقي (وكذلك يشبه ان يكون مذهب ابن مسعود) ثم ذكر بسنده (ان رجلا سأل عن القراءة خلف الامام فقال انصت للقرآن) الى آخره ثم قال البيهقي (وانما يقال انصت لما يسمع) \* قلت \* قد ذكرنا في الباب الذي يليه عن ابن مسعود بسند صحيح انه لا قراءة خلف الامام مطلقا ورواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البزار ثنا محمد بن بشار وعمر بن علي قالنا ثنا ابو احمد انابن ابي اسحق عن ابيه عن ابي الاحوص عن عبد الله قال كانوا يقرأون خلف النبي عليه السلام فقال خلطتم علي القرآن وهذا سند جيد ثم ذكر البيهقي (عن ابن عمر قال من صلى وراء الامام كفاه قراءة الامام) ثم قال (هذا هو الصحيح من قوله وقد روي عنه بخلافه) ثم ذكر بسنده (انه سئل عن القراءة خلف الامام فقال اني لا استحي من رب هذه البنية ان اصلي صلاة لا اقرأ فيها بالقرآن) \* قلت \* المشهور عنه عدم وجوب القراءة خلف الامام وقد ذكر البيهقي بهذا من طريقين عنه ما يدل على ذلك وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن ابن ذكوان عن زيد بن ثابت وابن عمر كانا لا يقرآن خلف الامام وروى ايضا عن هشام بن حسان عن انس بن سيرين سألت ابن عمر اقرأ مع الامام قال انك لضخم البطن يكفيك قراءة الامام وروى ايضا انادود بن قيس عن زيد بن قيس عن زيد بن اسلم ان ابن عمر كان ينهى عن القراءة خلف الامام \* قال \* \* باب من قال قرأ خلف الامام في ما يحبر وفيما يسر \*

ذكر فيه حديث احمد بن خالد (عن ابن اسحاق عن مكحول عن محمد بن الربيع عن عباد) الحديث ثم ساق من طريق عبيد الله بن سعد (قال حدثني عبي ثناي عن ابن اسحاق حدثني مكحول بهذا) ثم قال (قال علي بن عمر هذا اسناد حسن) \* قلت \* لم يقل الدارقطني هذا الكلام في سننه عقيب هذا السند وانما ذكره عقيب رواية ابن عليه عن ابن اسحاق عن مكحول والكلام في ابن اسحاق معروف والحديث مع ذلك مضطرب الاسناد والبيهقي بين بعضه وقال عبد الحق رواه الاوزاعي عن مكحول عن عبد الله بن عمرو قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف قال هل تقرأون

اذا كنتم معي في الصلاة قلنا ثم قال فلا تملوا الا بام القرآن وفي التمهيد خولف فيه ابن اسحاق فرواه  
 الاوزاعي عن مكحول عن رجاء بن حيوة عن عبد الله بن عمرو فذكره ورواه الطحاوي في احكام القرآن  
 من حديث رجاء عن محمود فوافقه على عبادة ثم ساقه البيهقي من طريق (زيد بن واقد عن حرام بن حكيم  
 ومكحول عن نافع بن محمود بن ربيعة كذا قال انه سمع عبادة) الحديث ثم قال قال الله ار قطني اسناد حسن ورجاله  
 ثقات ثم ساقه البيهقي من طريق اخر (عن زيد بن واقد) ثم قال (الحديث صحيح عن عبادة) \* قلت \*  
 نافع بن محمود لم يذكره البخاري في تاريخه ولا ابن ابي حاتم ولا اخرج له الشيخان وقال  
 ابو عمر مجهول وقال الطحاوي لا يعرف فكيف يصح او يكون سنده حسنا ورجاله ثقات ثم ذكر البيهقي (عن  
 براهيم بن ابي الليث ثا الاشجعي) فذكر بسنده (عن ابي فلا بن عنة عن ابن ابي عائشة عن رجل من الصحابة)  
 الحديث ثم قال (اسناد جيد) \* قلت \* ابن ابي الليث متروك وقال صالح جزرة كان يكذب عشرين سنة واشكل امره  
 على احمد وعلى حتى ظهر بعد وقال ابو حاتم كان ابن معين يحمل عليه وقال الساجي متروك ذكره صاحب الميزان ثم ان  
 البيهقي جعل هذا اسنادا جيدا وفيه رجل من الصحابة وعادته ان يجعل ذلك منقطعاً وقد بسطنا الكلام معه  
 على ذلك في باب النهي عن فضل الحديث ثم قال (وقد قيل عن ابي قلابة عن انس وليس بمحفوظ) \* قلت \*  
 اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي قلابة عن انس ثم قال سمعه من انس وسمعه من ابن ابي عائشة  
 فالطريقان محفوظان وفي احكام القرآن للطحاوي حديثا احمد بن داود ثنا يوسف بن عدي ثنا عبيد الله بن عمرو عن  
 ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا انقرأون والامام يقرأ فقالوا انالنفعل فقال  
 لا تفعلوا ثم ذكر البيهقي عن علي ما يدل على القراءة خلف الامام ثم قال (وفي كل ذلك دلالة على ضعف ما روي عن  
 علي بخلافه باسناد لا تسوي ذكرها لضعفها) \* قلت \* قد تقدم ان الصواب ان يقال لا تساوي ثم المروي عن  
 علي منع القراءة خلف الامام ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه فقال ثنا محمد بن سليمان الاصبahi عن عبد الرحمن  
 ابن الاصبahi هو ابن عبد الله عن ابن ابي ليلى عن علي قال من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة ومحمد الاصبahi قال  
 الذهبي صدوق وقال ابو حاتم لا يمتنع به وقال في الكاشف اخرج له الترمذي والنسائي وابن ماجة وقواه ابن  
 حبان وباقي السند على شرط الصحيح وقد جاء لمحمد بن الاصبahi في ذلك متابعة فروى الدارقطني في سننه من  
 طريق عبد العزيز بن محمد ثنا قيس عن عبد الرحمن بن الاصبahi فذكره بسنده وهذا الاثر وان اضطرب سنده  
 لكنه من هذا الوجه لا بأس به وروى عبد الرزاق في مصنفه عن داود بن قيس عن محمد بن عجلان قال

قال علي من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود ملي فوه ترابا قال وقال عمر بن الخطاب  
وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه مجروح قال صاحب التمهيد ثبت عن علي وسدوزيد بن ثابت انه  
لاقراء مع الامام لا فيا لاسرو ولا فيما جهر وروى عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود  
قال وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملي فوه ترابا وعن معمر بن ابي اسحاق ان علقمة قال وددت ان الذي يقرأ  
خلف الامام ملي فوه احسبه قال ترابا او رصفا وقال ابن ابي شيبة ثنا الاحمر عن الاعمش عن ابراهيم قال اول  
ما احذثوا القراءة خلف الامام وكانوا لا يقرأون ثم ذكر البيهقي (عن ابن مسعود انه قرأ خلف الامام في الظهر  
والصدر) \* قلت \* في سنده شريك هو القاضي \* قال البيهقي في باب الرجل ياخذ حقه من يمينه (لم يعج به  
اكثر اهل العلم بالحدیث) وقال في باب من زرع في ارض غيره بئرا ذنه (كث يحيى التطان لا يروى عنه  
ويضعف حديثه جدا) وقد مر عن ابن مسعود خلاف هذا وجاء ايضا عنه بسند صحيح انه لا قراءة خلف  
الامام وقال ابن ابي شيبة ثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابي وائل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اقرأ  
خلف الامام فقال ان في الصلوة شهلا وسيكفك قراءة الامام ثم ذكر البيهقي (ان ابن عباس من روى عنه  
القراءة خلف الامام) \* قلت \* روى عنه خلاف هذا قال الطحاوي في احكام القرآن ثنا ابراهيم بن ابي داود  
ثنا ابو صالح عبد الغفار بن داود الحرا في ثامد بن سلمة عن ابي جمره قلت لابن عباس اقرأ والامام لين  
يدي قال لا ثم ذكر البيهقي (ان ابا الدرداء اوجا برامنه) \* قلت \* قد جاء عنها خلاف هذا فذكر البيهقي  
في باب من قال لا يقرأ حديث جابر من كان له امام فقراءة الامام له قراءة ثم قال (الصحيح انه عن قول  
جابر) ثم ذكر حديث ابي الدرداء (ما ارى الامام اذ ام القوم الا قد كفاهم) ثم حكى (عن الدارقطني انه  
قال الصواب انه من قول ابي الدرداء) ثم ذكر البيهقي (ان ابن عمر من روى عنه القراءة خلف الامام)  
\* قلت \* قد قدمنا في الباب السابق ان المشهور خلاف هذا ثم ذكر ذلك عن الحذري ثم عن انس \* قلت \*  
في سندهما العوام بن حمزة هو المازني قال ابن الجوزي في كتاب الضعفاء قال يحيى ليس حديثه بشئ  
وقال احمد له احاديث منكبر \*

\* قال \* باب تحليل الصلاة بالتسليم

ذكر فيه (قوله عليه السلام انما يكفي احدكم ان يقول هكذا و اشار باصبعه وبسلم على اخيه) \* قلت \* قرن السلام  
بالاشارة بالاصبع ولا خلاف ان الاشارة بها ليست واجبة ثم ذكر حديث علي (واحلها التسليم) ثم قال روي

ذلك في حديث الحدرى وغيره وفي ذلك دلالة على ضعف ما نانا فذكر بسنده (عن عاصم بن ضمرة عن علي قال  
إذا جلس مقدار تشهد ثم أحدث فقد تمت صلاته) ثم قال (عاصم بن ضمرة ليس بالقوي وعلى لا يخالف ما رواه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) قلت حديث علي في سنده ابن عقيل مثلكم فيه وقال البيهقي في باب لا يطرأ بالمستعمل  
(أهل العلم يشغلون في الاحتجاج بروايته) وحديث الحدرى في سنده أبو سفيان طريف السعدى قال أبو حمرا جمعوا  
على أنه ضعيف الحديث كذا في الامام وقال البيهقي في باب الماء الكثير لا يفسح الم يتغير (ليس بالقوي) ثم على تقدير  
صحته الحديث قال أبو حمرا لا يدل على أن الخروج من الصلاة لا يكون إلا بالتسليم الا يضرب من دليل الخطاب  
وهو مفهوم ضعيف عند الأكثر انتهى كلامه وعاصم وثقه ابن المديني واحمد بن عبد الله وروى عنه أصحاب السنن  
الاربعة وقوله علي لا يخالف ما رواه لخصه ان يعكس الامر ويجعل قوله دليلا على نسخ ما رواه اذا لا يظن به  
انه يخالف النبي عليه السلام الا وقد ثبت عنده نسخ ما رواه وهذا على تقدير تسليم صحة الحديث وثبت دلالة  
علي المدعى وروى عن جماعة من السلف كقول علي فروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء  
في من أحدث في صلاته قبل ان يشهد قال حسبه فلا يعيد وعن ابن عيينة عن ابن ابي نجيح عن عطاء اذا رفع  
الامام راسه من السجود في آخر صلاته فقد تمت صلاته وان أحدث وعن قتادة عن ابن المسيب فيمن يحدث بين  
ظهره في صلاته قال اذا قضى الركوع والسجود فقد تمت صلاته وعن الثوري عن منصور قلت لبراهيم  
الرجل يحدث حين يفرغ من السجود في الرابطة وقبل التشهد قال تمت صلاته وقد روى ابو داود من حديث  
ابي سعيد قال عليه السلام اذا شك احدكم في صلاته فليغ الشك وليبن على اليقين فاذا استيقن التمام سجد  
سجدة تين فان كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة والسجدة تان مرغمتي الشيطان الحديث فلو كان السلام ركبا  
واجبا لم يصح الغل مع بقائه وروى الجماعة من حديث عبد الله ابن بجينة انه عليه السلام قام من اثنتين و  
لم يجلس فلما قضى صلاته ونظرنا تسليمة سجد سجدتين ثم سلم فدل على ان الصلاة تنقضي قبل التسليم وبدونه ثم  
ذكر البيهقي حديث ابن مسعود في التشهد وفي آخره (اذا فعلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك)  
الى آخره ثم اخرج (عن ابي علي الحسين بن علي الحافظ قال وهم زهير في روايته عن الحسن بن الحر  
وادرج في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس من كلامه وهو قوله اذا فعلت هذا فقد قضيت  
صلاتك وهذا انما هو عن ابن مسعود كذلك رواه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن الحسن بن  
الحارث اخرجته البيهقي من طريق فسان بن الربيع (ثنا عبد الرحمن بن ثابت) فذكره وفي آخره

(قال ابن مسعود اذا فرغت من هذا فقد قضيت صلاتك) \* قلت \* في هذا السند نظر غسان هذا ضعفه الدارقطني وغيره ذكره الذهبي وعبد الرحمن بن ثابت ذكر البيهقي في باب التكبير اربعا اى في العيدين (ان ابن معين ضعفه) ويثمل هذا لتأمل رواية الجماعة الذين جملوا هذا الكلام متصلا بالحدث وعلى نقد يرصحه السند الذي روي فيه موقونا فرواية من وقف لا تمل بها رواية من رفع لان الرفع زيادة مقبولة على ما عرف من مذاهب اهل الفقه والاصول فيحمل على ان ابن مسعود سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فرواه كذلك مرة وافتي به مرة أخرى وهذا اولى من جعل من كلامه اذ فيه تخطئة الجماعة الذين وصلوه ثم لوسلنا حصول الروم في رواية من ادرجه لا يتعين ان يكون الروم من زهير بل ممن رواه عنه لان شابة رواه عنه موقونا كما ذكر البيهقي هنا ثم قال (وان كانت اللفظة الاولى ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمعلوم ان تعليم النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود تشهد الصلوة كان في ابتداء ما شرع التشهد ثم كان بعده شرع الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بدليل قولهم قد عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ثم شرع التسليم من الصلاة معه او بعده فصار الامر اليه) \* قلت \* السلام على النبي صلى الله عليه وسلم مذكور في تشهد عمرو وغيره فيجمل ان يكون عرفوا السلام بذلك لا من تشهد ابن مسعود فلا يلزم تقدمه ثم لوسلنا ان التسليم من الصلاة متأخر عن تشهد ابن مسعود فليس في حديث التسليم ما يقتضى تعيينه وانه لا يعوز الخرج بغيره كما مر فليس بخالف لحدث اذا قلت هذا حتى يكون ناسخا له ثم قال البيهقي (والذي يؤكد هذا معنى تأخر التسليم ما لنا) فذكر بسنده (عن عطاء بن ابي رباح انه صلى الله عليه وسلم كان اقضى التشهد في الصلاة اقبل على الناس بوجهه قبل ان ينزل التسليم) ثم قال (وهذا وان كان مرسل فهو موافق للاحاديث الموصولة المسندة في التسليم) \* قلت \* مقصوده اثبات التسليم وانه متأخر وذلك لا يثبت بهذا الحديث عنده لارساله ولا يوجد ذلك في احاديث التسليم فوافقه هذا الحديث لما في غير الموضع المقصود لانفع \*

\* قال \* باب الاختيار ان يسلم تسليتين

ذكر فيه من حديث عبد الله بن جعفر (عز) اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن ابيه انه عليه السلام سلم تسليتين) \* قلت \* في الاسناد كار روى عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن مصعب بن ثابت عن اسمعيل بسنده انه عليه السلام كان يسلم تسليمة واحدة قال ابو عمر هذا وهم واما الحديث كما رواه ابن المبارك وغيره عن مصعب بسنده انه عليه السلام كان يسلم عن يمينه ويساره \*

باب جواز الاختصار على تسليمة واحدة

\* قال \*

ذكر فيه حديث عائشة (كان عليه السلام يسلم تسليمة واحدة) ثم قال (نقده زهير بن محمد) \* قلت \* سكنت عنه وعن الراوى عنه وهو عمرو بن ابي سلمة وقال صاحب الاستدكار ذكرنا هذا الحديث لابن معين فقال عمرو بن ابي سلمة وزهير ضعيفان لاجبة فيهما وذكر الترمذى الحديث ثم قال قال محمد بن اسمعيل زهير بن محمد اهل الشام يروون عنه مناكير ورواية اهل العراق عنه اشبه وقال البيهقى في باب الغسل من غسل الميت (قال البخارى روى عن اهل الشام احاديث مناكير وقال النسائى ليس بالقوى وروى عن ابي سلمة ذكر صاحب الكمال انه دمشقى) ثم قال البيهقى (وروى عن انس وسمرة وسلمة بن الاكوع عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم ذكر حديث سمرة ولقطه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلّم في الصلوة تسليمة قبالة وجهه فاداسلم عن يمينه سلم عن يساره) \* قلت \* هذا الحديث غير مطابق لمدعاه وتوبيه اذ فيه اكثر من تسليمة واحدة وعده صاحب التمهيد من الاحاديث التى ذكر فيها تسليمتان وفيه نظر \*

باب حذف التسليم

\* قال \*

ذكر فيه حديثان ابن المبارك عن الازاعى عن قرة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة مرفوعا ثم قال (رواه عبدان عن ابن المبارك عن الازاعى فوقفه وكان قصيرا من بعض الرواة) \* قلت \* اخرجه ابوداود مرفوعا من حديث القرابى عن الازاعى وذكر ابن القطان ان ابا داود قال باثره ان القرابى لما رجع من مكة ترك رفعه وقال نهاني احمد بن حنبل عن رفعه فقال عيسى بن يونس الرملى نهاني ابن المبارك عن رفعه فهذا يقتضى ترجيح الوقف وانه ليس بتصحيح من بعض الرواة كما زعم البيهقى على ان مدار الحديث موقوف ومرفوعا على قرة هو ابن عبد الرحمن بن حيويل وقد ضعفه ابن معين وقال احمد منكر الحديث جدا ولهذا قال ابن القطان لا يصح موقوف ولا مرفوعا \*

باب لا يسلم المأموم حتى يسلم الامام

\* قال \*

ذكر فيه حديث عتيان في صلاته صلى الله عليه وسلم بهم (قال ثم سلم وسلمنا حين سلم) ثم قال (رواه البخارى في الصحيح عن حبان واخرجه مسلم من وجه آخر عن معمر) \* قلت \* هذه حكاية فعل وهو لا يدل على الوجوب ثم كلامه يوم ان الشيخين اخرجاه بهذا اللفظ وليس في الصحيحين فيما علمت قوله ثم سلم وسلمنا حين سلم ولكن اصل الحديث في الكتابين وذلك لا ينفع الفقيه الذي يقصد استنباط الاحكام اذ الم يكن موضع

الاستباط المذكور فيهما وانما هذا اللفظ المستشهد به في كتاب النسائي.

\* قال \* **باب الاسرار بالقراءة في الظهر والمصرو وجوب القراءة فيها**

\* قلت \* كان الانسب ان يذكر هذا الباب وما معه من الابواب المتعلقة بالقراءة فيما تقدم ثم ان خبايا و  
ابقتادة حكايته عليه السلام قرأ وذلك فعل وهو مجزؤه لا يدل على الوجوب وكذلك حديث زيد بن ثابت  
مع انه لم يقطع بانه قرأ \*

\* قال \* **باب القنوت في الصلوات**

\* قلت \* مذهب الشافعي القنوت في جميع الصلوات لحادثة والسلف منهم من نفي القنوت ومنهم من اثبت  
في البعض ولم يقل احد منهم بالقنوت في الجميع الا الشافعي كذا ذكر الطحاوي عنه قال ولم يزل النبي صلى الله عليه وسلم  
محار بالشركين الى ان توفاه الله ولم يقنت في الصلوات \*

\* قال \* **باب القنوت في سائر الصلوات غير الصبح**

\* قلت \* ما ذكره البيهقي في هذا الباب من حديث انس ثم تركه وعزا الى مسلم بعم سائر الصلوات وفي  
مصنف عبد الرزاق عن معمر بن الزهري كذا يقول من اين اخذ الناس القنوت ويحجب ويقول انما  
قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا ثم ترك ذلك وروى ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن  
علقمة عن عبد الله قال لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا شهرا حارب حيا من المشركين فقتل يدعو  
عليهم وفي الموطأ مالك عن نافع ان ابن عمر كان لا يقنت في شئ من الصلوات \*

\* قال \* **باب الدليل على انه لم يترك اصل القنوت في صلاة الصبح**

ذكر فيه حديث انس (ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا) ثم قال  
(قال ابو عبد الله يعني الحاكم صحيح سند ثمة رواه) \* قلت \* كيف يكون سند صحيحا وراويه عن  
الريبع ابو جعفر عيسى بن مهران الرازي متكلم فيه قال ابن حنبل والنسائي ليس بالقوي وقال ابو زرعة عيم  
كثيرا وقال الفلاس سي الحفظ وقال ابن حبان يحدثن بالناكير عن المشاهير قال البيهقي (وقد رواه اسمعيل  
ابن مسلم وعمرو بن عبيد عن الحسن بن انس الا انا لا نخرج باسمعيل ولا عمرو) ثم قال (ولحد يثا هذا شاهد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن خلفائه) ثم ذكر منها حديث خنيد بن دعلج (عن قتادة عن انس قال صليت  
خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل وخلف عمر فقتل وخلف عثمان فقتل) \* قلت \* يحتاج ان ينظر في امر



خليفه هل يصلح ان يستشهد به ام لا فان ابن حنبل وابن معين والدارقطني ضعفوه وقال ابن معين مرة ليس  
 بشئ وقال النسائي ليس بثقة ولم يخرج له احد من الستة وفي الميزان عده الدارقطني من المتروكين ثم ان المستغرب  
 من حديث انس المتقدم قوله ما زال يقنت في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا وليس ذلك في حديث خليفه  
 وانما فيه انه عليه السلام قنت وذلك معروف وانما المستغرب د وانه حتى فارق الدنيا فلي تقدير صلاحية  
 خليفه للاستشهاد به كيف يشهد حديثه لحديث انس ثم ذكر من الشواهد حديث يحيى بن سعيد ثنا العوام بن  
 حمزة سألت ابا عثمان عن القنوت في الصبح قال بعد الركوع قلت ممن قال عن ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله  
 عنهم ثم قال ( اسناد حسن ويحيى بن سعيد لا يحدث الا عن الثقات عنده ) \* قلت \* كيف يكون اسنادا  
 حسنا والعوام تقدم قريبا ان يحيى قال ليس بشئ وقال احمد له احاديث مناكير ورواية يحيى بن سعيد عنه ان  
 دلت على ثنته عنده كما مر فاذا كراهه يدل على ضعفه والجرح مقدم على التعديل وقد اخرج ابن ابي شيبة عن  
 حفص بن غياث عن ابي مالك الاشجعي قال قلت لابي يا ابا بصير صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف  
 ابي بكر وعمر وعثمان فما رأيت احدا منهم يقنت فقال يا بني هي محدثة ورواه ايضا عن ابن ادریس عن ابي  
 مالك بمعناه والسند ان صحیحان فالأخذ بذلك أولى مما رواه العوام وحديث ابي مالك ذكره البيهقي فيما  
 بعد في باب من لم ير القنوت في الصبح واخرجه ابن حبان في صحيحه ولفظه صليت خلف النبي صلى الله عليه  
 وسلم فلم يقنت وصليت خلف ابي بكر فلم يقنت وصليت خلف عمر فلم يقنت وصليت خلف عثمان فلم يقنت  
 وصليت خلف علي فلم يقنت ثم قال يا بني انها بدعة ثم اخرج البيهقي (عن طارق قال صليت خلف عمر الصبح  
 فقنت وعن عبيد بن عمير قال سمعت عمر يقنت ههنا في الفجر بمكة وعن عبيد بن عمير عن عمر مثله) ثم قال ( وهذه  
 روايات صحيحة موصولة ) \* قلت \* كيف تكون صحيحة وفي الاسانيد الثلاثة محمد بن الحسن البرهاري قال ابن  
 الجوزي في كتابه قال البرهاني كان كذا با و قال الدارقطني خلط الجيد بالردى فانسه وفي السند الثاني مع  
 البرهاري يحيى بن سليم هو الطائفي قال الكبير في باب من كره اكل الطافي كثير الوهم في الحفظ وقال النسائي  
 ليس بالقوي وقال الرازي لا يحتج به وفي الميزان قال احمد رأيت يخلط في احاديث فتركته فظهر بهذا انها ليست  
 بروايات صحيحة بل المروي عن عمر بالاسانيد الصحيحة انه لم يقنت فيها رواية ابي مالك الاشجعي وقد تقدمت  
 عن قريب ومنها ما اخرجه ابن ابي شيبة فقال ثاو كعب عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد  
 وعمر بن ميمون انها صلياً خلف عمر الفجر فلم يقنت وهذا الاثر اخرجه البيهقي فيما بعد في باب من

لم يرا السجود في ترك القنوت من حديث سفيان بسنده المذكور وقال ابن ابي شيبة ايضا ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن الاسود وعمر بن ميمون صالحا خلف عم الفجر فلم يقنت وقال ايضا ثنا وكيع ثنا ابن ابي خالد عن ابي الضمى عن سعيد بن جبير ان عمر كان لا يقنت في الفجر ورواه عبد الرزاق عن ابن عينة عن ابن ابي خالد وهذه اسانيد صحيحة وفي التهذيب لا بن جرير الطبري روى شعبة عن قتادة عن ابي مجاز سألت ابن عمر عن قنوت عمر فقال مارأيت ولا شهادته وعن قتادة عن ابي الشعثاء عن ابن عمر مثله وقال الشعبي كان عبد الله لا يقنت ولوقنت عمر لقنت عبد الله وعبد الله يقول لوسلك الناس وادي وشعبا وسلك عمرو وادي وشعبا اسلكت وادي عمرو وشعبه وقال ابراهيم وفتادة لم يقنت ابو بكر وعمر حتى مضيا وروى شعبة عن قتادة عن ابي مجاز قلت لابن عمر الكبر يمنعك من القنوت قال لا اعفظه عن احد وقال قتادة عن ابي علقمة عن ابي الدرداء قال لا قنوت في الفجر ثم اخرج البيهقي (عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت خلف عمر بن الخطاب في السفر والحضر فاكان يقنت الا في صلاة الفجر) ثم قال (وفي هذا ليل على اختصار وقع في الحديث الذي انا) فساق بسنده (عن منصور عن ابراهيم بن الاسود وعمر بن ميمون قال اصلينا خلف عمر الفجر فلم يقنت) ثم قال (منصور وان كان احفظ واوثق من حماد بن ابي سليمان فرواية حماد في هذا اتوا في المذهب المشهور عن عمر في مذهب القنوت) \* قلت \* لما انتفع البيهقي برواية حماد ههنا ذكر ما يدل على حفظه وثقته لانه اذا كانت منصور احفظ واوثق منه كان هو في نفسه حافظا ثقة وخالف ذلك في باب الزنا لا يحرم الحلال فضعفه وليست رواية منصور مختصرة من رواية حماد بل معاوضة لها ومع جلالة منصور ثابته على روايته الاعمش فرواه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن منصور والاعمش عن ابراهيم فذكره كذلك وتابعه ايضا الحسن بن عبيد الله كاتقدم وقد روي عن حماد ما هو موافق لرواية منصور فذكر عبد الرزاق عن معمر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود قال صلى بنا عمر زمانا لم يقنت وفي التهذيب لا بن جرير الطبري روى شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت مع عمر في السفر والحضر مالا احصى فكان لا يقنت في الصبح وروى ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال ما قنت ابو بكر ولا عمرو ولا عثمان ولا قنت على حتى حارب اهل الشام فكان يقنت وفي مسنده ايضا عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال سمعت عمر بن الخطاب سبني فلم اره فأتاني صلاة الفجر والطريق التي اورد ها البيهقي عن عمر في القنوت لا يخلو عن نظر كآمر يانه فلا ادرى من اين اشتهر ذلك عنه بل المشهور عنه عدمه على

ما يقتضيه الاسناد الصحيحة التي ذكرناها ثم اخرج البيهقي من طريق اسعد بن عاصم (عن سعد بن عامر ثنا  
عوف عن ابي عثمان النهدي صليت خلف عرس سنين فكان يقنت) \* قلت \* ليس فيه ان قنوته كان في الفجر ثم  
قال البيهقي (ورواه سليمان التيمي عن ابي عثمان ان عمر قنت في صلاة الصبح) \* قلت \* ذكر البيهقي هذه  
الرواية في الباب الذي بعد هذا وليس فيها ذكر لصلاة الصبح ثم خرج بعد من حديث ابي حصيب  
(عن عبدالله بن مقبل قال قنت علي في الفجر) ثم قال (وهذا عن علي صحيح مشهور) \* قلت \* قد اضطرب  
سند هذا الاثر فرواه ابن ابي شيبة من طريق ابي حصيب عن عبد الرحمن بن مقبل قال قنت في الفجر  
رجلان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم علي وابو موسى وقد تقدم ان ابن حبان اخرج في صحيحه عن  
ابي مالك انه صلى خلف علي فلم يقنت ثم ذكر البيهقي (عن عبد الرحمن بن سويد الكاهل قال كاتي اسمع عليا  
في الفجر حين قنت) الى آخره \* قلت \* يحتاج الى النظر في امر الكاهل هذا وكذلك عبد الله بن غنام المذكور  
في السند وفي مصنف ابن ابي شيبة عن هشيم ان عروة الهمداني هو ابو فروة بن الحارث قال حدثني الشعبي  
قال لما قنت علي في صلاة الصبح انكر الناس ذلك فقال علي انما استنصرنا على عدونا وهذا سند صحيح وقال ايضا  
ثنا وكيع ثنا اسرائيل عن ابي اسحق قال ذاكرت ابا جعفر القنوت فقال خرج علي من عندنا وما يقنت  
وانما قنت بعد ما تأتم وهذا ايضا سند صحيح وابو جعفر اظنه الباقر ورواه عن علي مرسله فدل هذا الاثر ان  
علي ان القنوت في الفجر ما كان معروفا ولم يفعله على قديما وانما فعله بعد لضرورة الاستنصار على العدو وقد  
تقدم ان ابا حنيفة اخرج في مسنده عن علي نحو هذا ثم ذكر البيهقي من طريق شريك هو الثقيفي (عن عثمان  
ابن ابي زرعة عن عرفة صليت مع ابن مسعود صلاة الفجر فلم يقنت وصليت مع علي فقنت) \* قلت \*  
شريك الثقيفي القاضي قال البيهقي في باب من زرع ارض غيره بغير اذنه (يختلف فيه كان يبيع القطن لا يروي  
عنه ويضف حديثه جدا) واخرج ابن ابي شيبة هذا الاثر فقال ثاو كيع ثامر عن عثمان الثقيفي هو  
ابن ابي زرعة عن عرفة ان ابن مسعود كان لا يقنت في الفجر ولا ذكر لعل في هذه الرواية ومسرئت  
حجة لانه نسبة بينه وبين شريك قال شعبة كان يسمى مسعر المصنف ثم خرج البيهقي (عن ابي رجاء عن ابن  
عباس انه قنت في صلاة الصبح) \* قلت \* في مصنف ابن ابي شيبة ثا حسين بن علي عن زائدة عن  
منصور حدثني مجاهد وسعيد بن جبيران ابن عباس كان لا يقنت في صلاة الفجر وهذا سند صحيح واخرج من  
طريق آخر عن سعيد بن جبيران ابن عباس وابن عمر كانا لا يقنتان في الفجر واخرج من طريق آخر عن عمر

ان ابن الحارث قال صليت مع ابن عباس في داره صلاة الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده وفي تهذيب الطبري قال سعيد بن جبير لم يكن عمر يقنت وصليت مع ابن عمرو ابن عباس الصبح فكانا لا يقنتان وقال سعيد بن جبير هو بدعة روت ابن عمر يقول ذلك فهذه رواية جماعة عن ابن عباس فهي اولى من رواية واحد \*

\* قال \* ، الدليل على انه يقنت بعد الركوع \*

ذكر فيه حديث سفيان (عن عاصم عن انس قال اتناقت النبي صلى الله عليه وسلم شهرافقت كيف القنوت قال بعد الركوع) ثم قال البيهقي (فهو اذا قد اخبرنا القنوت المطلق المعتاد بعد الركوع) \* قلت \* لم يخرج هذه الرواية صاحبها الصحيح بل الذي خرجه ما ذكره البيهقي فيما تقدم من رواية عبد الواحد ابن زياد (ثنا عاصم الاحول سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت ان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب اتناقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا انه كان يث قومنا الى آخر الحديث فاخبرني هذه الرواية الصحيحة ان القنوت المطلق المعتاد هو قبل الركوع وان الذي بعده انما كان شهرا وخرج البيهقي في هذا الباب وعزاه الى الصحيحين (عن انس انه عليه السلام قنت بعد الركوع يسيرا) ثم على تقدير صحة رواية سفيان عن عاصم لم يخبر فيها بان القنوت المطلق المعتاد بعد الركوع كما زعم البيهقي وانما اخبر عن القنوت المتقدم الذي كانت مدته شهرا واحدا انه بعد الركوع فالالف واللام في القنوت لامهد ويتمين هذا الجمل حتى لا يتضاد الروايتان ويدل على هذا ما ذكره عبد الرزاق في كتابه وصححه ابن القطان عن ابي جعفر عن عاصم عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح بعد الركوع يدعو على احياء من احياء العرب وكان قنوته قبل ذلك وبعده قبل الركوع ثم ذكر البيهقي رواية العوام (عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر قنتا في الصبح بعد الركوع وفي رواية بزيادة عثمان) \* قلت \* قد تقدم ما يعارض هذا وان العوام متكلم فيه ثم ذكر (عن يزيد بن ابي زياد سمعت اشباخنا يحدثون ان عليا كان يقنت في صلاة الصبح بعد الركوع) \* قلت \* يزيد مضعف حكى البيهقي تضعيفه عن ابن معين فيما مر في باب رفع اليدين عند الافتتاح خاصة ثم انه روى عن الاشياخ وهم مجهولون واولى من ذلك ما رواه ابن ابي شيبة فقال ثنا هشيم ثنا عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا كان يقنت في صلاة الصبح قبل الركوع \*

\* قال \*

\* باب دعاء القنوت \*

ذكر فيه (عن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه قال صليت خلف عمر صلاة الصبح فسمته يقول بعد القراءة قبل الركوع اللهم اياك نعبد الى آخره \* ثم قال (كذا قال قبل الركوع وان كان اسنادا صحيحا فنروي عن عمر قنوته بعد الركوع اكثر فقد رواه ابو رافع وعبيد بن عمير وابو عثمان النهدي وزيد بن وهب والعدد اولى بالحفظ من الواحد) \* قلت \* لم يذكر رواية هؤلاء اسنادا الا لرواية عبيد بن عمر خاصة وقد روي عنه وعن زيد بن وهب خلاف ذلك \* قال ابن ابي شيبة ثنا هشيم ثنا يزيد بن ابي زياد ثنا زيد بن وهب ان عمر قنت في الصبح قبل الركوع واخرج ابن ابي عثمان عنه انه قنت قبل الركوع واخرجه ايضا من طريقين عن عبيد بن عمير عنه واخرج ايضا عن ابن عوف ان عمرو علفا وابا موسى قنتوا في الفجر قبل الركوع فليس الراوي عن عمر انه قنت قبل الركوع واحدا كما زعم بل هم خمسة الواحد ذكره البيهقي والاربعة ذكرهم ابن ابي شيبة وهؤلاء اكثر مما ذكرهم البيهقي فهم اولى بالحفظ \*

\* قال \*

\* باب \* لم ير القنوت في الصبح \*

ذكر فيه (عن ابي مجاز صليت مع ابن عمر الصبح فلم يقنت فقالت لادالك ائقنت فقال ما احفظه عن احد من اصحابنا) ثم قال البیهقي (نسيان بعض الصحابة او غفلة عن بعض السنن لا بدح في رواية حنظلة) ثم ذكر (عن بشر بن حرب سمعت ابن عمر يقول ارايت قيامهم عند رابع القنوت في الصلاة السورة هذا القنوت انها لبدعة ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم الا شهر اثم تركه) ثم قال (يسر بن حرب الدقي ضحك ان سمعت روايته عن ابن عمر ففهماد لانه على انه انكر القنوت قبل الركوع) \* قال \* : ذكر البيهقي في الخلاصة ان الكافي قال الصحيح عن ابن عمر ما رواه ابو الشعثاء وابو الاسود واهل بلزانه كان لا يرى القنوت وقال : سمعنا عن احد من اصحابنا قال وهذه سنة خفيت على ابن عمر انتهى كلامه ونسيانهم او غفلة في غاية البعد بل لم يفعل ابن عمر عن ذلك فقد روى عن النبي عليه السلام انه قنت فادكره البيهقي فيما تقدم في باب القنوت بعد الركوع فترك ابن عمرو وغيره ذلك دليل على انه عليه السلام ما دام عليه وانه كان ثم نسخ والذي رآه ابن عمرو رواه من القنوت انما كان بعد الركوع كما تقدم وبشر الدقي قال فيه ابن عدي لا اعرف في رواياته حديثا منكرا وهو عدي لا باس به وفي سوالات ابي جعفر محمد بن عثمان بن ابي شيبة لعلي بن المديني سألت عليا عن بشر بن حرب فقال كان ثقة عندنا فان سمعت روايته عن ابن عمر فقله ما فعله الا شهر

ثم تركه معناه ترك القنوت بعد الركوع لانه هو الذي رآه ابن عمر يفعل وكذا صرح انس فيما تقدم ان قنوت النبي عليه السلام شهرا انما كان بعد الركوع اخرجه التبخان قال البيهقي (وقد روينا عن ابن عباس انه قنت في صلاة الصبح) \* قلت \* قد تقدم ان ذلك رواية واحد وان الذين رووا عنه انه لم يقنت في الصبح جماعة \*

\* قال \* ﴿باب لا تقريط على من نام عن صلاة او نسيتها﴾

ذكر فيه حديث زائدة بن ندامة عن هشام عن الحسن عن عمران بن حصين، حدثه \* قلت \* ذكر البيهقي في باب من جعل في الذكر كرامة بمن حديثا من رواية الحسن عن عمران ثم قال منقطع ولا يصح عن الحسن عن عمران سماع من وجه صحيح بسبب مثله وخالفه ابن خزيمة فاخرج في صحيحه حديث هذا الباب من رواية هشام عن الحسن عن عمران فدل ذلك على صحة سماعه من عمران وقال صاحب الامام رواه الطبراني عن زائدة عن هشام ورجال اسناده ثقات \*

\* قال \* ﴿باب من قال بترك الترتيب في قضاؤه وهوراء، والحسن﴾

\* قلت \* في منصف ابن ابي شيبة ثنا حفص هو ابن غياث عن ابي واين عبدالله الحدادي عن الحسن قال اذا نسيت الصلوة قليدا بالاولى فالاولى فان خاف القنوت يدي بالتي يخاف قوتها وهذا سند جيد، اننا نساهم في ذلك الى الحسن وذكر في هذا الباب حديثه ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شملوا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر لا اله الا الله وذكروا ما اذا ثم صاروا بين المغرب والعشاء ثم قال وروينا في الحديث الثالث عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى ثم صلى المغرب بعد ما فيحصل ان يكون فعل ذلك في يوم وماروينا عن علي عنه صلى الله عليه وسلم في يوم وماروينا في حديث ابن مسعود واني سعيد في يوم آخر ويحتمل ان يكون المراد بقول علي بين المغرب والعشاء بين غروب الشمس ووقت العشاء فيكون موافقا لرواية جابر والله اعلم \* قلت \* حديث جابر المذكور في الباب السابق صرح فيه ان ذلك كان يوم الخندق وصرح على فيه حديثه انه كان يوم الاحزاب وهو يوم الخندق والقضية واحدة فتعين انها كانت في يوم واحد لا يومين وتعين التأويل الذي ذكره البيهقي آخر والله اعلم \*

باب من ذكر صلاة وهو في أخرى

قال \*

ذكر فيه حديث اسمعيل بن يسام ابي ابراهيم الترمذي ( ثنا سعيد بن عبد الرحمن عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسولا لله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من الصلاة فليعد الصلاة الى نسي ثم ليعد الصلاة التي صلى مع الامام ) ثم قال البيهقي ( نفرد الترمذي برواية هذا الحديث مرغوعا والصحيح انه من قول ابن عمر موقوفا كذا رواه غير ابي ابراهيم يعني الترمذي عن سعيد ) قلت \* الترمذي اخرج له الحاكم في المستدرک وقال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه وعن يحيى بن معين ليس به باس وكذا ال ابو داود والنسائي ذكر ذلك المزي في كتابه ومشهور عن ابن معين انه اذا قال عن شخص ليس به باس كان توثيقا منه له ففي رواية الترمذي زيادة الرفع وهي زيادة ثقة فوجب قبولها على مذاهب اهل الفقه والاصول ثم على تقدير تسليمه قول ابن عمر نقد قال الطحاوي في كتاب اختلاف العلماء لا يعلم عن احد من الصحابة خلافة وكذا ذكر صاحب التمهيد وذكر في الاستذكار قول ابن عمر ثم قال اوجب الترتيب ابو حنيفة واصحابه والثوري ومالك والليث واوجه ابن حنبل في ثلاث سنين وقال اخذ بقول ابن المسيب في من ذكر صلاة في وقت صلاة من ذكر العشاء آخر وقت صلاة الفجر قال يصلي الفجر ولا يضع صلواتين \* قال الاثرم قبل لاحد بعض الناس يقول اذا ذكرت صلاة وانت في اخرى لا تقطعها واذا فرغت قضيت تلك ولا اعادة عليك فانكروه وقال ما اعلم احدا قاله واعرف من قال اقطع وانا خلف الامام واصل التي ذكرت لقوله عليه السلام فليصلها اذا ذكرها قال هذا شنيع ان يقطع وهو وراء الامام ولكنه يتبادى معه ثم يصلي التي ذكر ولا يعيد هذه وذكر ابو عمر انه نقض اصله المذكور اولاً ثم ذكر ان الزهري يعني بقول ابن عمر وهو الذي يروي قوله عليه السلام فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى يقول اتم الصلاة لذكرى وبهذا الحديث يحتاج من قدم الفاتحة على الوقتية وان خرج الوقت قالوا جعل ذكرها وقتها مكانها صلاتان اجتماعاني وقت فليدأ بالاولى \*

باب ما يستحب للمرأة من ترك التجافي في الركوع

قال \*

ذكر فيه حديثين ثم قال ( وروي فيه حديث منقطع هو احسن من الموصولين قبله ) ثم اخرجه من طريق سالم بن غيلان ( عن يزيد بن ابي حبيب انه عليه السلام مر على امرأتين فصلبان ) الحديث \* قلت \* ظاهر كلامه انه ليس في هذا الحديث الا الانقطاع وسالم متروك حكاه صاحب الميزان عن الدارقطني \*

\* قال \* ﴿باب عودة المرأة الحرة قال الله تعالى ولا يدين زنتهم الا ما ظهر منها﴾  
 ذكر في هذا الباب من طريق عقبة الاصح (عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة قالت ما ظهر منها الوجه والكفان)  
 \* قلت \* سكت عن عقبة وهو متكلم فيه قال ابن معين ليس بثقة وعنه قال ليس بشئ وقال الذهبي  
 ضعفه الفلاس وغيره فان قلت \* ذكرنا لبيقي هذا الاثرا ولا من جهة ابن عباس ثم استشهد على تلك الرواية  
 برواية عطاء عن عائشة فجاءت رواية عقبة استهادا فلذلك سكت عنه البيهقي اعتمادا على الرواية الاولى  
 \* قلت \* قد ذكرنا لبيقي عقبة هذا في باب من زرع ارض غيره بغير اذنه فلم يسكت عنه با قال (ضعيف لا يحتج  
 به) مع ان روايته هالك وقت متابعة لرواية غيره \*

\* قال \* ﴿باب عودة الرجل﴾

ذكر في حديث جرهد ومحمد بن جحش وابن عباس في الفخذ ثم قال (وهذه اسانيد صحيحة يحتج بها) \* قلت \* في  
 حديث جرهد ثلاث علل \* احداهما ان في سنده اضطرابا بينه ابن القطان وغيره \* والثانية ان عبد الرحمن بن ازرعة  
 مجهول الحال \* والثالثة ان الترمذي اخرجه ثم قال (ما رى اسناد به متصل) وفي حديث ابن جحش ايضا علتان  
 \* احداهما ان في مختلف الاسناد حكاية صاحب الامام عن الدارقطني \* والثانية ان ابا كثير الراوي عنه لم اعرف اسمه  
 ولا حاله وخطا ابن مندة من جملة من الصحابة وحديث ابن عباس في سنده ابو يعجب الثقات متكلم فيه قال ابن  
 معين في حديثه ضعف وقال ابن حنبل ضعيف روى عنه اسرائيل احاديث ما كبر وقال النسائي ليس بالقوي  
 وذكر ابن الصلاح ان الثلاثة متقاعد عن الصحة \*

\* قال \* ﴿باب من زعم ان الفخذ ليس بعودة﴾

ذكر فيه دخول عثمان على النبي صلى الله عليه وسلم والاختلاف في لفظه ثم قال (لنا يدل على ان  
 الركبتين ليستا بعودة وعلى ذلك دل حديث عمرو بن شعيب) \* قلت \* حديث عمرو مذکور في الباب  
 الذي قبل هذا الباب وقوله ماتحت السرة وفي رواية كل شئ اسفل من سرتة يدل على ان الركبة عودة  
 لانه لو اقتصر على ذلك شمل سائر البدن فلما قال الى ركبتة اسقط ما عداها كقوله تعالى وابدكم الى المرافق  
 وايضا لما احتمل الدخول وعده ما كان اعتبار الحظر وانجاب الستار ولى ثم ذكر (عن حماد بن سلمة ان ابن عون  
 عن محمد بن سيرين ان ابا هريرة قبل سره الحسن) \* قلت \* رواه من هو اقرب من حماد فخالقه في لفظه  
 فاخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط التبيين من حديث ابراهيم بن سعد السهاني ان ابن عون عن محمد بن



ابي هريرة رضي الله عنه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بطنك فاكشف الموضع الذي قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اقبله فكشف له الحسن قبله \*

\* قال \* \* باب من تسم في صلاته اوضحك فيها \*

ذكر فيها (عن جابر قال التسم لا يقطع الصلاة ولكن القرقرة (١) ثم قال (هذا هو المحفوظ موقوف وقد رفعه ثابت ابن محمد الزاهد وهو مضمون منه) \* قلت \* في هذا نظر فان ثابتاً هذا روى عنه البخاري ووثقه مطين وقال ابو حاتم صدوق واذا كان كذلك فهو وثقة وقد زاد الرفع فوجب ان تقبل على ما عرف \*

\* قال \* \* باب من احدث في صلاته قبل التسليم \*

ذكر فيه حديث لا ينصرف حتى يسمع صوتاً \* قلت \* مقتضاه انه ينصرف عند سماع صوت او وجود ريح وخضم البيهقي يقول بذلك ولكنه يز يد على ذلك انه بعد الانصراف يتوضأ ويبنى على صلاته بدليل آخر سيأتي في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى ثم ذكر في آخره حديث علي بن طلق \* قلت \* ذكر ابن حبان في صحيحه هذا الحديث ثم قال لم يقل وليد صلاته الاجريرو وقال البيهقي في باب اقرار الوارث بوارث نسب جبرين عبد الحميد الى سوء الحفظ في آخر عمره وفي الميزان لاذمي ذكر البيهقي ذلك في سننه في ثلاثين حديثاً لجريرو وقال ابن حنبل لم يكن بالذكي في الحديث اختلط عليه حديث اشعث وعاصم الاحول حتى قدم عليه بهز فعرفه \*

\* قال \* \* باب من قال بيني من سبقه الحديث \*

ذكر فيه حديث عائشة (اذا فاء احدكم في صلاته) \* قلت \* الكلام معه على هذا الحديث تقدم في باب ترك الوضوء من خروج الدم من غير مخرج الحديث ثم ذكر (عن عاصم بن ضمرة عن علي قال من وجد في بطنه رزاً او قيماً لا ينصرف فليتوضأ) ثم اخرج (عن الحارث عن علي قال اياما رجل دخل في الصلاة فاصابه رزاً في بطنه او قيماً او رعاء) الى آخره ثم اخرج (عن ثور بن سعيد عن علي قال من وجد في بطنه رزاً او كان به بول) الى آخره \* ثم قال (وفي كل هذا ان صح دالة على جواز الانصراف بالرزاً قبل خروج الحديث ثم البناء على ما مضى من الصلاة وروي مثل ذلك عن سلمان) \* قلت \* تبويز الانصراف عن الصلوة قبل خروج الحديث مخالف للاجماع فيما علمت ومخالف لقوله عليه السلام فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً او يجد ريحاً ومخالف ايضا لقول علي في هذا الاثر من الطرق كلها فليتوضأ اذا لا وضوء قبل خروج الحديث وقال ابن ابي شيبة ثعلبي بن مسهر

عن سعيد هو ابن أبي عروبة عن قتادة عن خلاص عن علي قال إذا عرف الرجل في صلاته أوقاه فليتوضأ ولا يتكلم ولين على صلواته ورجال هذا السند على شرط الصحيح وخلاص أخرجه الشيخان ولفظ هذا الاثر لا يحتمل التأويل الذي ذكره البيهقي وظاهر قوله (وروي مثل ذلك عن سلمان) انه إشارة الى جواز الانصراف قبل خروج الحدث وليس كذلك بل مراده انه روي عن سلمان مثل ما روي عن ابن عمرو على صرح بذلك في كتاب المعرفة ثم قال (كان الشافعي في القديم يقول ينبغي وقال في الاملاء لولا مذهب الفقهاء لرأيت ان من انحرف عن القبلية لرأف او نحوه فعليه الاستيناف ولكن ليس في الآثار الا التسليم وقد رجع في الجديد الى قول المسور) \* قلت \* ذكر الطحاوي في اختلاف العلماء البناء عن علي وابن عمرو عقمة ثم قال ولا نعلم لهؤلاء مخالفا من الصصابة الا شيئا يروي عن المسور بن مخرمة فانه قال يتدبى صلواته وفي الاستذكار لابن عبد البر بناء الراعي على ما صلى ما لم يتكلم ثبت عن عمرو وعلي وابن عمرو روي عن أبي بكر ولا يخالف لهم من الصصابة الا المسور وحده وروي البناء ايضا عن جماعة الناس بالحجاز والعراق والشام ولا اعلم في ذلك بينهم اختلافا الا الحسن فانه ذهب مذهب المسور انه لا ينبغي من استدبر القبلية في الرعاف \*

\* قال \* \* باب الاشارة برد السلام \*

ذكر فيه (عن صهيب انه سلم على النبي عليه السلام فرد اشارة) ثم قال (وروي في هذه القصة باسناد فيه ارسال انه اشار بيده) ثم خرج ذلك من حديث ابن عيينة (عن زيد بن اسلم قال عبد الله بن عمر ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مسجد بني عمرو بن عوف الحديث وفي آخره (انه قيل لزيد اسمعته من ابن عمر فقال اما انا فقد كلني وكلته ولم يقل زيد سمعته) \* قلت \* يحتمل ان يريد كلفي هذا الحديث ولا ياتي ذلك قول الراوي عنه ولم يقل سمعته اذ لا يلزم من عدم قوله سمعته ان لا يكون سمعه بل قام قوله كلني مقام قوله سمعته فاستغني عنه وما نقله البيهقي عن الترمذي انه صحح هذا الحديث يدل على ذلك اعني انه سمعه منه وروي ابن ماجة هذا الحديث ولفظه عن زيد بن اسلم عن ابن عمر وقد ذكر ابن معين ان زيدا سمع من ابن عمر وروايته عنه منجزة في الكتب الستة وجمهور اهل الحديث على ان من ادرك شخصا فروى عنه كانت روايته محمولة على الاتصال سواء كانت بلفظ قال او عن او غيرها \*

\* قال \* \* باب من لم ير التسليم على المصلي \*

ذكر فيه حديث (لا غرار في صلاة ولا تسليم) ثم أخرجه من طريق آخر ولفظه (لا غرار في الصلاة ولا تسليم) ثم

قال (قال احمد بن حنبل فيما اراد ان لا تسلم ولا يسلم عليك وتغري الرجل بصلاته ان يسلم وهو فيها شاك) ثم خرج (عن معاوية بن هشام عن سفيان) باسناده اراه رفعه (قال لا غرار في تسليم ولا صلاة) ثم قال هذا اللفظ يقتضي نفى الفرار عن الصلوة والتسليم جميعا والاخبار التي مضت تبيح التسليم على المصلى والرد بالاشارة وهي اولى بالاتباع) \* قلت \* لا يلزم من نفى الفرار عن الصلوة والتسليم تحريم التسليم حتى يكون ذلك معارضا للاخبار المبيحة للتسليم والرد بالاشارة وحتى يحتاج الى الترجيح بل الفرار النقصان والفرار في الصلوة نقصان يسببها وركوعها وجميع اركانها والفرار في التسليم ان يقول المhib عليك ولا يقول وعليكم السلام ومنه الحديث الآخر لا تغار النخبة ذكر ذلك الهروي وغيره نعم الرواية الثانية التي لفظها الاغرار في الصلوة ولا تسليم فتقضى التسليم وكذا الرواية الاولى على تقدير ان يكون قوله ولا تسليم مفتوحة الميم فكان يتعين على البيهقي ان يذكر في هذا الموطن هاتين الروايتين اذ هما المارضتان للاخبار المبيحة \*

\* قال \* **باب الاشارة فيما ينويه**

ذكر في آخره حديثا عن ابي غطفان ثم حكى عن ابن ابي داود (ان ابا غطفان مجهول) \* قلت \* ابن ابي داود متكلم فيه واما ابو غطفان فعروف اخرج له مسلم في صحيحه وروى عنه جماعة ووثقه ابن معين وغيره \*

\* قال \* **باب الخط اذا لم يجد عصا**

ذكر فيه حديث حريث عن ابي هريرة ثم ذكر الاختلاف ثم ذكر (عن الشافعي قال في كتاب البويطي ولا يخط بين يديه الا ان يكون فيه حديث ثابت) قال البيهقي (كانه عثر على ما نقلناه من الاختلاف في اسناده) \* قلت \* ذكر صاحب الاستذكار ان ابن حنبل وابن المديني كانا يصححان هذا الحديث \*

\* قال \* **باب الصلوة الى غير سترة**

ذكر فيه حديث ابن عباس (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى الى غير جدار) ثم قال قال (الشافعي يعني الى غير سترة ثم اعاد البيهقي هذا الكلام عن الشافعي في باب الدليل على ان مرور الحمار لا يفسد وزاد هناك عنه) انه قال وذلك يدل على خطأ من زعم انه صلى الى سترة وان سترة الامام سترة للموم ولذلك لم يقطع مرور الحمار صلاتهم ففي رواية مالك دليل على انه صلى الى غير سترة) \* قلت \* لا يلزم من عدم الجدار عدم السترة ولا ادري ما وجه الدليل في رواية مالك على انه صلى الى غير سترة \*

\* قال \*

\* باب من كره الصلوة الى نائم او متحدث \*

خرج فيه (عن عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن حدثه عن محمد بن كعب القرظي قال قلت لعمر بن عبد العزيز حدثني عبد الله بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث) ثم قال البيهقي (وهذا احسن ما روي في هذا الباب وهو مرسل) \* قلت \* صرح في كتاب المعرفة بان ارساله من قبل محمد ابن كعب وفيه نظر فان محمد اصرح بان ابن عباس حدثني وصرح صاحب الكمال بانه سمع منه فكيف يكون حديثه عنه مرسلا \*

\* قال \*

\* باب لا يعاوزه بصره موضع سجوده \*

ذكر فيه (عن محمد كان عليه السلام اذا صلى) الحديث ثم اخرجه من طريق مسعدي بن اوس (عن ابن عون عن ابن سيرين عن ابي هريرة) موصولا وقال (الصحيح هو المرسل) \* قلت \* ابن اوس ثقة وقد زاد الرفع كيف وقد شهد له رواية ابن علية لهذا الحديث موصولا عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كما ذكره البيهقي في هذا الباب \*

\* قال \*

\* باب كراهية مسح الحصى \*

ذكر فيه من حديث الحميدي (ثنا سفيان ثنا الزهري سمعت ابا الاحوص عن ابي ذر) \* الحديث \* قال سفيان فقال سعد بن ابراهيم الزهري من ابو الاحوص فقال الزهري امارأيت الشيخ الذي يصلى في الروضة الى آخره \* قلت \* كذا وقع في نسختين جيدتين من هذا الكتاب الزهري صفة لسعد وهو ان كان زهريا لان الاظهر انه باللام فقال سعد بن ابراهيم للزهري وقد روينا هذا الحديث في مسند الحميدي بسنده المذكور ولفظه فقال له سعد بن ابراهيم من ابو الاحوص كالمغضب عليه حين حدث عن رجل مجهول لا يعرفه فقال له الزهري الى آخره وهذا يدل على انه باللام كما قلنا \*

\* قال \*

\* باب سيام في وجوههم من اثر السجود \*

ذكر فيه حديث ابراهيم بن ابي الليث الاشجعي عن سفيان عن ثور بن يزيد \* قلت \* كذا وقع الاشجعي صفة لابراهيم في نسختين جيدتين وذكر عن ابن الصلاح انه قال اراه غلطاً وانما هو عن الاشجعي او انا الاشجعي وهو عبيد الله الاشجعي صاحب الثوري وابراهيم بن ابي الليث يروي عن الاشجعي وهو معروف عند اهل الحديث انتهى كلامه وذكر ابن عدي في الكامل ابراهيم هذا فقال اكثر عن الاشجعي عن الثوري \*

\* قال \* **باب ما درك من صلاة الامام فهو اول صلاته**

ذكر فيه حديث (وما فاتكم فانها) ثم ذكره من طريق ابن عينة بلفظ (وما فاتكم فاقضوا) ثم حكى عن مسلم انه قال لا اعلم هذه اللفظة رواها عن الزهري غير ابن عينة واخطأ \* قلت \* تابعه ابن ابي ذيب فرواه عن الزهري كذلك كذا اخرج هذا الحديث ابو نعيم في المستخرج على الصحيحين ثم ذكر البيهقي (عن علي قال ما دركتم فهو اول صلاتك) ثم ذكر (عن نافع عن ابن عمر مثله) \* قلت \* في السند الاول الحارث الاعور وفي السندين معا يحيى بن ابي طالب عن عبد الوهاب بن عطاء وقد تقدم ان ابن ابي طالب متكلم فيه \* اسند الخطيب في تاريخه عن موسى بن هارون قال اشهد عليه انه يكذب واسند ابضا عن ابن ابي داود سليمان بن الاشعث انه خط على حديثه وعبد الوهاب وان اخرج له مسلم فقد قال النسائي والساجي ليس بالقوى وقال احمد ضعيف الحديث مضطرب ذكره ابن الجوزي وقال البيهقي في كتاب المعرفة وروى عن الحارث عن علي قال ما دركتم فهو اول صلاتك وباسناد صحيح عن ايوب عن نافع عن ابن عمر مثله والظاهر انه را د بالاسناد الصحيح هذا لاسناد الذي ذكره في السنن فان كان كذلك فقد تساهل في الحكم عليه بالصحة وذكر ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر خلاف ما ذكره البيهقي فقال ثنا ابن علية عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يجعل ما درك مع الامام آخر صلاته ولا ريب في صحة هذا الاسناد \*

\* قال \* **باب الرجل يصلي وحده ثم يدركها مع الامام**

\* قلت \* الاحاديث المذكورة في هذا الباب لم يقيد فيها بصلاته وحده فهي غير مطابقة لمدعاه ولهذا جاوز احمد واحسن وداد لمن صلى في جماعة ثم اقيمت الصلوة ان يصلها معهم ثانية وهذا كفهم الشافعي من هذه الاحاديث العموم فقال بعيد مع الجماعة كل صلاة المغرب وغيرها في ذلك سواء وقال مالك بعيد الكل الا المغرب وقال ابن عمر والاوزاعي الا المغرب والفجر وقال ابو حنيفة واصحابه الا المغرب والفجر والعصر \*

\* قال \* **باب ما يكون منها نافلة**

ذكر فيه حديث يلى بن عطاء (عن جابر بن يزيد عن ابيه صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث ثم حكى (عن الشافعي انه قال اسناد مجهول قال البيهقي) وانما قال ذلك لابن يزيد بن الاسود ليس له را وغير ابنه جابر ولا جابر را وغير يلى بن عطاء \* قلت \* لا وجه لذكر يزيد ههنا لانه صحابي فلا يضره كونه ليس له را وغير ابنه ويدل على ذلك ان البخاري خرج في صحيحه حديث مراد بن الاسدي ولم يرو عنه غير قيس بن ابي حازم وخرج مسلم حديث

ريعة بن كعب الاسلمى ولم يرو عنه غير ابي سلمة بن عبد الرحمن وهذا الحديث صحيح الترمذى وذكر ابن مندة في معرفة الصحابة ثم قال ورواه بقية عن ابراهيم بن يزيد بن ذي حامية عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن يزيد بن الاسود عن ابيه فهذا راو آخر لجابر غير يعلى وهو ابن عمير ❦

❦ قال ❦ ❦ باب ما روي في كيفية هذا القعود يعني حالة المرض ❦

ذكر فيه (عن ابن مسعود انه قال لان اقعده على جرة او جمرتين احب الى ان اقعده مئربا في الصلوة) ثم حكى (عن الشافعى انه قال وعم يعنى العراقيين بخالفون ابن مسعود ويقولون قيام صلاة الجالس التربع) ❦ قلت ❦ المختار عند الحنفية انه يجلس كما يجلس للتشهد ويكره التربع الا من عذر وحكى صاحب التمهيد كراهية التربع عن ابن مسعود ثم قال قال عبد الرزاق يقول اذا صلى قائما فلا يجلس للتشهد مئربا فاما اذا صلى قاعدا فليتربع فعلى هذا التاويل لو كانت الحنفية قائلين بالتربع لم يكونوا مخالفين لابي ابن مسعود ولعلهم انما خالفوه لحديث عائشة الذى ذكره البيهقى في اول هذا الباب وذكره الطحاوى في احكام القرآن وقال حسن متصل الاسناد ❦

❦ قال ❦ ❦ باب الائمة بالكوع والسجود ❦

ذكر فيه حديثا (عن ابي بكر الحنفى عن الثورى عن ابي الزبير عن جابر) ثم قال (بعد في افراد ابي بكر الحنفى عن الثورى) ❦ قلت ❦ قد ذكر البيهقى بعد ذلك (ان عبد الوهاب بن عطاء تابعه فرواه كذلك عن الثورى) وفي علل ابن ابي حاتم ابا اسامة رواه عن الثورى كذلك فهو لاه ثلاثة ثقات روه مرفوعا حتى حكى عن بعض الشافعية انه قال لعل الشافعى لم يطلع على هذا الحديث ❦

❦ قال ❦ ❦ باب من اطاق ان يصلي منفردا قائما ولم يطقه مع الامام صلى قائما ❦

ذكر فيه حديث (من صلى قاعدا فله نصف اجر القائم) ثم قلت ❦ هذا الحديث وارد في المتنفل اذا اطاق القيام فاخترت القعود واما المريض العاجز فان اجره تام ولو قعد فالحديث ليس بمناسب للباب ولا وارده فيه ❦

❦ قال ❦ ❦ باب من وقع في عينه الماء ❦

ذكر فيه حديث عبد الله بن الوليد هو العديني (ثاسفان عن جابر عن ابي الضمى ان عبد الملك او غيره بعث الى ابن عباس بالاطباء على البرد وقد وقع الماء في عينه فقالوا تصلى سبعة ايام مستلقيا على قفاك فسأل ام سلمة وعائشة من ذلك فنهتهن الى آخره ❦ قلت ❦ في ذكر عبد الملك ههنا نظر لانه ولى الخلافة ستة سنين وستين وكانت وفاة عائشة وام سلمة قبل ذلك بسنتين اللهم الا ان يجعل على ان عبد الملك ارسلهم اليه قبل خلافته وفيه بعد

اذ لا يلم لعبد الملك في زمن عائشة وام سلمة ولا ية تقتضي ارسال الاطباء على البرد والدفى متكلم فيه قال احمد لم يكن صاحب حديث وكان ربما اخطأ في الاسماء ولا يحتج به وقال ابن معين لا اعرفه لم اكتب عنه شيئا وجابر المذكور في السند اظنه الجعفي قال البيهقي في باب نزح زمزم (لا يعنجه به) وحكى في باب النهي عن الامامة جالساعن الدار قطنى انه متروك وقد روى هذه القصة عن سفيان الثوري من لانسبة بينه وبين العدي حفصا و جلالة وهو الامام عبد الرحمن بن مهدي فلم يذكر فيه عبد الملك قال ابن ابي شيبة ثنا ابن مهدي عن سفيان عن جابر عن ابي الضمعي ان ابن عباس وقع في عينه الماء فقبل له تستلقي سبعا ولا تصل الا مستلقيا فبعث الى عائشة وام سلمة فساأ لهما فنهتا و ذكر القدورى في التبريد عن الحنفية انه يجوز له الاستلقاء وابن عباس وغيره انما كرهوا المعالجة ولا كلام فيه وانما الخلاف انه اذا تعالج هل يجوز له الاستلقاء ام لا ولم ينقل عنهم كراهية ذلك \*

\* قال \* ❦ باب الدليل على ان وقوف المرأة بجانب الرجل لا يفسد صلواته ❦

ذكر فيه اعتراض عائشة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين القبلة ❦ قلت ❦ من يقول بالفساد يشترط محاذاته في صلوة مشتركة بينها في شروط آخر ليست موجودة هنا فالحديث اذا غير مطابق للباب ثم ذكر اثران عمر في سندهم ضعف وليس فيه انه امرها بالا شراك في الصلوة وقوله عليه السلام لا يقطع الصلوة شيء ليس على عمومهم وقد ورد على سبب خاص فالتقدير لا يقطع الصلوة مرور شيء \*

\* قال \* ❦ باب من قال في القرآن احدى عشر سجدة ليس في الفصل منها شيء ❦

(رواه الشافعي عن ابي وزيد وابن عباس) ❦ قلت ❦ هؤلاء تفوا في الصحيح عن جماعة انهم اثبتوا السجود في الفصل والمثبت مقدم على النافي ويحتمل انه عليه السلام اخر السجود ولم يترك كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى \*

\* قال \* ❦ باب سجدتي الحج ❦

ذكر فيه حديثا عن الحارث بن سعيد عن عبد الله بن منين ❦ قلت ❦ عبد الله مجهول وفي احكام عبد الحق لا يحتج به والحارث هو الصفي قال صاحب الميزان مصري لا يعرف وليس لهما الا هذا الحديث ثم ذكر حديثا (عن ابن لهيعة عن مشر) ❦ قلت ❦ تكلم البيهقي في ابن لهيعة في مواضع وفي الضعفاء لابن الجوزي قال ابن حسين مشر انقلب صحابته فكان يحدث بما سمع من هذاعن ذلك وهو لا يعلم وفي الضعفاء للذهبي تكلم فيه ابن حبان ثم لوح هذا الحديث فظاهره يقتضى وجوب سجدة التلاوة والبيهقي لا يقول بذلك وبخالف

بين الامرين المذكورين في قوله تعالى اركعوا واسجدوا فجعل احدهما للوجوب والاخر للاستحباب وخصمه  
بجعلهما للوجوب فهوا قرب الى العمل بظاهر النص \*

\* قال \* ﴿ باب سجدة ص ﴾

خرج فيه بسنده (عن سعيد بن ابي هلال عن عياض بن عبد الله عن الحدرى قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(ص) وهو على المنبر) الحديث ثم قال (حسن الاسناد صحيح) \* قلت \* ذكره ابن خزيمة علة فانه ترجم عليه في صحيحه  
باب النزول عن المبر السجود اذا قرأ الخاطب السجدة على المبر ان صح الخبر فان في القلب من هذا الاسناد لان  
بعض اصحاب ابن وهب ادخل بين ابن ابي هلال وبين عياض في هذا الخبر سمعني بن عبد الله بن ابي فروة  
ولست ادرى الرواية عن ابن ابي فروة هذا \*

\* قال \* ﴿ باب من لم يوجوب سجدة التلاوة ﴾

ذكر فيه (انه عليه السلام لم يسجد في النجم) \* قلت \* يحتمل انه عليه السلام لم يكن على طهارة او كان في وقت مكروه  
او آخر ليبن انها لا تجب على الفور وقوله في الحديث هل علي غيرهن فقال لا معناه هل علي صلوة غيرهن اذا  
المراد الصلوة ولم يفهم من الحديث سقوط بقية الواجبات والسجدة ليست بصلوة او يقال المراد هل علي فرض  
مكتوبة ولهذا قال في رواية كتيبن الله والسجدة عند الخصم ليست مكتوبة ثم ذكر حديث خالد بن الحارث  
عن ابن ابي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابي هريرة انه عليه السلام  
سجد في النجم وسجد الناس معه الارجلين اراد ان يشهر اثم قال (قال الشافعي والرجلان لا يدعيان ان شاء الله  
الفرض ولو تركاه امرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم باعادته) \* قلت \* اضطرب اسناد هذا الحديث قال ابن ابي  
شبهة ثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سجد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الارجلين من قريش ارا داب ذلك الشهرة وقال ابو احمد الحاكم يقال لا نعلم للحارث بن عبد الرحمن  
راوغير محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ثم على تقدير ثبوت هذا الحديث فلا زهران هذين الرجلين كانا  
كافرين فقد ذكر البيهقي فيما تقدم في باب سجدة النجم من حديث ابن مسعود (انه عليه السلام قرأ النجم فسجد  
وما بقي احد من القوم الا يسجد الارجل) الحديث وفي آخره قال (عبد الله لقد رايت بعد ذلك قتل كافرا وفي رواية  
البخاري انه امية بن خلف ونقدم ايضا في الباب المذكور من حديث المطلب (قرأ عليه السلام بمكة سورة  
النجم فسجد وسجد من عنده فرفعت راسي وايت ان اسجد) ولم يكن اسلم يومئذ ذكر علماء هذا الشأن انه اسلم يوم



الفتح ثبت بذلك ان تركها للسجود كان لكفرهما \*

\* قال \* باب استحباب السجود في الصلوة \*

ذكر فيه حديثاً (عن مية او امية عن ابن عمر سجد عليه السلام في صلوة الظهر ثم قام فيرون انه قرأ سورة فيها سجدة) \* قلت \* الراوى عن ابن عمر لم يقرأ اسمه ولا عرف حاله ونلى فقد يربو الحدوث فهو ظن منهم ويحتمل انه ترك سجدة من ركعة قبلها فسجد لها للثلاوة وحكى القدورى في التجريد انه يكره للامام اذا كان بخفى القراءة ان يقرأ آية سجدة لانه ان لم يسجد لها يكون تاركاً للسجدة بعد تحقق سببها وان سجد تشبه السجدة على القوم ويظنون انه نسي الركوع وسجد فاذ لك يكره ان يقرأها \*

\* قال \* باب من قال يكبر ادا سجد \*

ذكر فيه حديثاً عن نافع عن ابن عمر \* قلت \* في سنده عبدالله بن عمر اخو عبيد الله متكلم فيه ضعفه ابن المدينى وكان يحيى بن سعيد لا يحدث عنه وقال ابن حنبل كان يزيد في الاسانيد وقال صالح بن محمد لين يختلط الحديث \*

\* قال \* باب من قال لا يسجد بعد الصبح حتى تطلع الشمس \*

ذكر فيه حديثاً عن ابن عمر ثم قال (ان ثبت مرفوعاً) الى آخره \* قلت \* ابن عمر اخبر عن هؤلاء انهم لم يسجدوا وكان شديد الاتباع فاقتدى بهم ولم يقس على شيء وظاهر كلام البيهقى انه ليس في الحديث سوى التردد في رفعه ووقفه وليس الامر كذلك بل في سنده ابو بجر البكر اوى وهو ضعيف عندهم وشيخه ثابت بن عارة قال ابو حاتم ليس هو عندى بالمتين ذكره صاحب الميزان فاذا لا حاجة الى هذا التردد \*

\* قال \* باب الصلاة في الكعبة \*

ذكر فيه حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عثمان بن طلحة ثم قال (وفيه ارسال بين عروة وعثمان) \* قلت \* عروة سمع اباہ الزبير وحديثه عنه مخرج في صحيح البخارى في مواضع والزبير اقدم موتاً من عثمان بن طلحة فلا مانع من سماع عروة من عثمان على ان صاحب الكمال صرح بساغة منه \*

\* قال \* باب النهي عن الصلاة على ظهر الكعبة \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (نهى عليه السلام عن الصلاة في سبعة مواطن) فذكر منها ظهر بيت الله تعالى ثم ضعف سنده \* قلت \* على تقدير ثبوته هو ترك الظاهر في الوجهين يد به بناء او نحوه فيحمل الحديث على الكراهة لما فيه من الاستعلاء على البيت وفي هذا التاويل عمل بعموم الحديث او يحمل النهي على ما اذا صلى

على طرفها بحيث لا يبقى بين يديه منها شيء والدليل على جواز الصلاة على ظهر الكعبة العمومات لقوله تعالى  
فول وجهك شطر المسجد الحرام فان اريد بالشرط الجهة فهو ظاهر ولن اريد البعض فقد توجه الى ما بين يديه \*

\* قال \* باب المرتد يقضى ما ترك من الصلوات \*

ذكر فيه حديث ( من نام عن صلاة او نسيها ) \* قلت \* هذا الحديث لا يشمل الكافر حتى لا يقضى ما ترك من  
الصلوات فكذا المرتد اذا الاسلام فيما يهدم ما قبله وقال الله تعالى قل لئذ ين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم  
ما قد سلف واسم الكفر يشملها وقال البيهقي في الخلافيات المراد من النسيان الترك كقوله تعالى نسوا الله  
الآية ) \* قلنا \* حقيقة النسيان غير الترك ولهذا يقال ترك عامدا ولا يقال نسي عامدا وحقيقة النسيان  
فقد ذكره ولهذا قال فليصلها اذا ذكرها \*

\* قال \* باب من شك في صلاته فلم يدر ثلثا صلى ام اربعا \*

ذكر فيه حديثا عن ابن عمرو في سنده اسمعيل بن ابي اويس واخوه ابوبكر ( فقال رواته ثقات ) \* قلت \*  
ذكره صاحب التهذيب ثم قال لا يصح رفعه لم يرفعه الامن لا يوثق به واسمعيل واخوه وابوه ضعاف لا يفتح بهم \*

\* قال \* باب سجد السهو في القص قبل السلام \*

ذكر فيه حديث يحيى بن عثمان بن صالح ( ثنا ابو صالح الجهني ثنا بكير بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن  
الجلان مولى فاطمة حدثه ان محمد بن يوسف مولى عثمان حدثه عن ابيه ان معاوية بن ابي سفيان صلى بهم  
فنسي وقام وعليه جلوس فلما كان في آخر صلاته سجد سجدة قبل السلام ) الحديث ثم قال ( وكذا لك فعلاه  
عقبة بن عامر ) \* قلت \* فيه اشياء \* احدها \* ان ابا صالح هو عبد الله بن صالح كاتب الليث متكلم فيه \* والثاني  
انه مع ذلك قد اختلف عليه في السند فروي عنه كما تقدم وقال البيهقي في كتاب المعرفة ( ورواه عبد الله بن  
صالح عن بكر عن عمرو عن محمد بن عجلان \* والثالث \* ان يحيى بن عثمان ايضا متكلم فيه \* قال عبد الرحمن كُتبت  
عنه وكتب عنه ابي ونكلا فيه \* والرابع \* ان بكيرا هو ابن الاشعث اختلف عليه ايضا في سنده هذا الحديث ومثله  
فرواه عنه عمرو بن الحارث كما تقدم ورواه ابنه مخزومة عن ابيه بكير عن محمد بن يوسف سمعت ابي يحدث  
ان معاوية صلى بهم فقام في الركعتين وعليه الجلوس ففسح الناس به فاني ان مجلس حتى اذا جلس للتسليم سجد  
سجدة تين وهو جالس ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي \* هكذا اخرجته الدارقطني في  
سننه فلم يذكر بين بكير ومحمد بن يوسف احدا ولم يذكر في مثله ان السجود كان قبل السلام \* والخامس \*

ان محمد بن عجلان رواه عن محمد بن يوسف فصرح فيه بان السجود كان بعد السلام \* قال النسائي في سننه  
 انالريعي بن سليمان هو المرادى ثنا شعيب بن الليث ثنا الليث عن ابن عجلان عن محمد بن يوسف مولى عثمان عن  
 ابيه يوسف ان معاوية صلى امامهم فقام في الصلوة وعليه جلوس فسمع الناس فقم على قيامه وسجد سجدتين وهو  
 جالس بعد ان اتم الصلوة ثم قعد على المنبر فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نسي شيئا  
 في صلاته فليسجد مثل هاتين السجدتين \* وهذا سند جيد \* المرادى وثقه الخطيب وقال النسائي لا باس به والايث  
 ثقة جليل المقدر و ابن شعيب وابن عجلان مخرج عنها في صحيح مسلم وفي انكشاف للذهبي محمد بن يوسف ثقة  
 وابوه وثق وذكر ابن حبان اياه يوسف في التفات من التابعين فظهر بهذا ان هذا الطريق اقوى من طريق  
 العجلان ويدل على ذلك ايضا ان ابا داود اخرج في سننه من حديث المغيرة بن شعبة انه نهض في الركعتين فلما اتم  
 صلاته وسلم سجد سجدتين في السهو وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت \* ثم قال ابوداود وفعل  
 مثل ما فعل المغيرة سعد بن ابي وقاص وذكر جماعة منهم معاوية ويدل عليه ايضا ان الترمذي اخرج في جامعه  
 في باب ما جاء في سجدتي السهو بعد الكلام والسلام حديث ابن مسعود انه عليه السلام سجد سجدتين في السهو  
 بعد الكلام \* ثم قال حسن صحيح وفي الباب عن معاوية وعبد الله بن جعفر وابي هريرة وقول البيهقي ( وكذلك  
 فعله عقبة بن عامر ) لم يذكر سنده لينظر فيه وقد قال ابن ابي شيبة ثنا شابة ثا ليث بن سعد عن يزيد هو ابن  
 ابي حبيب ان عبد الرحمن بن تناسة حدثه ان عقبة بن عامر قام في صلوة وعليه جلوس فقال الناس سبحان الله  
 فعرى الذي يريدون فلما ان صلى سجد سجدتين وهو جالس فقال اني قد سمعت قولاكم وهذه سنة \* وهذا  
 سند صحيح على شرط الشيخين خلا ابن شماسه فان مسلما انفرد به عن البخاري وظاهر هذا ان عقبة سجد  
 بعد السلام بخلاف ما ذكره البيهقي عنه \*

\* قال \* **باب من قال يسجد هما بعد التسليم**

\* قلت \* في هذا الباب الحديث الذي اخرجه النسائي عن معاوية والحديث الذي صححه الترمذي عن  
 ابن مسعود وقد ذكرناهما والحديث الذي اخرجه الشيخان عن ابن مسعود قال صلى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صلاة فزاد فيها او نقص فلما سلم قلنا يا نبي الله هل حدث في الصلوة شيء فقال وما ذاك فذكرنا له الذي  
 فعل فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين في السهو ثم اقل علينا بوجهه فقال لو حدث في الصلوة شيء لانا بتكم  
 به ثم قال انما انا بترانسي كما تنسون فايكم شك في صلوة فيلنحر الذي يرى انه صواب ثم ليسلم وليسجد سجدتين

السهو وفي رواية لها فليتح الصواب فليين عليه ثم يسجد سجدتين فترك البيهقي هذه الاحاديث وذكر في هذا  
 الباب حديث عبد الله بن مسافع عن مصعب بن شيبة عن عتبة بن محمد عن عبد الله بن جعفر ثم قال (اسناد  
 لا بأس به) الا ان حديث ابي سعيد الخدري اصح اسنادا منه ومعه حديث عبد الرحمن بن عوف وابي هريرة على  
 ما ذكره **قلت** حديث ابن جعفر اضطرب سند فرواه النسائي من طريقين عن ابن مسافع عن عتبة وليس فيها  
 مصعب وذكر المزي في اطرافه هذا الحديث ثم قال قال النسائي مصعب متكرر الحديث وعتبة ليس بمعروف  
 ويقال عتبة وفي الضعفاء لابن الجوزي قال احمد مصعب بن شيبة روى احاديث ما كبر فكيف يقول  
 البيهقي اسنادا لا بأس به وحديث الخدري ايضا اضطرب سند او متناخر جرحه البيهقي في الباب الذي يلي هذا  
 الباب من حديث مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء مرسلا واخرجه النسائي عن عمران بن يزيد عن  
 الدراوردي عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه  
 البيهقي فيما تقدم في باب من شك في صلاته من حديث عبدالعزيز بن ابي سلمة (حدثنا زيد بن اسلم عن عطاء  
 بن يسار عن الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لم يد راحدكم صلى ثلاثا ثم اربعا فليتم وليصل  
 ركعة ثم يسجد بعد ذلك يسجد في السهو وهو جالس) الحديث ثم قال (وبمعناه رواه محمد بن عجلان وفتح ومحمد  
 ابن مطرف عن زيد بن اسلم) ولفظ حديث ابن عجلان عن زيد بن عطاء عن الخدري قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاته فليبلغ الشك وليبن على اليقين فاذا استيقن التمام يسجد سجدتين  
 الحديث اخرجه ابوداود ولم يذكر عبدالعزيز بن ابي سلمة ولا ابن عجلان في حديثهما ان السجود قبل السلام  
 بل ظاهر حديثهما انه بعد السلام وحديث عبد الرحمن بن عوف قد تقدم من كلام البيهقي في باب من شك في  
 صلاته ان اسناده مضطرب وان الذي وصله حسين بن عبد الله وهو ضعيف حتى احتاج البيهقي الى تقويته  
 بالشاهد الذي ذكره وحديث ابي هريرة من رواية الاثبات ليس فيه ان السجود قبل السلام على ما ساقى في  
 الباب التالى لهذا الباب ان شاء الله تعالى فثبت ان حديث ابن مسعود اصح اسنادا من حديث الخدري وابن  
 عوف وقد صرح فيه ان السجود بعد السلام برواية الاثبات ومعه حديثا معاوية وعبد الله بن جعفر المتقدمان  
 وحديثا ثوبان والمغيرة الآتي ذكرهما ان شاء الله تعالى فكانت الاخذ بهذه الاحاديث اولى ثم ذكر البيهقي  
 حديث ثوبان (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل سهو يسجدتان بعد ما يسلم) ثم قال (اسناد فيه ضعف وحديث  
 ابي هريرة وعمران وغيرهما في اجتماع عدد من السهو عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم اقتصره على سجدتين

يخالف هذا) \* قلت \* حديث ثوبان أخرجه ابوداود وسكت عنه فاقبل احواله ان يكون حسناً عنده على ما عرف وليس في اسناده من تكلم فيه فيما علمت سوى ابن عياش وبه علل البيهقي الحديث في كتاب المعرفة فقال ينفرد به اسمعيل بن عياش وليس بالقوى انتهى كلامه وهذه العلة ضعيفة فان ابن عياش روى هذا الحديث عن شامي وهو عبيد الله الكلاعي وقد قال البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم (ماروى ابن عياش عن الشاميين صحيح) فلا ادري من ابن حصل الضعف لهذا الاسناد ثم معنى قوله لكل سهو سجدتان اى سواء كان من زيادة او نقصان كقولهم لكل ذنب توبة وحمله على هذا اولى من حمله على انه كلما تكرر السهو ولو في صلاة واحدة فلكل سهو سجدتان كما نعلمه البيهقي حتى لا يتضاد الاحاديث وايضاً فقد جاء هذا التاويل مصرحاً به في حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدتان السهو تجزيان عن كل زيادة ونقصان ذكره البيهقي فيما بعد في باب من كثر عليه السهو على ان البيهقي فهم من هذا اللفظ ايضاً ما فهمه في هذا الباب على ما سياتي ان شاء الله تعالى وبهذا يظهر لك انه لا اختلاف بين حديث ثوبان وبين حديث ابي هريرة وعمران وغيرهما من ذكر البيهقي من حديث المغيرة (انه عليه السلام سجد بعد ما سلم) ثم قال (حديث ابن بجملة اصح من هذا ومعه حديث معاوية وفي حديثها انه عليه السلام سجد ما قبل السلام) \* قلت \* قد قد منا في باب السجود في النقص قبل السلام ما يدل على ان رواية معاوية ان السجود بعد السلام \*

\* قال \* باب من قال يسجد ما قبل السلام في الزيادة والنقصان ومن زعم ان السجود بعده صار منسوخاً \* ذكر فيه حديث مالك (عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار قال عليه السلام اذا شك احدكم في صلاته) الحديث ثم قال (وقد روي من حديث مالك ايضاً موصولاً) ثم أخرجه من حديث الوليد بن مسلم عن مالك عن زيد عن عطاء عن (الحديث) \* قلت \* الصحيح فيه عن مالك الارسال كذا قال ابن عبد البر في التمهيد وقال فيه ايضاً اعلى احداً (١) آسنده عن مالك الا الوليد بن مسلم ويحيى بن راشد انتهى كلامه والوليد مدلس لا سيما في شيوخ الاوزاعي كذا قال الذهبي وفي سند حديث الوليد احمد بن عمير بن جوصا قال ائدار قطنى ليس بالقوى ذكره الذهبي في الضعفاء وقال ابن مندة ترك حزمة الكنا في الرواية عنه اصلاً ويحيى بن راشد قال ابن معين ليس بشئ وقال ابو حاتم ضعيف الحديث في حديثه انكار وقد قد منا في باب من قال يسجد ما بعد التسليم ان هذا الحديث اضطرب سنداً ومتناً ذكر البيهقي حديث عبد الرحمن بن عوف وقد بين هو اضطراب سنده في باب من شك في صلاته (قال وروى الشافعي في القديم عن مطرف

ابن مازن عن معمر بن الزهري قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام وبعده وآخر الامرين قبل السلام ثم قال (الا ان قول الزهري منقطع لم يسنده الى احد من الصحابة ومطرف بن مازن غير قوي) \* قلت \* ذكر هذا الحديث في كتاب المرقاة ثم قال الا ان بعض اصحابنا زعم ان قول الزهري منقطع وانقطاعه ظاهر فلا حاجة الى نسبة البيهقي ذلك الى بعض اصحابه انتهى كلامه بلفظ الزعم ولفظه في هذا الكتاب جيد الا انه الا ان القول في مطرف وضعفه في باب سم ذوى القربى وفي كتاب ابن الجوزي قال يبي كذاب وقال السدي والنسائي ليس بشقة وقال ابن حبان كان يحدث بما لم يسمع لا يجوز الرواية عنه الا للاعتبار \* قال \*

باب من سها ففصلى خمسا

ذكر فيه عن ابن مسعود (انه عليه السلام سجد في السهو بعد السلام والكلام) ثم قال (قال الشافعي وذلك انه انما ذكر السهو بعد الكلام فسأل فلما استيقن انه قد سها سجد سجد في السهو) \* قلت \* قد روى البيهقي فيما تقدم في باب سجود السهو للزيادة بعد السلام من حديث ابن مسعود (قال عليه السلام فاذا شك احدكم فليتحرك الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين) وعزاه الى البخاري وهذا اللفظ منه عليه السلام عام يشمل الزيادة والنقص والعبرة لعوم اللفظ لخصوص السبب على ما هو المشهور عند اهل الاصول وان كان الشافعي خالف في ذلك هو خلاف ضعيف قال البيهقي (وفي رواية منصور عن ابراهيم مادل على انه عليه السلام سجد اولاً ثم سلم ثم اقبل على القوم وقال ما قال ومضى في هذا الباب عن ابراهيم بن سويد عن علقمة مثل ذلك وهو اولى ان يكون صحيحاً من رواية من ترك الترتيب في حكايته) \* قلت \* ما في رواية منصور من انه عليه السلام سجد اولاً ثم سلم معناه انه سجد ثم سلم من سهو السهولاً انه سجد قبل التسليم من الصلوة وانما قلنا ذلك لتتفق الروايات ولا تضاد وفي ذلك ايضا توفيق بين فعله صلى الله عليه وسلم وقوله فان في آخر رواية منصور انه عليه السلام لما انفل قال انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني فاذا شك احدكم في صلاته فليتحرك الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين وقد ذكر البيهقي ذلك في باب السجود في الزيادة بعد التسليم وعزاه الى البخاري كما تقدم وعلى هذا ايضا تحمل رواية ابراهيم بن سويد وان اراد البيهقي عن ترك الترتيب في حكاية من روى السجود بعد السلام من الصلوة فلا تسلم انه ترك الترتيب بل الترتيب هذا على ما دل عليه حديث ابن مسعود وغيره \*

\* قال \*

\* باب من سها جلس في الاولى \*

ذكر فيه حديثاً في سنده ابو بكر العنسي فقال مجهول \* قلت \* ليس بمجهول لان ابن ماجة اخرج له وروى عنه الواحظي وبقية ولكنه متكلم فيه ولعله اشبه على البيهقي بأخريقال له ابو بكر العنسي مجهول يروى عن عمر ذكره صاحب الميزان \*

\* قال \*

\* باب من كثر عليه السهو \*

ذكر فيه حديث حكيم بن نافع الرقي (ثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال عليه السلام سعد تا السهو تجزيان) الحديث ثم قال (يعني افراد حكيم وكان يحيى بن معين يوثقه) \* قلت \* ليس هو من افراد حكيم بل اسنده ابن عدي في الكامل من حديث ابي جعفر الرازي عن هشام بذلك ثم ان البيهقي اقتصر على توثيق ابن معين له وهو متكلم فيه قال الساجي منكر الحديث وقال الذهبي في كتاب الفهماء ضعفه وفي الميزان قال ابو زرعة ليس بشي ثم ان البيهقي فهم من قوله من كل زيادة ونقصان تكرار السهو في صلاة واحدة وقد تقدم ما على هذا في باب من قال يسجد بها بعد التسليم \*

\* قال \*

\* باب من ترك شيئاً من تكبيرات الانتقال لم يسجد سجدة في السهو \*

ذكر فيه حديث الحسن بن عمران (عن ابن عبد الرحمن بن ابري عن ابيه كان عليه السلام لا يتم التكبير) ثم قال (هذا عندنا مجهول على انه عليه السلام سها عنه فلم يسجد له) \* قلت \* في هذا الحديث علتان \* احدها \* ان عبد الرحمن بن ابري مختلف في صحبته \* والثانية \* ان عبد الحق ذكر هذا الحديث في احكامه ثم قال الحسن بن عمران شيخ ليس بالقوي وقد صح انه عليه السلام كان يكبر في كل خفض ورفع ذكره مسلم وغيره انتهى كلامه ثم لوسلنا بثبوت الحديث فقد ذكر البيهقي فيما مضى ان كان تقتضي الدوام وحمله على هذا الحديث على انه عليه السلام سها عنه يقتضي دوامه عليه السلام على ذلك وهو في غاية البعد ثم لوسلنا انه ترك ذلك سهاها ليس في الحديث انه لم يسجد لذلك سجود السهو \*

\* قال \*

\* باب من سها عن القراءة \*

ذكر فيه (عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان عمر لم يقرأ في المغرب) ثم قال (وقد روي عن عمر انه اعادها واذ لك يرد في باب اقل ما يجوز ان شاء الله تعالى) \* قلت \* لم يذكر البيهقي هذا الباب وانما قال جماع ابواب اقل ما يجوز من عمل الصلاة وفي اثناء تلك الابواب ذكر ذلك عن عمر فالصواب ان يقال وذلك يرد في ابواب اقل ما يجوز

ثم انه سكت عن تحليل رواية ابي سلمة هذه عن عمرو ذكر في تلك الابواب من كتاب المعرفة انها مرسله وحكي ذلك عن الشافعي في تلك الابواب من هذا الكتاب اعني كتاب السنن وقد بسطنا الكلام هناك على هذا الاثر

\* قال \* ﴿باب من جهر بالقراءة فيها حقه الاسرار لم يسجد﴾

ذكر فيه انه عليه السلام كان يسمع الآية احبانا في الظهر وان الصنابحي سمع قراءة ابي بكر في ثالثة المغرب \* قلت \* لم يذكر ان ذلك كان سهوا فلتخصم البيهقي ان يحمل ذلك على انه كان عمدا ولا سجود فيه وقد تقدم ان كان تقتضي الدوام فحمل ذلك على السهو يقتضي دوامه عليه السلام على ذلك وقد قدما ان ذلك في غاية البعد

\* قال \* ﴿باب من لم يرا السجود في ترك القنوت﴾

خرج فيه (عن ابي مالك الاشجعي سألت ابي عن القنوت فقال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم ار احدا منهم فعله قط) ثم خرج (عن عمر انه لم يفت في القنوت) ثم قال (قد روينابي باب القنوت عن النبي عليه السلام ثم عن الخلفاء بعده انهم قنوا في الصبح ومشهور عن عمر من اوجه صحيحة انه كان يفت في فلتن تركوه في بعض الاحايين سهوا او عمدا دل ذلك على كونه غير واجب) \* قلت \* قد تقدم الكلام معه في ذلك الباب وتقدم ايضا هناك بسند صحيح ان عمر كان لا يفت في القنوت فكان تقتضي الدوام والاكثرية وذلك ينافي قوله في بعض الاحايين واخرج الترمذي وابن ماجة حدث ابي مالك المذكور ولفظها قلت لابي يا ابت صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وعلى بن ابي طالب ههنا بالكوفة نحو ما من خمس سنين كانوا يقتنون فقال اي بني محدث \* وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم منسوبا الى ابن ابي شيبة بسند بن صحيحين فقوله محدث يدل على انهم تركوه في كل الاحايين وكذا قوله في الطريق الذي خرج به البيهقي في هذا الباب (فلم ار احدا منهم فعله قط يدل على ذلك \*)

\* قال \* ﴿باب الدليل على ان سجدة السهو نافلة﴾

ذكر فيه حديث ابي سعيد (كانت الركعة له نافلة والسجدتان) وفي آخره (وكانت السجدتان مرغبتين للشيطان) \* قلت \* امره عليه السلام بسجود السهو في الاحاديث يدل على وجوبها فيحمل لفظ النافلة في الحديث على الزيادة لغة والدليل انه عليه السلام سوى بين الركعة والسجدتين في كونها نافلة مع ان الركعة واجبة عليه عند الشك فكذلك السجدتان

\* قال \* ﴿باب من قال يتشهد بعد سجدة السهو﴾

ذكر فيه حديث اشعث بن عبد الملك الحمراني (عن ابن سيرين عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي المطلب



عمران بن حصين انه عليه السلام تشهد في سجدتي السهو ثم سلم ثم قال (تفرد به اشعث) \* ثم قال (وفي رواية هشيم ذكر التشهد قبل السجدةتين وذلك يدل على خطأ اشعث فيما رواه) \* ثم اسند ذلك من حديث هشيم عن خالد بسنده المذكور الى عمران (انه عليه السلام صلى الظهر او العصر) الى ان قال (فصلي ثم سجدت ثم تشهد وسلم وسجد سجدتي السهو ثم سلم) \* قلت \* اشعث الحمزاني ثقة اخرج له البخاري في المناقبات في باب يخوف الله عباده بالكسوف ووثقه ابن معين وغيره وقال يحيى بن سعيد ثقة مأمون وعنه ايضا قال لم ادر كاحدا من اصحابنا هو اثبت عندي منه ولا دركت من اصحاب ابن سيرين بعد ابن عوف اثبت منه واذا كان كذلك فلا يضره تفرد به بذلك ولا يصير سكوت من سكوت عن ذكره حجة على من ذكره وحفظه لانه زيادة ثقة كيف وقد جاء له الشاهدان الذان ذكرهما البيهقي وكذلك هشيم في رواية ذكر التشهد في الصلوة وسكت عن التشهد في سجود السهو كما سكت اولئك فكيف يدل سكوته على خطأ اشعث فيما حفظه وزاده على غيره \*

**\* قال \*** **باب الكلام في الصلوة على وجه السهو**

ذكر فيه حديث ذي اليدين \* قلت \* لم يكن الكلام الذي صدر من ذي اليدين سهوا وكذا من النبي عليه السلام واصحابه لان ذا اليدين لما قال بلى قد كان بعض ذلك علم عليه السلام ان النسيان قد وقع فابتدأ عامدا فاسأل الناس فاجابوه ايضا عامدين لانهم علموا انهم انقصروا عن النسيان قد وقع ثم نسخ ذلك بحديث ابن مسعود وزيد ابن ارقم على ما سنينه ان شاء الله تعالى \* ثم ذكر حديث معاوية بن الحكم \* قلت \* لم يكن كلامه على وجه السهو والنسيان بل كان جاهلا بتعريم الكلام قال النووي في شرح مسلم كلام الجاهل اذا كان قريب العهد بالاسلام ككلام الناس لا يبطل الصلوة بقليله لحديث معاوية بن الحكم وقال البغوي في التهذيب ان تكلم جاهلا بارتكاب الكلام يبطل الصلاة نظر ان كان قريب العهد بالاسلام لا يبطل صلواته كالنسيان وان كان بعيدا بطلت صلواته لانه عليه ان يعلم انتهى كلامه فلذلك لم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالعادة ويحتمل ان يكون امره بها بنقل (١) الينا فاذا احتمل عدم امره بالعادة ما ذكرنا (٢) كان الرجوع الى عموم قوله عليه السلام في حديث معاوية هذا ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس في دلالة على بطلان الصلوة بكلام الناس اولي بالحديث

**باب** لعل على ان كلام الناس لا يبطل الصلوة ودرجته على عكسه \*

عمل الص

\* قال \* **باب ما يستدل به على انه لا يجوز ان يكون حديث ابن مسعود في تحريم الكلام** **ناشئاً** **لحديث ابي هريرة وغيره في كلام الناسي وذلك لتقدم حديث عبدالله وتأخر حديث ابي هريرة وغيره** \*  
 ( قال ابن مسعود فيما روي بنا عنه في تحريم الكلام فلما رجعنا من ارض الحبشة ورجوعه من ارض الحبشة كان قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ثم هاجر الى المدينة وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم بدرافضة التسليم كانت قبل الهجرة ) **قلت** \* اخرج الشيخان وغيرهما من حديث زيد بن ارقم قال كانتكم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت وقوموا الله فانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام وهو حديث صحيح صريح في ان تحريم الكلام كان بالمدينة لان صحبة زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما كانت بالمدينة وسورة البقرة مدنية وقوله في حديث ابن مسعود ان مما حدث الله الاتكلا في الصلوة وان كان فيه التصريح بتحريم الكلام الا ان في سنده عاصم بن ابي النجود قال البيهقي في كتاب المعرفة صاحباً للصحيح توقيار وابته لسوء حفظه ووجه الحديث من طريق آخر على شرطها ببعض معناه فاخرجاه دون حديث عاصم ثم ذكر الحديث الذي اخرجاه ولفظه فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كننا نسلم عليك في الصلوة فتد علينا قال ان في الصلوة شغلا وهذا الحديث ليس فيه تحريم الكلام وفي التمهيد لابي عمر من ذكر في حديث ابن مسعود ان الله احدث ان لا تكلموا في الصلاة فقد وهم ولم يقل ذلك غير عاصم وهو عند سمي الحفظ كثير الخطأ والصحيح في حديث ابن مسعود انه لم يكن الا بالمدينة وبانهي عن الكلام في الصلوة وقد روى حديث ابن مسعود بما وافق حديث زيد بن ارقم وهو في الصحيح لان سورة البقرة مدنية وتحريم الكلام كان بالمدينة \* ثم ذكر حديث ابن مسعود من جهة شعبة ولم يقل انه كان حين انصرافه من الحبشة \* ثم ذكره من وجه آخر يعني حديث زيد سواء ولفظه ان الله احدث ان لا تكلموا الا بذكر الله وان تقوموا لله قانتين \* ثم ذكر حديث زيد ثم قال ففيه وفي حديث ابن مسعود دليل على ان المنع من الكلام كان بعد اباحته انتهى ما في التمهيد ثم على تقدير صحة حديث عاصم ليس فيه فلما رجعنا من ارض الحبشة الى مكة بل يحتمل ان يريد فلما رجعنا من ارض الحبشة الى المدينة ليمتثل حديث ابن مسعود وحديث ابن ارقم وقد ذكر ابو الفرج بن الجوزي ان ابن مسعود لما عاد من الحبشة الى مكة رجع في الهجرة الثانية الى النجاشي ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز لبدر \* وذكر البيهقي فيما بعد في هذا الباب من كلام الحميدي ان اتيان ابن مسعود من الحبشة كان قبل بدرو ظاهر هذا يؤيد ما قلناه وكذا قول صاحب الكمال وغيره هاجر ابن مسعود الى الحبشة ثم هاجر الى المدينة ولهذا قال الخطابي انما نسخ الكلام

بعد العجوة بمدة يسيرة وهذا يدل على اتفاق حديث ابن مسعود وزيد بن ارقم على ان التحريم كان بالمدينة كما تقدم من كلام صاحب التمهيد وقد اخرج النسائي في مسنده من حديث ابن مسعود قال كنت آتي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فاسلم عليه فبرد على فانيته فسلمت عليه فلم يرد علي فلما سلم اشار الى القوم فقال انا لله عز وجل يعني احدث في الصلوة ان لا تتكلموا الا بذكر الله وما ينبغي لكم وان تقوموا لله قانتين وظاهر قوله وان تقوموا لله قانتين يدل على ان ذلك كان بالمدينة بعد نزول قوله تعالى وان تقوموا لله قانتين موافقا لحديث ابن ارقم فظهر بهذا انه ان قصة التسليم كانت بعد العجوة بخلاف ما ذكره البيهقي \* ثم ان البيهقي استدل على ما ذكره بحديث اخرجه عن ابن مسعود قال سمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ونحن ثمانون رجلا وفي آخره (قال فجاء ابن مسعود فبادر فشهد بدرا) \* قلت \* ليس فيه انه جاء الى مكة كازم البيهقي بل ظاهره انه جاء من الحبشة الى المدينة لانه حمل معيته وشهوده بدر اعقب هجرته الى الحبشة بلا تراخ ثم خرج البيهقي (عن موسى بن عقبة انه قال ومن يذكر انه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة من مهاجرة ارض الحبشة الاولى ثم هاجر الى المدينة) فذكرهم وذكر فيهم ابن مسعود قال (وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا ذكره سائر اهل المغازي بلا اختلاف بينهم فيه) \* قلت \* ذكر جماعة من اهل السير والمغازي ان مهاجرة الحبشة بلغهم ان اهل مكة اسلموا فخرجوا الى مكة حتى اذا كانوا دونهما ساعة لقوا ركبافسألوهم عن قريش فقالوا ذكر محمد آلهم بخير فسيجدوا معه ثم عاد لشتمها فعادوا له بالشرفارادوا الرجوع الى الحبشة ثم قالوا انحدث عهدا باهلنا ثم نرجع فدخلوا بالجوار الى ابن مسعود فانه مكث يسيرا ثم رجع الى الحبشة وقد تقدم ان منها هاجر الى المدينة فقول ابن عقبة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة من مهاجرة الحبشة اراد به الهجرة الاولى فانه عليه السلام كان بمكة حينئذ ولم يرد هجرة ابن مسعود الثانية فانه عليه السلام لم يكن بمكة حينئذ بل بالمدينة فلم يرد ابن عقبة بقوله ثم هاجر الى المدينة انه هاجر اليها من مكة بل من الحبشة في المرة الثانية وقول البيهقي وهكذا ذكره سائر اهل المغازي ان اراد به شهود ابن مسعود بدرا فهو مسلم ولكن لا يثبت به ما ادعاه او لا وان اراد به ما فهمه من كلام ابن عقبة ان رجوعه في المرة الثانية كان الى مكة وان منها هاجر الى المدينة ليستدل بذلك على ان تحريم الكلام كان بمكة يقال له كلام ابن عقبة يدل على خلاف ذلك كما قررناه ولئن اراد ابن عقبة ذلك فليس هو ما اتفق عليه اهل المغازي كما تقدم عن ابن الجوزي وغيره فان قيل فقد ذكر البيهقي في كتاب المعرفة عن الشافعي ان في حديث ابن مسعود انه مر على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال فوجدته

يصل في فناء الكعبة الحديث \* قلنا \* لم يذكر ذلك أحد من أهل الحديث فيما علنا غير الشافعي ولم يذكر سند له لينظر فيه ولم يجد البيهقي له سنداً مع كثرة تبعه وانتصاره لمذهب الشافعي وذكر الطحاوي في أحكام القرآن أن مهاجرة الحبشة لم يرجعوا منها إلا إلى المدينة وانكروا رجوعهم إلى دار قدها جرحوا منها إلا أنهم منعوا من ذلك واستدل على ذلك بقوله عليه السلام في حديث سعد ولا تردم على أعقابهم ثم ذكر البيهقي (عن الحميدي) أنه حمل حديث ابن مسعود على العمد وإن كان ظاهره العمد والنسيان واستدل على ذلك فقال (كان أتيان ابن مسعود من أرض الحبشة قبل بدر ثم شهد بدر أبعد هذا القول فلما وجدنا سلام أبي هريرة والنبي صلى الله عليه وسلم بخير قبل وفاته عليه السلام ثلاث سنين وقد حضر صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول ذي الديدن ووجدنا عمر ابن حصين شهد صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى وقول الحرث بن أبي أسامة وكان إسلام عمران بعد بدر ووجدنا معاوية بن خديج حضر صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول طلحة بن عبيد الله وكان أسلم معاوية قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بشهرين ووجدنا ابن عباس يصوب ابن الزبير في ذلك ويذكر أنها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن عباس ابن عشرين حين قبض النبي صلى الله عليه وسلم ووجدنا ابن عمر روى ذلك وكان إجازة النبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين يوم الخندق بعد بدر علنا أن حديث ابن مسعود خص به العمد دون النسيان ولو كان ذلك الحديث في النسيان والعمد يوشك لكانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه ناسخة له لا بعده \* قلت \* ليس للحميدي دليل على أن ابن مسعود شهد بدر أبعد هذا القول وعلى تقدير صحة ذلك نقول هذا القول كان بالدينة قبل بدر وقضية ذي الديدن أيضاً كانت قبل بدر لما سذكروه أن شاء الله تعالى لكن قضية ذي الديدن كانت متقدمة على حديث ابن مسعود وابن أرقم فنسنت بهما يدل على ذلك ما رواه البيهقي فيما تقدم في آخر باب من قال يسجد لها قبل السلام في الزيادة والنقصان بسند جيد من حديث معمر عن الزهري عن أبي سلمة وأبي بكر بن سليمان عن أبي هريرة فذكر صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وسهوه ثم قال الزهري وكان ذلك قبل بدر ثم استحكمت الأمور بعد \* فهذا يدل على أن أبا هريرة لم يحضر تلك الصلوة لتأخر إسلامه عن هذا الوقت وإضافان ذا الديدن قتل بدر على ما سنقره أن شاء الله تعالى وروى الطحاوي عن ابن عمر كان إسلام أبي هريرة بعد مقتل ذي الديدن \* وذكر ذلك ابن عبد البر وابن بطال وذكر عن ابن وهب أنه قال إنما كان حديث ذي الديدن في بدأ الإسلام ولا أرى لاحد أن يفعله اليوم وقول أبي هريرة صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بالمسلمين وهذا جائز في اللغة \* روى عن التزالي بن سيرة قال قال لنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم انا وياكم كنانة دعى بنى عبد مناف الحديث والنزال لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اراد  
 بذلك قال لقومنا وروى عن طاؤس قال قدم علينا معاذ بن جبل فلم يأخذ من الخضروات شيئا وانا اراد قدم  
 بلد نالان معاذ التما قدم اليمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يولد طاؤس ذكر ذلك الطحاوى ومثل  
 هذا ما ذكره البيهقي فيما بعد في باب البيان ان النهى مخصوص ببعض الامكنة عن مجاهد قال جاءنا ابو ذر  
 الى آخره ثم قال البيهقي (مجاهد لا يثبت له سماع من ابي ذر) وقوله جاءنا يعنى جاء بلدنا قال الطحاوي وما  
 يدل على ان نسخ الكلام في الصلوة كان بالمدينة ان ابا سعيد الخدري روي عنه انه قال كنانة السلام  
 في الصلوة حتى نهيناعن ذلك فاخبرانه اذكر اباحة الكلام في الصلوة وهو في السن دون ابن ارقم بدهر طويل  
 وقد ورد في بعض روايات مسلم في قضية ذي اليد بن ان ابا هريرة قال بينا انا اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم و  
 هذا تصریح منه انه حضر تلك الصلوة فاتننى بذلك تاويل الطحاوى اللهم الا ان يقال يحتمل ان بعض رواة هذا  
 الحديث فهم من قول ابي هريرة صلى الله عليه وسلم ان كان حاضر افروى الحديث بالمعنى على رصمه فقال بينا انا اصلي وهذا  
 وان كان فيه بعد الا انه يقر به ما ذكرنا من الدليل على ان ذلك كان قبل بدرويدل عليه ايضا ان في حديث ابي  
 هريرة ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها وفي حديث عمران بن حصين ثم دخل منزله ولا يجوز  
 لاحد اليوم ان ينصرف عن القبلة ويمشي وقد بقي عليه شئ من صلوته فلا يخرجه ذلك عنها فان قيل فعل ذلك وهو لا يرى  
 انه في الصلوة قلنا افيلزم على هذا انه لو اكل او شرب او باع او اشترى وهو لا يرى انه في الصلوة انه لا يخرجه  
 ذلك منها وفي شرح مسلم للنووي المشهور من المذهب ان الصلوة تبطل بالعمل الكثير قال وهذا مشكل وتاويل  
 الحديث صعب على من ابطالها يعنى حديث ذي اليد بن اتتهى كلامه وايضا فقد اخبر النبي عليه السلام ذو اليد بن  
 وخبر الواحد يجب العمل به ومع ذلك تكلم عليه السلام وتكلم الناس معه مع مكان الايمان فدل على ان ذلك كان والكلام  
 في الصلوة مباح ثم نسخ كما تقدم فان قيل فقد تقدم في الباب السابق من رواية حماد بن زيد انهم اومثوا  
 قلنا قد اختلف على حماد في هذه اللفظة قال البيهقي في كتاب المعرفة هذه اللفظة ليست في رواية مسلم  
 يعنى ابن الحجاج عن ابي الربيع عن حماد وانا في رواية ابي داود عن محمد بن عبيد وروى الطحاوى ان  
 عمر رضى الله عنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذي اليد بن ثم حدثت به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله  
 عليه وسلم فعمل فيها بخلاف ما عمل عليه السلام يومئذ ولم ينكر ذلك عليه احد ممن حضر فعله من الصحابة  
 وذلك لا يصح ان يكون منه ومنهم الا بعد وقوفهم على نسخ ما كان منه عليه السلام يوم ذي اليد بن ويدل

على ذلك أيضاً ان الامة اجمعت على ان السنة في الامام اذا نابه شيء في صلواته ان يسبح به ولم يسبح ذواليد بن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا انكره عليه السلام فدل على ان ما مر به عليه السلام من التسبيح للنايبة  
 في الصلوة متأخراً كان في حديث ذي اليدين فان قيل قد سجد النبي صلى الله عليه وسلم سجدتي السهو في  
 حديث ذي اليدين ولو كان الكلام حينئذ مباحاً كما قلتم لما سجدها **بقلنا** **ب**لم تنفق الرواة على انه عليه السلام  
 سجدها بل اختلفوا في ذلك **ب** قال البيهقي في الباب السابق (لم يحفظها الزهري لاعتنائه بسنة ولا عن جماعة  
 حدثوه بهذه القصة عن ابي هريرة) وخرج الطحاوي عن الزهري قال سألت اهل العلم بالمدينة فما اخبرني  
 احد منهم انه صلاها يعني سجدتي السهو يوم ذي اليدين فان ثبت انه لم يسجدها فلا اشكال وان ثبت انه  
 سجدها فنقول الكلام في الصلوة وان كان مباحاً حينئذ لكن الخروج منها بالتسليم قبل تمامها لم يكن مباحاً فإما فعل  
 عليه السلام ذلك ساهياً كان عليه السجود لذلك ثم اني نظرت فيما بايد ينامن كتب الحديث فلم اجد في شيء  
 منها ان عمران بن حصيب حضر تلك الصلوة ولم يذكر البيهقي في ذلك مع كثرة سوقه للطرق بل في كتاب  
 النساء عن عمران انه عليه السلام صلى بهم وسعا فسجد ثم سلم وكذا في صحيح مسلم وغيره بمناء والاظهر  
 ان ذلك مختصر من حديث ذي اليدين وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم انه لم يحضر تلك الصلوة واذا حمل حديث ابي  
 هريرة على الارسال بما ذكرنا من الادلة فحمل حديث عمران على ذلك اولى وحديث معاوية بن خديج رواه  
 عنه سويد بن قيس هو المصري النجبي **قال** الذهبي في كتابه الميزان والضعفاء مجهول تفرد عنه يزيد بن ابي حبيب  
 وفي حديث معاوية هذا يخالف حديث ذي اليدين من وجوه تظهر لمن ينظر فيه وثبه انه عليه السلام امر  
 بلالاً فاقام الصلوة ثم اتم تلك الركعة واجمعوا على العمل بخلاف ذلك وقالوا ان فعل الامة ونحوها يقطع  
 الصلوة وتصويب ابن عباس لابن الزبير في ذلك ذكره البيهقي في اواخر الباب السابق من طريقين في احدها  
 حماد بن سلمة عن عسل بن مسفيان **قال** البيهقي في باب من صلى وفي ثوبه او نمل اذى (حماد بن سلمة يختلف  
 في عدالته) **وقال** في باب من مر بمخاط انسان ليس بالقوى وعسل ضعفه ابن معين وابو حاتم والبخاري  
 وغيرهم وفي الطريق الثاني الحارث بن عبيد ابو قدامة قال النسائي ليس بالقوى وقال **ابن** حنبل مضطرب الحديث  
 وعنه قال لا اعرفه وقال البيهقي في باب مبدء القرآن احدى عشرة رضعه ابن معين وحدث عنه ابن  
 مهدي وقال ما رأيت الاخيراً وقول الحميدي وكان ابن عباس ابن عشر سنين حين قبض النبي عليه السلام  
 كانه اراد بذلك استبعاد قول **يقول** ان قضية ذي اليدين كانت قبل بدر لان ظاهر قول ابن عباس ما ماط سنة

نبيه صلى الله عليه وسلم يدل على انه شهد تلك القضية وقبل بدلم يكن ابن عباس من اهل التمييز وتحمل الرواية لصغره  
 جدا ونحن بعد تسليم دلالة على انه شهد القضية بمنع كون سنة لذلك بل قد روى عنه انه قال توفي عليه السلام وانا  
 ابن خمس عشرة سنة وصوب ابن حنبل هذا القول ويدل عليه ماورد في الصحيح عن ابن عباس انه قال في حجة الوداع  
 وكنت يومئذ قد ناهزت الحلم ولا يلزم من رواية ابن عمر ذلك واجازته عليه السلام له بعد بدرا ان لا تكون  
 القضية قبل بدرا لانه كان عند ذلك من اهل التحمل وقول الحميدى علما ان حديث ابن مسعود خص به العدد ون  
 النسيان \* قلنا \* قد تقدم في الباب السابق ان الكلام في حديث ذي اليدين لم يكن على وجه النسيان ثم  
 خرج البيهقي (عن الوليد بن مسلم عن الازاعي قال كان اسلام معاوية بن الحكم في آخر الامر) ثم قال البيهقي  
 (فلم يامر النبي صلى الله عليه وسلم باعادة الصلوة فمن تكلم في صلوته ساهيا او جاهلا مضت صلاته) \* قلت \* الوليد  
 ابن مسلم مدلس ولم يصرح ههنا بالسماع من الازاعي وكان معاوية جاهلا بتعريم الكلام كما مر بانه \* ثم  
 قال البيهقي (الذي قتل يدر هو ذوالشالين بن عبيد عمرو بن فضلة حليف لبني زهرة من خزاعة واما  
 ذواليد بن الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بسهوه فانه بقي بعد النبي صلى الله عليه وسلم كذا ذكره شيخنا  
 ابو عبد الله الحافظ) \* ثم خرج عنه بسنده الى معدي بن سليمان (قال حدثني شعيب بن مطير عن ابيه ومطير  
 حاضر فصده قال شعيب يا ابتاه اخبرني ان ذا اليدين لتيك بذى خشب فاخبرك ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) الحديث \* ثم قال البيهقي (وقال بعض الرواة في حديث ابي هريرة فقال ذوالشالين يا رسول الله اقصررت الصلوة  
 وشيخا الصحيحين) لم يخرجا شيئا من تلك الروايات لما فيها من هذا الوهم الظاهر وكان شيخنا ابو عبد الله يقول كل  
 من قال ذلك فقد اخطأ فان ذوالشالين تقدم موته ولم يعقب وليس له راو) قلت \* في الموطأ مالك عن ابن شهاب  
 عن ابي بكر بن سليمان بن ابي حنمة بلني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركع ركعتين من احدى صلوتي النهار  
 الظهر او العصر فسلم من اثنتين فقال ذوالشالين رجل من بني زهرة بن كلاب اقصررت الصلوة الحديث وفي آخره  
 مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن مثل ذلك فقد صرح في هذه الرواية انه  
 ذوالشالين وأنه من بني زهرة \* فان قيل هو مرسل \* قلنا \* ذكر ابو عمر في التهذيب انه يتصل من وجوه صحاح  
 وقد قال النسائي في سننه انا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن  
 وابي بكر بن سليمان بن ابي حنمة عن ابي هريرة قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر او العصر فسلم  
 في ركعتين فانصرف فقال له ذوالشالين ابن عمرو انقص الصلوة ام نسيت الحديث وهذا سند صحيح متصل

صرح فيه بأنه ذو الشالين وقال النسائي أيضا أنا هارون بن موسى القزويني حدثني أبو ضمرة عن يونس  
 عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة عن أبي هريرة قال نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم في مسجد تبين فقال له  
 ذو الشالين أقصرت الصلوة الحديث وهذا أيضا سند صحيح صرح فيه أيضا أنه ذو الشالين \* فان قيل فقد ذكر  
 أبو عمر في التمهيد والاستيعاب أن هذا وهم من الزهري عند أكثر العلماء \* قلنا \* قد تابع الزهري على ذلك  
 عمران بن أبي انس قال السائي الماعضي بن حاذان الأثري عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي انس عن  
 أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله أقصت الصلوة أم نسيت الحديث وهذا سند صحيح على شرط مسلم ثم انصرف فادرکه  
 ذو الشالين فقال يا رسول الله أقصت الصلوة أم نسيت الحديث وهذا سند صحيح على شرط مسلم فثبت أن  
 الزهري لم ينفرد بذلك وإن المأطبي للنبي صلى الله عليه وسلم ذو الشالين وإن من قال ذلك لم يسم  
 ويؤيد ذلك ما في كتاب النسائي من قوله ذو الشالين ابن عمرو وكان ابن عمرو فاسقط الكاتب لفظة عبد  
 ولا يلزم من عدم تخرج ذلك في الصحيحين عدم صحته على ما عرف وثبت أيضا أن ذا اليمين وذا الشمالين واحد  
 وقد ورد اللقبان جميعا في كتاب النسائي من الوجهين المتقدمين وقال السمعاني في الأساب ذو اليمين وبغال  
 له ذو الشمالين لانه كان يعمل يديه جبهة وفي الفصول للرام هرمزي ذو اليمينين وذو الشمالين  
 قد قيل انهما واحد وقال ابن حبان في الثقات ذو اليمين ويقال له أيضا ذو الشمالين بن عبد عمرو بن فضلة  
 الخزاعي وقال أيضا ذو الشمالين عمرو بن عبد عمرو بن فضلة بن عمار بن الحارث بن غبشان الخزاعي حليف بن  
 زهرة وهذا أولى من جعله رجلا لانه خلاف الأصل والحديث الذي استدل به البيهقي وغيره على بقاء ذي اليمين  
 بدالني عليه السلام سنده ضعيف لأن معدي بن سليمان متكلم فيه قال أبو زرعة وأبو الحديث وقال النسائي  
 ضعيف الحديث وقال أبو حاتم يحدث عن ابن عجلان بنناكر وقال ابن حبان يروي المقلوبات عن الثقات  
 والمزقات عن الأثبات لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد وشعب لم أقف على حاله ووالده مطير قال فيه ابن الجارود  
 سمع ذا اليمين روى عنه ابنه شعيب لم يكتب حديثه وفي الضعفاء للذهبي لم يصح حديثه وفي الكاشف مطير بن  
 سليم عن ذي الزوائد وعنه ابنه شعيب وسليم لم يصح حديثه وضعف هذا السند قال البيهقي في كتاب المعرفة  
 (ذو اليمين بقي بعد النبي عليه السلام) فيها يقال ولقد أحسن وانصف في هذه العبارة وقول الحاكم عن ذي  
 الشمالين لم يعقب بفهم من ظاهره أن ذا اليمين أعقب ولا أصل لذلك فيما علمته \* ثم ذكر البيهقي حديث أبي سعيد  
 ابن الملق وقوله عليه السلام ما منعك أن تعيبي حين دعوتك ما سمعت الله تعالى يقول استجبوا لله وللرسول الحديث



\* ثم قال البيهقي (وفي هذا دلالة على ان جواب اصحاب النبي عليه السلام حين سألهم عما يقول ذو اليمين لم يبطل صلواتهم مع ما روي عن حماد بن زيد في تلك القصة انهم اومئوا) \* قلت \* قوله مع ما روي عن حماد بن زيد يدل آخره لا بهلآئم كلامه المتقدم لانه استدلالا على ان كلامهم يبطل الصلوة وفي رواية حماد بن زيد انهم لم يتكلموا بل اومئوا على ان حمادا اختلف عليه في هذه اللفظة كما مر \*

\* قال \* ﴿باب سجود الشكر﴾

\* قلت \* الانسب ذكر هذا الباب مع ابواب سجود التلاوة كما فعله غيره وذكر في هذا الباب حديث بكار بن عبد العزيز بن ابي بكرة عن ابيه عن ابي بكرة \* قلت \* سكت عن بكار وهو ضعيف ذكره الذهبي \* وقال ابن الجارود ليس حديثه بشيء وروي مثل ذلك عن ابن معين \*

\* قال \* ﴿جامع ابواب اقل ما يجزى من عمل الصلوة﴾

ذكر فيه حديث الاعرابي من طريق رفاعه بن رافع ولفظه (اذا قمت تريد الصلوة فتوضأ واحسن وضوءك واستقبل القبلة فكبر ثم ذكره من طريق آخر \* ثم قال وفيه من الزيادة قم فاستقبل القبلة) \* قلت \* الاستقبال المذكور في الاول ايضا \*

\* قال \* ﴿باب تعين القراءة المطلقة فيما رويها بالفاتحة﴾

ذكر فيه حديث الاعرابي من طريق عبادة بن عمر عن المقبري عن ابي هريرة وفيه (فاذا استويت قائما قرأت بأم القرآن ثم قرأت ما معك من القرآن) \* قلت \* عبادة هو العمري ضعيف تقدم ذكره في ابواب سجود التلاوة في باب من قال يكبر اذا سجد ثم على تقدير صحة الحديث ودلالته على تعين الفاتحة يدل على تعين شيء زائد عليها ايضا والبيهقي لا يقول بذلك ثم ذكر حديث رفاعه بن رافع (انه كان مع النبي عليه السلام في المسجد) قال (ثم ذكره اذ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا اتممت صلوتك على نحو هذا فقد تمت صلوتك وما نقصت من هذا فانما تنقصه من صلوتك) \* ثم قال البيهقي (احال ابن وهب بهذه الرواية على ما مضى) \* قلت \* هذا الحديث اضطرب سند او متناكبينه البيهقي في هذا الباب وفيما قبله وبين ابوداود في سنده اضطراب سنده وفي السند الذي ذكره البيهقي جماعة فلا دري من اين له ان الحبل هو ابن وهب ثم قوله وما نقصت من هذا فانما تنقصه من صلوتك صريح بان جميع ما ذكر ليس بتعين بحيث لا تجزى الصلوة بدونه وكذا الفاتحة على تقدير ان يكون المذكور في الحديث اذ الوصف بالنقصان يقتضي وجود اصل الفعل ويدل

على ذلك ما رواه الترمذي وحسنه من حديث رفاعه هذا وفيه فمات الناس (١) وكبران يكون من اخف صلوته لم يصل فقال الرجل فارني وعلي فقال عليه السلام اذا قميت الى الصلوة فتوضاً كما امرك الله ثم تشهد وتقم فان كان معك قرآن فاقرا والا فاحمد الله وكبره وهله وفي آخره وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلواتك قال وكان هذا اهون عليهم من الاولى انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلوته ولم تذهب كلها وهذا صريح في صحة الصلوة مع النقص وكذا فهمت الصحابة ويدل على ذلك ايضا ان فيه الامر بالشهد والاقامة والتهيل ونحوهما مما هو ليس بفرض بالاجماع وقد اخرج ابوداود والنسائي هذا الحديث وفيه ايضا امر بانتهاء ليست بفرض بالاجماع يظهر ذلك لمن نظر في روايتهما ثم اعاد البيهقي حديث رفاعه وفيه ثم (اقرأ بام القرآن وما شاء الله ان تقرأ) وذكر ايضا حديث عبادة لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن فصاعد او كلاهما يدلان ايضا على تعيين شيء زائد على الفاتحة ثم ذكر حديث ابي هريرة (من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام) \* قلت \* ذكر الجوهري الحديث ثم فسر الخداج بانه النقصان قال واخذت الناقه اذا جاءت بولدها ناقص الخلق وان كانت ايامه تامة والمروى ايضا فسر الخداج بالنقصان قال ومعنى الحديث فهي ذات خداج واذا تعينت الفاتحة كما زعم البيهقي فالصلوة تقوت بفوائدها لا توصف حينئذ بالنقص فالحديث عليه لا له ثم ذكر حديث وهيب (عن جعفر بن ميمون عن ابي عثمان عن ابي هريرة امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انادي في المدينة ان لا صلوة الا بفاتحة الكتاب) \* قلت \* جعفر بن ميمون قال ابن معين ليس بذلك وقال ابن حنبل ليس بقوى في الحديث وقال النسائي ليس بثقة كذا حكى صاحب الكمال عنه والذي في الضعفاء للنسائي انه ليس بالقوى ومع ضعف جعفر هذا قد اختلف عليه في هذا الحديث اختلافا كثيرا يتغير به المعنى اخرجه ابوداود من حديث عيسى هو ابن بونس عن جعفر بسنده ولفظه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج فناد في المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فازاد وهذه الرواية تقتضي فرضية مطلق القراءة ولهذا قال صاحب الامام فصل فبين لم يعين الفاتحة للفرضية وذكر هذا الحديث من هذا الطريق واخرجه البيهقي في الخلافيات من رواية وهيب بهذا اللفظ ولا يبي داود ايضا من حديث يحيى وهو القطان قال اتانا جعفر بسنده ولفظه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فازاد وذكر صاحب الامام هذا الحديث بهذا اللفظ من حديث سفیان عن جعفر بسنده ثم قال اخرجه البيهقي وهذه الرواية تقتضي فرضية شيء زائد على الفاتحة كما مر ثم ذكر حديث ابي هريرة (مر عليه السلام على ابي بن كعب الى آخره) \* قلت \* هذا الحديث

مع الاختلاف في سنده فيه فضيلة الفاتحة وان اياها كان يقرؤها في صلواته وفي الاستدلال به على ما دعاه البيهقي من تعيينها نظراً \*

\* قال \* ﴿باب الدليل على انها سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ذكر فيه حديث عبد الحميد بن جعفر عن نوح بن ابي اللال عن المقبري عن ابي هريرة \* قال \* عبد الحميد ضعفه القطان والثوري كما تقدم ورواه ابو بكر الحنفي وهو عبد الكبير بن عبد الحميد عن نوح عن المقبري عن ابي هريرة موقوفاً كما ذكره البيهقي فيما بعد والحنفي هذا اجل من عبد الحميد بلا شك \*

\* قال \* ﴿باب وجوب التشهد الاخير﴾

ذكر فيه حديث ابن عباس كان عليه السلام يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن وحديث ابي موسى فاذا كان عند القعود فليقل اول ما ينكم به التحبات وحديث ابن مسعود فاذا لم يتم فقولوا التحبات الى آخره \* قال \* دلالة الحديث الاول على وجوب التشهد غير ظاهرة \* والثاني والثالث وان دلا على وجوبه باعتبار صيغة الامر لكن لا دليل على اختصاصه بالتشهد الاخر ثم ان الشافعي لا يوجب مجموع ما توجه اليه الامر بل بعضه وهما التحبات لله سلام عليك ايها النبي ولا يوجب ما ين ذلك من المباركات والصلوات والطيبات وكذلك لا يوجب ايضاً كل ما بعد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم على اللفظ الذي توجه اليه الامر \*

\* قال \* ﴿باب وجوب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم﴾

ذكر فيه حديث ابي مسعود ان رجلاً قال يا رسول الله اما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا في صلواتنا الحديث وقال في آخره (قال الدارقطني اسناد حسن متصل) \* قلت \* لا اعلم احداً روى هذا الحديث بهذا اللفظ الامجد بن اسحق وقد قال البيهقي في باب تحريم قتل ماله روح (الحفاظ بثوقون ما ينفر به)

\* قال \* ﴿باب وجوب التحلل من الصلوة بالتسليم﴾

ذكر فيه حديث علي (مفتاح الصلوة الطهور) \* قلت \* في سنده ابن عقيل وقد تقدم ان البيهقي قال في باب لا يتطهر بالمستعمل (لم يكن بالحافظ واهل العلم مختلفون في الاحتجاج بروايته) \* ثم ذكر حديث ابي سعيد (مفتاح الصلوة الوضوء) الى آخره ثم قال يدور على ابي سفيان طريق السعدى \* سكت عنه وقال احمد ويحيى فيه ليس بشئ وقال ابن حبان كان مغفلاً بهم في الاخبار حتى يقلبها ويروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الانبياء وتعال البيهقي في باب الماء الكثير لا ينقص بنجاسة تحدث فيه ما لم تقيره (ليس بالقوى) وقد

ذكرنا هناك تضعيفه عن جماعة آخرين \*

\* قال \*

باب الذكر يقوم مقام القراءة \*

ذكر فيه حديث رفاع بن رافع \* قلت \* الحديث يقتضى تعيين هذا الذكر للوجوب ولا خلاف انه لا يتعين لك فيحصل على الاستحباب وايضا فقد تقدم ان في الحديث اشياء ليست بواجبة \* ثم ذكر حديث (فعلنى شيئا يجزئني من القرآن) \* قلت \* وهذه الالفاظ ايضا لا يتعين للوجوب بلا خلاف ثم انه لا ذكر للصلوة في هذا الحديث فيجوز ان يكون علمه ذكرا يقوم مقام القرآن في حصول الاجر والثواب ولهذا قال عليه السلام قد ملأ هذا نديه من الخير \*

\* قال \*

باب من قال تسقط القراءة عن نسي \*

ذكر فيه اثر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عمر ثم قال (والله كان يذهب الشافعي في القديم ويضعف ما روي عن الشعبي والنخعي ان عمر اعاد الصلوة) ثم قال البيهقي (الرواية عنها مرسله ورواية ابي سلمة وان كانت مرسله فهو اصح مراسيل وحديثه بالمدنية في موضع الواقعة كما قال الشافعي لا يكره احد) \* قلت \* ذكر صاحب الاستدكار حديث ابي سلمة ثم قال حديث منكرا ليس عندي بحجج وطائفة معه لانه رماه مالك من كتابه باخرة وقال ليس عليه العمل لان النبي عليه السلام قال كل صلوة لا يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج والصحيح عن عمر انه اعاد الصلوة وروي يحيى بن يحيى النيسابوري ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن همام بن الحارث ان عمر نسي القراءة في المغرب فاعاد الصلوة \* فهذا متصل بشده همام عن عمرو حديث مالك عن عمر مرسل لا يصح يعني رواية ابي سلمة والاعادة عنه صحيحة رواها عنه جماعة منهم همام وعبد الله بن حنظلة وزيد بن عياض وكلهم لقي عمرو سمع منه وشهد القصة ورواها عنه غيرهم ايضا \* قال وذكر عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عن ابان عن جابر بن زيد ان عمر اعاد تلك الصلوة باقامة \* وعن ابن جريج عن عكرمة بن خالد ان عمر امر المؤذن فا قام واعاد تلك الصلوة وروى اشهب مثل مالك اعجبك ما قال عمر فقال انا انكر ان يكون عمر فعله وانكر الحديث وقال يرى الناس عمر يفعل هذا في المغرب ولا يسبحون به ولا يجنبون من فعل هذا ارى ان يعيده هو من خلفه \*

\* قال \*

باب القراءة في الصبح \*

ذكر فيه عن مالك عن هشام عن ابيه انه سمع عبد الله بن عامر الى آخره \* قلت \* في الاستدكار زعم مسلم بن

العجاج ان مالكا وم فيه وان اصحاب هشام لم يقولوا فيه عن ابيه وانما قالوا عن هشام اخبرني عبدالله بن عامر وذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان ابا اسامة وو كيما وحاتم بن اسمعيل روهه عن هشام عن ابن عامر دون ذكر ابيه ثم قال البيهقي وهو الصواب \*

\* قال \* باب امامة الجنب

ذكر فيه حديث ابي بكرة دخل عليه السلام في صلاة الفجر فاوما ييده الحدith \* قلت \* مداره على حماد بن سلمة \* قال البيهقي في باب من ادى الزكاة فليس عليه اكثر (ساء حفظه في آخر عمره فالحفاظ لا يجتجون بما يخالف فيه) وقال في باب من مريجات انسان (ليس بالقوى) وقال في باب من صلى وفي ثوبه اذى (بخالف في عداله) والعجب من البيهقي كيف اطلق هذا القول في حماد بن سلمة مع جلالة ثم ناقض نفسه فحكم على هذا الحديث بالصحة في كتاب المعرفة مع ان في سنده حماد اذ اوفى كتاب المتصل والمرسل والمقطوع للبرد يحيى الذي صح الحسن ساعا من الصحابة انس وعبد الله بن مغفل وعبد الرحمن بن سمرة واهمر بن جزء فدل هذا على ان حديث الحسن الحسن عن ابي بكرة مرسل \* ثم ذكر البيهقي (عن عبد الرحمن بن مهدي قال هذا الجمع عليه الجنب بعيد ولا بعيدون ما اعلم فيه اختلافا) \* قلت \* وحكي في آخر هذا الباب عن ابن مهدي قال قلت لسفيان تعلم ان احد قال بعيدون وبعدون غير حماد فقال لا فذكر حماد ههنا يخالف ما ادعاه ابن مهدي او لا ثم كيف يقول هو وسفيان هذا القول ومذهب ابي حنيفة واصحابه انهم بعيدون جميعا وكذا مذهب مالك ان كان الامام عالما بجنايته وكذا مذهب الشعبي ذكره ابو عمر في الاستذكار وروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء قال ان صلى امام غير متوض فذكر حين فرغ فبعدو وبعدون فان لم يذكر حتى فانت الصلوة بعيد ولا بعيدون \* ثم روى عن ابن جريج قلت يعني لعطاء فصلى بهم جنبا فلم يسلموا ولم يسلم حتى فانت الصلوة قال فليبعدوا فليست الجناية كالوضوء وروى عبد الرزاق ايضا عن الثوري عن ساعد عن الشعبي قال يبعدو ويصعدون وصاعد هو ابن مسلم الشكري الكوفي ذكره ابن حبان في الثقات من اتباع التابعين وفي مصنف ابن ابي شيبة شاهشيم عن يونس عن ابن سيرين قال اعد الصلوة واخبر اصحابك انك صليت بهم وانت غير طاهر \* ثم ذكر البيهقي اثره عن عمرو بن خالد عن ابن ابي ثابت عن عاصم عن علي ثم ضعفه بمرو \* قلت \* ذكر عبد الرزاق في مصنفه هذا الاثر ثم قال وذكره غالب بن عبيد الله عن حبيب بن ابي ثابت عن عاصم عن علي عن مثله ثم خرج البيهقي (عن سفيان انه قال لم يرو حبيب بن ابي ثابت

عن عاصم بن ضمرة شيئا قط \* قلت \* اخرج ابو داود في سننه حديثا من روايته عنه واخرج ابن ماجة في سننه في موضعين روايته عنه وروى عبد الرزاق عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن ابي جعفران عليا صلي بالاس وهو جنب او على غير وضوء فاعاد وامرهم ان يعيدوا وفي مصنف ابن ابي شيبة ثلثا وربع عن ابراهيم ابن يزيد عن عمرو بن دينار عن علي قال يعيد ويعيدون وروى عبد الرزاق عن حسين بن مهران عن المطرح عن ابي المهلب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة صلي عمر بالاس وهو جنب فاعاد ولم يعيد وافقاه علي كان ينبغي لمن صلي معة ان يعيدوا فنزلوا الى قول علي \* قلت \* من كلام القاسم ما نزلوا قال رجعوا قال القاسم وقال ابن مسعود مثل قول علي \* ثم ذكر البيهقي (عن ابن المبارك قال ليس في الحديث قوة لمن يقول اذا صلى الامام بغير وضوء ان اصحابه يعيدون والحديث الآخرا ثبت ان لا يعيد القوم ) قلت \* مراد ابن المبارك بالحديث الآخر الا تار التي تقدم ذكرها كذا في المعرفة للبيهقي والاظهر فيها انه عليه السلام ما كان كبيرا ولا كما صرح به في رواية ابن وهب عن يونس عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وهو الطاهر من رواية عثمان بن عمر عن يونس في قوله فلما قام في مضلاه ذكره ايه جب ولهذا اوب السأى على هذا الحديث باب الامام يذكر بعد قيامه في مضلاه انه على غير طهارة ورواية توبان عن ابي هريرة وان صرح فيها انه عليه السلام كبيرا ولا الان رواية ابي سلمة اصح منها كما ذكر البيهقي وصرح بذلك في روايتان سيرين ايضا الا ان المحفوظ اهم رسالة كما ذكر البيهقي وحديث ابي بكره تقدم مافيه وحديث عطاء مرسل وحديث انس مختلف في اسناده كابنه البيهقي وقوله في رواية ابن وهب فخرج الباقون قد اغتسل فكبر طاهر في ما كان كبيرا ولا ثم لو سلمنا انه كبر فلا دليل على ان القوم لا يعيدون اد ليس في الطرق الصحيحة ان القوم كبروا وليس في قوله عليه السلام مكانكم دليل على اهم كانوا في الصلوة بل معناه لا تنفروا حتى ارجع اليكم وقيامهم لا يتطاره لا يدل على انهم في الصلوة ويدل على ذلك قول ابي داود في سننه ورواه ابوب وهشام وابن عون عن ابي علي عليه السلام مر سلا قال فكبر ثم اومأ الى القوم ان اجلسوا فامرهم بالجلوس دليل على انهم لم يكونوا في الصلوة فان قيل ففي سنن ابي داود انهم لم يزالوا قايما ينتظرونه \* قلنا \* فعل القوم لا يعارض قوله عليه السلام ويحتمل ان الذين سمعوا قوله اجلسوا اجلسوا ومن لم يسمع بقي قائما ثم لو ثبت انهم كبروا او لا ليس في الحديث انهم لم يستأنفوا التكبير عند مجيئه بل الظاهر انهم استأنفوه اذ لو لا ذلك لوقع تكبيره بعد تكبيرهم اذ لو صح انه عليه السلام كبر او لا لم يكن ذلك التكبير معتبرا لعدم الطهارة وفي تجوزيه وقوع تكبيره بعد تكبيرهم مخالفة لقوله عليه السلام في الحديث الصبح انما جعل الامام

ليؤتم به اذ لا يستحق الامام اسم الامامة الا اذا تقدم فعله على فعل القوم وفيه ايضا مخالفة لقوله عليه السلام  
 فاذا كبر فكبروا \* وقال ابن حبان في صحيحه قول ابي بكرة فصلى بهم اراد بدأ بتكبير محدث الا انه رجع  
 فبنى على صلوته اذ حال ان يذهب صلى الله عليه وسلم ليقتسل ويبقى الناس كلهم قيا ما على حالتهم من غير امام  
 الى ان يرجع صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه ثم ان بدأ هو واصحابه بتكبير محدث بطل الاستدلال بالحديث  
 اذ لم يصلوا وراءه جنب وان استأنف هو التكبير وبنوهم على ماضى من احرام مهم يكون احرام مهم قبل احرام  
 امامهم وفيه ما تقدم وان كانوا كلهم بنوا على تكبيرة الاولى فهو منسوخ لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله  
 صلاة بغير طهور لاجماع المسلمين على انه لا يجوز البناء على صلاة صليت بلا طهارة وانما الخلاف في بناء من  
 صلى طاهرا ثم احدث فطهر ان الاستدلال بهذا الحديث مشكل وفي شرح مسلم للنووي قوله في صحيح مسلم  
 حتى اذا قام في مصلاه قبل ان يكبر ذكر فانصرف صريح في انه لم يكن كبرو دخل في الصلوة ومثله في رواة  
 البخارى وانظرنا تكبيره وفي رواية ابي داود انه كان دخل في الصلوة فتعمل على انه قام للصلوة وتنبأ  
 للاحرام بها انتهى كلامه وفي الام للشافعي قال ابو بطة من احرم جنباً يقوم ثم ذكر تخرج فوضأ رجع  
 لم يجزل ان يؤمهم لان الامام حينئذ انما يكبر للافتتاح وقد تقدم ذلك احرام القوم وكل ما يؤم احرام قبل امامه  
 فصلوته باطالة لقوله عليه السلام فاذا كبر فكبروا \* قال الشافعي من احرم قبل امامه فصلوته باطالة وقال  
 الرافعي في شرح مسند الشافعي ليس المقصود به بنى على الصلوة فان الناس للحدث او الجأبة اذا نظهر يستأنف  
 انتهى كلامه ولان سلم انه ليس في الحديث قوة لمن قال ان اصحابه يبعدون بل قوله عليه السلام انما جعل الامام  
 ليؤتم به يدل على ذلك اذا الجنب ليس بمصل فلا يصح الاتمام به كالمكان الامام كافرا او امرأة او امبا فان قيل  
 الكافر والمرأة لها اماراة يستدل بها ففطر في اتمامه بها ولا اماراة على الطهارة فلا تفريط \* قلنا \* لو صلى في  
 ظلمة خلف امرأة او ذمى او غلام فلا تفريط ولان الصلوة خلف من ظاهره الاسلام باحة شرعا فلا معنى  
 لاعتبار الامارة وقد تعلم الطهارة بسؤاله او بان يشاهده بتوضأ \*

\* قال \* \* باب من صلى وفي ثوبه اذى لم يعلم به ثم علم \*

ذكر فيه حديث حماد بن سلمة عن ابي نعمة عن ابي نضرة ثم قال لكل واحد منهم مختلف في عدالته ولذ لك  
 لم يجمع البخارى في الصحيح بواحد منهم \* قلت \* اساء القول فيهم امام حماد بن سلمة فانما جليل ثقة ثبت وهذا  
 اشهر من ان يحتاج الى الاستشهاد عليه ومن نظري في كتب اهل هذا الشأن عرف ذلك قال ابن المديني من تكلم

في حماد بن سلة فاتهموه في الدين وقال ابن عدي وهكذا قول ابن حنبل فيه وفي الكمال قال ابن حنبل  
اذا رأيت الرجل يمزح حماد بن سلة فاتهمه فانه كان شديدا على اهل البدع وقال ابن معين اذا رأيت الرجل  
يقع في عكرمة وحماد بن سلة فاتهمه في الاسلام وقال ابن مهدي حماد بن سلة صحيح السماع حسن اللقاء اذكر  
الاسلم يتهم بلون من الالوان ولم يلتبس بشئ احسن ملكة نفسه ولسانه ولم يطلقه على احد ولا ذكر خلقا بسوءه  
فسلم حتى مات واما ابو نامة فوثقه ابن معين واما ابو نضرة فوثقه ابن معين وابوزرعة واخرح مسلم للثلاثة  
ولا يلزم من ترك البخاري الاحتجاج بشخص ان يكون للاختلاف في عداله لانه لم يلتزم هو ولا مسلم التخرج  
عن كل عدل على ما عرف \*

\* قال \* **باب ما يجب غسله من الدم** \*

ذكر فيه حديثان في سنده روح بن غطيف فذكر (عن الذهلي انه مجهول) \* قلت \* روى عنه القاسم بن مالك  
وبصر بن حماد واغظوا فيه ولكن لم يقل احد فاعلمت انه مجهول \*

\* قال \* **باب ما يستحب من استعمال ما يزيل الاثر مع الماء** \*

ذكر فيه حديث ابن اسحق عن سليمان بن سميم عن امية بن ابي الصلت ثم قال (كذا في كتابي وقال غيره آمنة بنت  
ابي الصلت وهو الصواب عن امرأة من بني غفار قالت جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم) الحديث \* قلت \*  
كذا في نسختين مضبوطتين من السنن آمنة بالمد والنون وقال الخطيب في كتابه التلخيص امية بضم المعزة  
وبالياء وذكر ان الواقدي روى حديثها هذاعن ابن ابي سبرة عن سليمان بن ابي سبرة عن ابي الحكم عنها عن  
النبي عليه السلام يخالف ابن اسحق في موضعين ادخال ام على بينها وبين سليمان وجعلها محمية وفي اطراف  
المزى ورواه الواقدي عن ابن ابي سبرة فذكره كما ذكر الخطيب \*

\* قال \* **باب البيان ان الدم اذا بقي اثره بعد الفصل لم يضره** \*

ذكر فيه انه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم باسنادين ضعيفين \* ثم ذكرهما وفي سند الثاني الوازع بن نافع  
فذكر (عن ابراهيم الحربي انه قال غيره او ثقي منه) \* قلت \* الوازع قال فيه السأى متروك وقال الذهبي قال  
احمد ويحيى ليس بشقة فترك البيهقي مثل هذا التبريح واقتصر على كلام الحربي وظاهره يدل على ثبوته كما مر غير  
مرة لانه شارك الغير في الثقة وان كان ذلك الغير اوثق منه فان كان البيهقي قصد بذكر هذا الكلام ثبوته كما هو  
المفهوم من ظاهره فهو مناقض لقوله اولا باسنادين ضعيفين وان قصد بذلك تبريحه فقد ترك ما ذكرنا من



التجريح الواضح وذكر ما المفهوم من ظاهره خلافه \*

\* قال \* باب ما روي في الفرق بين يول الصبي والصبية

ذكر فيه حديثا عن ابي الاحوص عن سمالك عن قابوس عن لباية وهي ام الفضل \* ثم قال (وروي عن علي بن صالح عن سمالك عن قابوس عن ابيه جاءت ام الفضل) \* قلت \* رواه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن معاوية ابن هشام عن علي بن صالح عن سمالك عن قابوس قالت ام الفضل ولم يذكر اياه \*

\* قال \* باب المني يصيب الثوب

ذكر فيه حديث عباد بن منصور عن القاسم عن عائشة \* قلت \* عباد هذا قال الذهبي ضعفه وقال ابن الجارود ليس بشيء وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة سأله يعني علي بن المدبني عن عباد بن منصور فقال ضعيف عندنا ثم مع ذلك قد اختلف عليه في سنده فاخرجه ابن عدي في الكامل من طريق احمد بن اوفى عن عباد بن منصور عن عطاء عن عائشة الحديث بمعناه وقال ابن عدي في ترجمة احمد بن اوفى يخالف الثقات فيما يرويه عن شعبة وقد حدث عن غير شعبة باحاديث مستقيمة وهذا الحديث مستقيم ثم ذكر البيهقي حديث عكرمة بن عمار (ثنا عبد الله بن عبيد قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلت المني (١) من ثوبه بعرق الاذخر ثم يصلي فيه) \* قلت \* فيه علتان \* احدهما \* ان ابن عمار غمز القطان وابن حنبل وضعفه البخاري جد اذ ذكره البيهقي فيما مضى في باب مس الفرج بظهر الكف وسكت عنه هنا \* والثانية \* قرأت بخط الشيخ تقي الدين القشيري قال القلايى ذكرت ليعني حديثا حدثناه معاذ بن معاذ عن عكرمة بن عمار عن عبد الله ابن عبيد بن عمير عن عائشة انها كانت تترك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكر يحيى ان يكون سمع من عائشة عبد الله بن عبيد قال القلايى ثنا ابوداؤد ثنا هشام بن ابي عبد الله عن بديل العقيلي عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن امرأة منهم يقال لها ام كلثوم عن عائشة \*

\* قال \* باب الاختيار في غسل المني تطيفا

ذكره في آخره حديث عمرو بن ميمون (سألت سليمان بن يسار عن المني تصيب الثوب ام يغسله ام يغسل الثوب فقال اخبرني عائشة انه عليه السلام كان يغسل المني ثم يخرج الى الصلوة) ثم قال البيهقي (يدل على ان سياق الحديث لاجل طهارة عرق الجنب وانه ليس عليه غسل الثوب الذي اجنب فيه فقد يغسل المني تطيفا كما يغسل الخاط وغيره) \* قلت \* هذا الباويل في غاية البعد والمخالفة لظاهر اللفظ لان السؤال انما وقع عن المني

يصيب الثوب لا عن عرق الجنب \*

\* قال \*

باب طهارة الارض من البول \*

ذكر فيه بول الاعرابي في المسجد وامره عليه السلام بصب الماء عليه \* قلت \* وجه الدليل ان الارض لو طهرت باليس لم يكلفهم صب الماء ولتضم ان يقول اراد عليه السلام تعميل تطهير المسجد اذا ابطه باليس يحتاج الى زمان \*

\* قال \*

باب من قال بطهور الارض ادا ييست \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (كانت الكلاب تبول تقبل وتدبر في المسجد) ثم ذكر عن الاسمعي (انه قال المسجد لم يكن يفلق عليه وكانت تتردد فيه فساها كانت تبول فيه) \* قلت \* قطع ابن عمر بانها كانت تبول كما اخرجه البيهقي اولاً وكذا اخرجه البخاري تعليقا بصيغة الجزم واخرجه ابوداود ايضا فانتى بذلك ترد الا سمعي فيه بقوله وعساها كانت تبول وبقيته كلامه تقدم ما عليه فيما مضى في باب نجاسة ماماسه الكلب وقول البيهقي آخر (انه منسوخ) تقدم هناك ايضا انه دعوى والاظهر ان الشمس كانت تجفف تلك النجاسة فتطهر الارض كما ترجم البيهقي وكذا ترجم ابوداود فقال باب في طهور الارض ادا ييست وذكر الحديث وكذا فعل غيرهما \*

\* قال \*

باب طهارة الحف والعل \*

ذكر فيه حديث ابراهيم بن الهيثم (ثنا محمد بن كثير ثنا الاوزاعي عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادا وطئ احدكم بعله الحديث \* قلت \* في سنده امران \* احدهما \* ان البيهقي اخرجه في كتاب المرفوعة من حديث ابي الاحوص محمد بن الهيثم القاضي ثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن ابن عجلان عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر اياه \* والثاني \* ان ابن كثير هو المصيصي كذا نسبة في كتاب المرفوعة وسكت عنه هالك وهنا وهو متكلم فيه قال صاحب الكمال قال البخاري ضعفه احمد وقال بهت الى المين فاني بكتاب فرواه وقال عبد الله بن احمد ذكره ابي فضة جد اوقال هو منكر الحديث اوقال روى اشياء منكورة وقال محمد بن سعد يذكره انه اختلط في آخر عمره وقال صالح بن محمد كثير الخطأ وقال صالح بن احمد بن حنبل قال ابي لم يكن ابن كثير عندي بثقة وضعفه ابن القطان وقال اصعب ما هو عن الاوزاعي ثم قال البيهقي رواه ابوداود عن محمد بن ابراهيم عن ابن كثير \* قلت \* كذا وقع في هذا الكتاب ولله غلط من الكتاب فان ابا داود رواه عن احمد بن ابراهيم الدورقي عن ابن كثير وكذا ذكر المزني

في اطرافه وكذلك رواه البيهقي في كتاب المعرفة من طريق ابي داود ثنا احمد بن ابراهيم ثم اخرج البيهقي من حديث القعقاع بن حكيم عن عائشة عنه عليه السلام بمناه \* قلت \* سكت عن هذا الحديث وقال في الخلافات القعقاع لم يسمع عن عائشة \*

قال \* **باب المصلي اذا خلع نعليه ابن يجمعها** \*

ذكر فيه حديث بشر بن بكر ثنا الاوزاعي حدثني محمد بن الوليد عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم فخلع نعليه فلا يؤذيهما احدا الحديث \* قلت \* ذكره ابو داود من حديث بقة وشعيب بن اسحاق عن الاوزاعي حدثني محمد بن الوليد عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره فزاد ذكر ابي هريرة \*

قال \* **باب النهي عن الصلوة في المقبرة والحمام** \*

ذكر فيه حديثا مرسلان من طريق الثوري \* قال (وقد روي موصولا وليس بشئ) وحديث حماد يعني ابن سلمة موصول وقد تابعه علي وصله عبد الواحد بن زياد والدارقطني \* ثم ذكر سند هاشم اسنده موصولا من وجه آخر \* قلت \* اذا وصله ابن سلمة وتوبع علي وصله من هذه الاوجه فهو زيادة ثقة فلا ادري ما وجه قول البيهقي وليس بشئ \*

قال \* **باب ابنا ادركت الصلوة فصل** \*

ذكر فيه حديث ابي ذر وجابر وابي هريرة وابن عباس وابي امامة \* ثم قال في آخر الباب (وروياني حديث جابر وابي هريرة عنه عليه السلام) \* قلت \* لا فائدة لهذا الكلام لانه ذكر حديثها فيما تقدم من هذا الباب بسنده \*

قال \* **باب في حصي المسجد** \*

ذكر فيه حديثا (عن عمر بن سليم قال قال ابو الوليد سألت ابن عمر عما كان بدأ هذه الحصى) ثم قال (حديث متصل واسناده لا بأس به) \* قلت \* كيف يكون كذلك وابو الوليد هذا مجهول كذا قال ابن القطان والذهبي وفي احكام عبد الحق لا اعلم روى عنه الا عمر بن سليم ويقال عمرو ثم ان عمر هذا لم يصرح بالساع من ابي الوليد وقد حكى ابن القطان عن ابن الجارود انه لم يسمعه \*

## باب في سراج المسجد

\* قال \*

ذكر فيه حديث (سعيد بن عبد العزيز عن ابن أبي سودة عن ميمونة فابعدوا بزيت يسرج في قناديله) \* قلت \*  
الحديث ليس بقوى كذا قال عد الحق في احكامه وكان الحامل له على ذلك الاختلاف في اسناده فان اباد اؤد  
اخرجه كما ذكره البيهقي واخرجه ابن ماجة من حديث ثور بن يزيد عن زياد بن ابي سودة عن اخيه عثمان بن  
ابي سودة عن ميمونة ولهذا قال صاحب الكمال روى زياد عن ميمونة وعن اخيه عنها وهو الصحيح \*

## باب ما يقول اذا دخل المسجد

\* قال \*

ذكر فيه (عن انس انه كان يقول السنة اذا دخل المسجد) الى آخره \* قلت \* هذا الاثر ليس بماسب لهذا الباب \*

## باب الجنب يمر في المسجد

\* قال \*

ذكر فيه (عن ابن عباس في قوله تعالى ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تتسلوا) قال لا تدخل المسجد وانت جنب الا ان  
تكون مارا \* قلت \* في سنده ابو جعفر عيسى بن ماهان الرازي قال ابو زرعة بهم كثيرا وقال الفلاس شي الحفظ  
وقال احمد والنسائي ليس بالقوي وقد جاء عن ابن عباس بسند صحيح خلاف هذا قال ابن ابي شيعة في مصنفه  
ثاو كيع عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن ابي مجاز عن ابن عباس ولا جنبا الا عابري سبيل هو الماسا فريعي  
لا يجد الماء فيتيمم وروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عمرو بن دينار قال يمر الجنب في المسجد قال  
ابن جريج واقول انا قال ابن عباس ولا جنبا الا عابري سبيل مسافرين لا يجدون ماء وقد اخرج البيهقي مثل  
هذا عن علي فيما مضى في باب الجنب يكفيه التيمم اذ لم يجد الماء ثم ذكر البيهقي (عن ابي عبيدة بن \* الله عن  
ابن مسعود انه كان يرخص للجنب ان يمر في المسجد) \* قلت \* ابو عبيدة لم يدرك اياه ذكره البيهقي في باب من  
كبر بالطائفتين \* ثم ذكر (عن الحسن بن ابي جعفر الازدي عن سلم الغنوي عن انس في قوله ولا جنبا الا عابري  
سبيل قال يحتاز) \* قلت \* الحسن بن ابي جعفر عجلان وقيل عمر الجفري الازدي قال عمرو بن \* علي صدوق  
منكر الحديث كان يمي بن سعيد لا يحدث عنه وقال اسحاق بن منصور ضعفه احمد وقال البخاري منكر الحديث  
وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر متروك الحديث وقال الترمذي ضعفه يحيى بن سعيد وغيره \* ذكر  
ذلك كله المزي في التهذيب وقال الذهبي ضعفه جماعة وقال ايضا سلم الغنوي قال ابن حبان لا يعتم به وقال  
شعبة كان يرى الملأل قبل الناس لبلتين وقال النسائي تكلم فيه شعبة ثم ذكر (عن عطاء لا تمر الحائض في السبي  
الامضطرة) \* قلت \* هذا الكلام عليه لان عطاء منعها الا للاضطرار والشافعي رخص لها في المرور من

غير اضطرار وقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج قلت لمطاء الحائض تمر في المسجد قال لا \*  
 \* قال \* باب المشرک يدخل المسجد غير المسجد الحرام لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا \*  
 \* قات \* المراد القرب للحج او عمرة ويدل على ذلك ما في كتب الحديث ان ابا بكر بعث اباه في رهط  
 يوذنون في الناس يوم النحر الا يجمع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وانزل الله في العام الذي نبذ فيه  
 ابو بكر الى المشركين \* يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام الا به ويدل عليه ايضا قوله تعالى  
 عقيب ذلك \* وان خفتم عيلة \* وذلك ان العرب لما منعت من الحج والعمرة خافوا من انقطاع تجارتهم التي كان  
 السمايون ينتفعون بها فاحل الله لهم الجزية ولم تؤخذ قبل ذلك فجعلها عوضا ممنعهم من تجارات المشركين وانما  
 ذكر في المنع قربان المسجد الحرام لان الحاج والمعتمر لا بد لهما من دخوله فالمنع منه يشمل الحج والعمرة ولو قال فلا تقربوا  
 عرفات لحص بالمنع الحج دون العمرة او تحمل الآية على عبدة الاوثان من العرب اذ يجب قتلهم ولا يقبل منهم الا  
 الاسلام او السيف فمتعوا من دخوله لان من دخله حرم قتله \*

\* قال \* باب بيان ان النبي مخصوص ببعض الصلوات \*

ذكر فيه حديث سعد بن سعيد الانصاري عن محمد بن ابراهيم عن قيس جد سعد \* قلت \* سعد هذا ضعفه  
 ابن حنبل وابن معين وقال السأى ليس بالقوى وقال ابن حبان لا يجل الاحتجاج به وقال الترمذي  
 تكلموا فيه من قبل حفظه وقال ايضا هذا الحديث اسناده ليس بمحصل محمد التيمي لم يسمع من قيس ورواه  
 بعضهم عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم انه عليه السلام خرج فرأى قيسا ثم ذكر البيهقي حديثا  
 (عن ذكوان عن عائشة انه عليه السلام كان يصلي بعد العصر وينعى عنها) ثم قال (ففي هذا وفي بعض ما مضى  
 اشارة الى اختصاصه عليه السلام باستدانة هاتين الركعتين) \* قلت \* قولنا وبنى عنها صريح بان حكم غير النبي  
 عليه السلام في هذا يخالف حكمه وانه عليه السلام مخصوص باصل هذه الصلوة لا باستدانتها وكذا ما ذكر  
 في اوائل هذه الابواب من النهي عن الصلوة بعد العصر وحديث معاوية وابن عباس وفعل عمر يدل على ذلك  
 والى هذا ذهب اكثر العلماء وكرهوا هاتين الركعتين ذكره الطحاوى \* ثم ذكر البيهقي اثر ما من حديث مخزومة  
 عن ابيه \* قلت \* مخزومة بن بكير ضعفه يحيى وقال مرة ليس بشيء وقال احمد ثقة لم يسمع من ابيه شيئا وقال  
 ابو داود لم يسمع من ابيه الا حديث الوتر \*

باب بيان ان النعمي مخصوص ببعض الامكنة

\* قال \*

ذكر فيه حديثا في سنده حميد الاعرج فقال فيه (ليس بالقوى) \* قلت \* تساهل في امره والذي في الكتب انه واهي الحديث وقيل ضعيف وقيل منكر الحديث وقيل ليس بشئ \* وقال ابن حبان يروى عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود نسخة كأنها موضوعة \*

باب تأكيد الوتر

\* قال \*

ذكر فيه حديث عبيد الله التمكي (عن ابن بريدة عن ابيه قال سألته السلام الوتر حق) الحديث \* ثم خرج عن البخاري (قال التمكي عنده مناكير) \* قلت \* قال ابو حاتم هو صالح وانكر على البخاري ادخاله في كتاب الضعفاء وقال يحول \*

باب من جعل العصراربعا

\* قال \*

ذكر فيه حديثا عن ابي ابراهيم محمد بن المثني عن ابيه عن جده \* ثم ذكره من وجه آخر عن محمد بن مهران ثاجدي ابو المثني ثم قال هو الصحيح وهو ابو ابراهيم محمد بن ابراهيم بن مسلم بن مهران القرشي سمع جده مسلم بن مهران ويقال محمد بن المثني وهو ابن ابي المثني لان كنية مسلم ابو المثني \* قلت \* المذكور في الكتب المتداولة ان كنية محمد ابو جعفر لا ابو ابراهيم واسم جده ابي المثني مسلم بن المثني وقيل مهران وقيل مسلم بن مهران كما ذكر البيهقي \*

باب من جعل قبل المغرب ركعتين

\* قال \*

ذكر فيه حديثا من رواية ابن بريدة عن ابن مغفل ثم قال (ورواه حبان بن عبيد الله واخطأ في سنده واتي بزيادة لم يتابع عليها) ثم ذكر (عنه عن ابن بريدة قال عليه السلام ان عند كل اثنى عشر ركعتين ما خلا المغرب) \* قلت \* اخرج البزار هذا الحديث ثم قال حبان رجل من اهل البصرة مشهور ليس به باس وقال فيه ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات من اتباع التابعين واخرج له الحاكم في ابواب الزنا حديثا وصححه اسناده فبهذه زيادة من ثقة فيجعل على ان لابن بريدة فيه سندين سمعه من ابن مغفل بغير تلك الزيادة وسمعه من ابيه بالزيادة

باب صلاة الليل والنهار مثنى مثنى

\* قال \*

ذكر فيه حديث ابن عمر ثم حكى عن البخاري انه صحيح \* قلت \* رواه عن ابن عمر على الازدي وقد ذكر صاحب التمهيد ان ابن معين يضعف حديث الازدي ولا يحتج به ويقول ان نافعا وعبد الله بن دينار وجماعة قرؤوه عن ابن عمر ولم يذكر واهيه النهار وذكر صاحب التمهيد في موضع آخر حديث الازدي ثم قال فزاد ذكر النهار

ولم يقله احد عن ابن عمر غيره وانكروه عليه ثم ذكر عن ابن حنبل قال ان صلى النافلة اربعا فلا بأس فقد روي عن ابن عمر انه كان يصلي اربعا بالنهار وقال ابن عون قال لي نافع امانحن فضلي اربعا بالنهار ثم ذكر ابو عمر بسنده عن ابن معين انه قال صلوة النهار اربع لا تقصّل بينها فقيل له ان ابن حنبل يقول صلوة الليل والنهار مثنى فقال باي حديث فقيل له بحديث الازدي عن ابن عمر فقال ومن على الازدي حتى اقبل هذا منه وادع يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر انه كان يتطوع بالنهار اربعا لا يفصل بينها لو كان حديث الازدي صحيحا لم يخالفه ابن عمرو قال النسائي هذا الحديث عندى خطأ يعنى حديث الازدي ثم ذكر البيهقي حديث الفضل بن عباس \* قات \* ذكر صاحب التهيد انه اسناد مضطرب ضعيف لا ينجح مثله \*

\* قال \* ❦ باب ماروي في عدد ركعات قيام شهر رمضان ❦

ذكر فيه حديثا عن الحسن بن صالح عن ابي سعد البقال عن ابي الحسناء عن علي بن ابي طالب امر جلاتن يصلي بالناس خمس تروحيات عشرين ركعة ) ثم قال وفي هذا الاسناد ضعف \* قلت \* الاظهر ان ضعفه من جهة ابي سعد سعيد بن المزيان البقال فانه متكلم فيه فان كان كذلك فقد تابمه عليه غيره قال ابن ابي شيبة في المصنف ثنا وكيع عن الحسن بن صالح عن عمرو بن قيس عن ابي الحسناء ان عليا امر رجلا يصلي بهم في رمضان عشرين ركعة وعمر بن قيس اظه الملائى وثقه احمد ويحيى وابو حاتم وابوزرعة وغيرهم واخرج له مسلم ثم ذكر حديثا في سنده المغيرة بن زياد فقال (ليس بالقوى) \* قلت \* ضعفه في باب ترك القصر وقال في باب خل الحجر (صاحب مناكير) وقد وثقه ابن معين وجماعة فلم يذكر البيهقي شيئا من ذلك \*

\* قال \* ❦ باب القنوت في الوتر ❦

ذكر فيه حديث الحسن \* قلت \* ذكره ابن جرير الطبري في التهذيب ثم قال فيه الابانة عن صحة قول القائلين في الوتر قنوت وروى ليث عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله انه كان يقنت في الوتر وروى ابراهيم عن علقمة انه ان مسعود واصحاب محمد عليه السلام كانوا يقنتون في الوتر وروى الاسود ان عمر قنت في الوتر وكان على يقنت في رمضان كله وفي غير رمضان في الوتر وفعله الاسود \*

\* قال \* ❦ باب من لا يقنت في الوتر الا في النصف الاخير من رمضان ❦

ذكر فيه اثر عن ابي ثمر ذكر اثره عن الحسن بن عمر ثم ذكر اثره عن الحارث عن علي \* قلت \* اثر ابي في سنده مجهول والحسن لم يدرك عمر لانه ولد لستين بقيتان خلفته والحارث مكشوف الحال ثم ذكر عن الحكم

ابن عبد الملك عن قتادة عن الحسن قال أما عليّ إلى آخره \* قلت \* الحكم هذا قال يحيى ليس بثقة وليس بشيء  
وقال ابو حاتم مضطرب وقال ابو داود منكر الحديث وقناة مدلس وقد عمن والحسن لم يصح لقائه لعل  
\* ثم ذكر البيهقي عن الاوزاعي انه قال مساجد الجماعة يقتنون في جميع الشهر واهل المدينة يقتنون في النصف  
الثاني \* قلت \* اتباع الجماعة اولى وتعليمه عليه السلام للحسين كلمات يقولن في الوتر يشمل وتر جميع السنة  
ثم ذكر حديث غسان بن عبيد (ثنا ابو عاتكة عن انس كان عليه السلام يقتل في النصف من رمضان) إلى آخره  
\* ثم قال (قال ابو احمد هو ابن عدي ابو عاتكة طريق منكر الحديث) \* قلت \* اقتصر عليه وغسان الراوي عنه  
مذكور ايضا في الضعفاء خرق احمد حديثه وقال ابن عدي الضعف على احاديثه بين \*

باب المريض يترك القيام بالليل \*

قال \* ذكر فيه حديثا (عن شعبة عن يزيد بن خمير عن عبد الله بن ابي موسى عن عائشة) ثم قال (كذا قال شعبة وقال  
معاوية بن صالح عبد الله بن ابي قيس وهو اصح) \* قلت \* اخرجه ابو داود في سننه من حديث شعبة عن يزيد  
عن عبد الله بن ابي قيس \*

باب الوتر بركة \*

قال \* ذكر فيه حديث عاصم الاحول (عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر جاء رجل إلى النبي عليه السلام فسأله عن الوتر  
وانا بينهما فقال صلوة الليل مثنى مثنى فاذا كان من آخر الليل فاوتر بركة ثم صل ركعتين قبل الفجر يريد في صلوة الفجر)  
\* قلت \* هذا تاويل ردى يرد اللفظ والحديث صريح في جواز ركعتين بعد الوتر وقد روى ذلك من  
عدة طرق والبيهقي يوجب عليه فيما بعد ولم ياول تلك الاحاديث بهذا التاويل بل زعم (ان الركعتين تركتا  
بحديث اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا) وقد ذكر ابن ابي شيبة في مصنفه هذا الحديث فقال ثنا هشيم انا خالد  
هو الحذاء عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر انه عليه السلام قال صلوة الليل مثنى مثنى والوتر واحدة وسجدتان  
قبل صلوة الصبح ومعناه كما قلنا ويحتمل ان يكون قوله وسجدتان معطوفا على قوله واحدة فعلى هذا فيه دليل  
على ان الوتر ثلاث ركعات ثم ذكر حديث الزهري (عن عطاء عن ابي ايوب) وذكر الاختلاف في رفعه  
ووقفه \* قلت \* رواه الدارقطني من حديث محمد بن حسان الازرق عن ابن عينة عن الزهري مرفوعا  
ولفظه الوتر حق واجب وابن حسان ثقة وقد زاد الرفع ولفظه واجب فيقلان \* (قال البيهقي وروى عن  
جماعة من الصحابة التطوع والوتر بركة واحدة مفصولة عما قبلها منهم عمر) ثم خرج من حديث قابوس بن



ابي غليان ان اباه حدثه قال مرعبي الى آخره \* قلت \* قابوس قال النسأى ليس بالقوى وضعفه ابن معين وكان  
شد بد الجمل عليه وقال ابن حبان ردى الحفظ يتفرد عن ابيه بما لا اصل له وقد ذكر البيهقي في اواخر الباب الذي  
يلي هذا الباب ان الحسن قيل له كان ابن عمر يسلّم في الركعتين من الوتر فقال كان عمر افقه منه كان ينهض في  
الثالثة بالتكبير \* وذكر صاحب التمهيد جماعة من الصحابة روى عنهم الوتر بثلاث لا يسلّم الا في اخرهن \* منهم  
عمرو على وابن مسعود وزيد وأبي وانس \* ثم خرج البيهقي (عن نعيم الدارى انه قرأ القرآن في ركعة) \* قلت \*  
ليس في هذا انه اقتصر على ركعة \* ثم ذكر (ان ابامنصور قال لا ين عمر الناس يقولون عن الوتر بواحدة تلك  
البتراء) الى آخره \* قلت \* في سنده ابن اسحاق وملة بن الفضل متكلم فيها ابو منصور لم اعرف حاله ولا اسمه  
وقد جاء ان الوتر بواحدة هي البتراء فذكر صاحب التمهيد عن ابي سعيد الخدري انه عليه السلام نهى عن  
البتراء ان يصلى الرجل ركعة واحدة بوتر بها وفي سنده عثمان بن محمد بن ربيعة قال العقيلي الغالب على حديثه الوتر  
ذكره صاحب التمهيد ولم يتكلم عليه احد بشي \* فبما علنا غير العقيلي وكلامه خفيف وقد اخرج له الحاكم في المستدرک \*  
\* قال \*

باب من اوتر بثلاث موصولات \*

ذكر فيه (عن ابن مسعود قال الوتر ثلاث كوتر النهار المغرب) \* ثم قال (رفعه يحيى بن زكريا عن الاعمش وهو  
ضعيف) \* قلت \* اخرجه النسأى من حديث ابن عمر فقال حدثنا قتيبة عن الفضل بن عياض عن هشام بن  
حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة المغرب وتر صلوة النهار  
فاوتر واصلوة الليل وهذا السند على شرط الشيخين \* ثم ذكر البيهقي حديث عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن  
ابي عروبة عن قتادة عن زارة عن سعد بن هشام عن عائشة كان عليه السلام لا يسلّم في ركعتي الوتر \* ثم قال  
(كذروا عبد الوهاب عن ابن ابي عروبة) \* قلت \* تابع عبد الوهاب على ذلك عيسى بن يونس وبشر بن  
المفضل وعبد الوهاب وشجاع بن الوليد فرووه عن ابن ابي عروبة كذلك اماروا عيسى فقال البيهقي في  
المعرفة كذا رواه عبد الوهاب بن عطاء وعيسى بن يونس عن ابن ابي عروبة واما رواية بشر فاخرجه النسأى  
واماروا رواية عبد فاخرجه ابن ابي شيبة فقال ثناء عبدة عن سعيد عن قتادة فذكر بسنده مثل ذلك واما رواية  
ابي بدر فاخرجه الدارقطني في سننه \*

باب في الركعتين بعد الوتر \*

\* قال \*

ذكر فيه حديثا عن عائشة ثم قال (وقد روينا هاتين الركعتين في حديث سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله

عليه وسلم وفي رواية الحسن عن سعد يقرأ فيها قل يا ايها الكافرون واذازلزلت) \* قلت \* رواية الحسن عن سعد ذكرها ابوداود ولا ذكر للقراءة فيها واخرجها ايضا النسائي ولم يذكر الركعتين بعد الوتر بالجملة وقال البيهقي في كتاب المعرفة قدر ويناها في حديث سعد بن هشام عن عائشة عن النبي عليه السلام وهما في رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة وفي حديث ام سلمة وابي امامة وانس وثوبان وفي حديث انس وابي امامة من الزيادة قرأته فيهما بعد ام القرآن اذازلزلت وقل يا ايها الكافرون واسناد حديثهما ليس بالقوى فعمل البيهقي في المعرفة القراءة فيهما في حديث انس وابي امامة لا في حديث الحسن عن سعد كما ذكره في كتاب السنن ثم ذكر حديثا في سنده ابوغالب عن ابي امامة فقال (ابوغالب غير قوى) \* قلت \* ذكر المزي في كتابه انه صالح الحديث وان الترمذي صححه له \*

\* قال \* **باب من قال لا ينقض القائم وتره** \*

ذكر فيه حديثا في سنده ملازم وقبس بن طلق فسكت عنهما وتكلم فيهما فيما مضى في باب مس الفرج ثم ذكر عن علي ما يقتضي نقض الوتر فهو مخالف لتبويبه \*

\* قال \* **باب من قال يقتل في الوتر بعد الركوع** \*

ذكر فيه (انه روي في قنوت الصبح بعد الركوع ما يوجب الاعتماد عليه وقنوت الوتر قياس عليه) \* قلت \* الذي في الصحيح انه عليه السلام ترك القنوت في الصبح وعلى تقدير ثبوته وانه بعد الركوع كيف يقاس الوتر عليه مع وجود حديث جيد في الوتر مروى من وجوه وان القنوت فيه قبل الركوع على ما سنذكره في الباب الذي بعد هذا الباب ان شاء الله تعالى وعلى تقدير انه ليس في الوتر حديث كيف يقاس على الصبح وليس بينهما معنى مؤثر يجمع به بينهما وقد كنا ذكرنا في ابواب القنوت في الصبح ان الذي في الصحيحين من حديث انس ان القنوت فيه قبل الركوع فان كان ولا بد من القياس على القنوت في الصبح كان القياس على ما في الصحيحين من ان القنوت قبل الركوع اولى من القياس على ما ليس فيهما ثم خرج البيهقي (عن الربيع قال قال الشافعي حكاية عن هشيم عن عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا كان يقتل في الوتر بعد الركوع) \* قلت \* فيه اشياء \* احدها \* ان الشافعي لم يذكر سنده الى هشيم \* والثاني \* ان هشيم ادلس ولم يصرح بالسماع \* والثالث \* ان عطاء اختلط في آخر عمره وضعفه ابن معين وقال جميع من روى عنه في الاختلاط الاشعبة وسفيان \* وقال احمد بن عبد الله من سمع منه باخره فهو مضطرب الحديث منهم هشيم وقد روي عن علي

وغيره انهم رأوا القنوت قبل الركوع على ماسياتي في الباب الذي بعد هذا الباب ان شاء الله تعالى \*

\* قال \*

باب من قال يقنت في الوتر قبل الركوع \*

ذكر فيه حديث عيسى بن يونس عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابري عن ابيه عن ابي بن كعب ثم ذكر (عن ابي داود ان جماعة روه عن ابن ابي عروبة وان الدستوائي وشعبة رياه عن قتادة ولم يذكر القنوت) \* قلت \* عيسى بن يونس قال فيها بوزرة ثقة حافظ وقال ابن المديني يخ تبة مامون واذا كان كذلك فهو زيادة ثقة وقد جاء له شاهد على ما سنده ان شاء الله تعالى ثم اخرجه البيهقي من حديث عيسى بن يونس عن فطر عن زيد عن مبيد بن عبد الرحمن بسنده ثم ذكر (عن ابي داود ان جماعة روه عن زيد لم يذكر احد منهم القنوت الاماروي عن حفص بن غياث عن مسعر عن زيد فانه قال في حديثه وانه قنت قبل الركوع وليس هو بالمشهور من حديث حفص يخاف ان يكون عن حفص عن غير مسعر) \* قلت \* العجب من ابي داود كيف يقول لم يذكر احد منهم القنوت الاماروي عن حفص عن مسعر عن زيد وقد روى هو ذكر القنوت قبل الركوع من حديث عيسى بن يونس عن ابن ابي عروبة ثم قال وروى عيسى بن يونس هذا الحديث ايضا عن فطر عن زيد عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي عن النبي عليه السلام مثله والبيهقي خرج رواية فطر عن زيد مصرحة بذكر القنوت قبل الركوع ثم نقل كلام ابي داود ولم يصعب عليه على ان ذلك روى عن زيد من وجه ثالث \* قال النسائي في سننه اناعلي بن ميمون ثناخلد عن يزيد عن سفيان هو الثوري عن زيد عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي بن كعب انه عليه السلام كان يوتر ثلاث بقرا في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد ويقنت قبل الركوع \* واما ميمون وثقة ابوحاتم وقال النجاشي لا بأس به وثقه ابن معين ويعقوب بن سفيان واخرج له الشيخان واخرج ابن ماجه ايضا هذا الحديث بسند النسائي فظهر بهذا ان ذكر القنوت عن زيد زيادة ثقة من وجوه فلا يصير سكوت من سكنت عنه حجة على من ذكره وقد روى القنوت في الوتر قبل الركوع عن الاسود وسعيد بن جبير والنخعي وغيرهم رواه عنهم ابن ابي شيبة في مصنفه باسانيده وقال ايضا ثنا ابو خالد الاحمر عن اشعث عن الحكم عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يقنت في السنة كلها في الفجر ويقنت في الوتر كل ليلة قبل الركوع \* قال ابو بكر هو ابن ابي شيبة هذا القول عندنا وقال ايضا ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد هو ابن ابي سليمان عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع وهذا سند صحيح على شرط مسلم

وفي الاشراف لابن منذر روي عن عمرو على وابن مسعود وابي موسى الاشعري وانس والبراء بن عازب وابن عباس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة وحديد الطويل وابن ابي ليلى انهم رأوا القنوت قبل الركوع وبه قال اسحاق ثم ذكر البيهقي حديثا (عن يزيد بن هارون انا ابا بن ابي عياش عن ابراهيم) فذكره ثم قال (ورواه الثوري عن ابا نمرود الحداد عن علي ابا نمرود) \* قلت \* قد تابعه علي ذلك الاعمش \* قال البيهقي في الخلافيات (انا ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو الفضل الحسن بن يعقوب بن يوسف المدل من اصل كتابه ثنا احمد بن الحليل البغدادي ثنا ابو النضر ثناء سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوزن قبل الركعة ثم قال (هذا غلط والمشهور رواية الجماعة عن الثوري عن ابا نمرود) \* قلت \* الحسن بن يعقوب عدل في نفس الاسناد وبقية رجاله ثقات فيجعل علي ان الثوري رواه عن الاعمش واما نكاحها عن ابراهيم وهذا اولي مما فعله البيهقي من التغليب \* ثم ذكر حديثا في سنده عطاء بن مسلم الحنف فضعفه \* قلت \* حكى صاحب الكمال عن ابن معين انه ثقة وفي الكامل لابن عدي ثنا محمد بن يوسف القريري ثنا علي ابن حزم سمعت الفضل بن موسى ووكيعا يقولان عطاء بن مسلم ثقة والقريري راوي صحيح البخاري مشهور وابن حزم ثقة روى عنه مسلم وغيره فهو لاء ثلاثة اكابر وثقوه فاقبل احواله ان تكون روايته شاهدة لما تقدم من حديث ابي وابن مسعود \*

\* قال \* **باب الاضطجاع بعد ركعتي الفجر**

ذكر فيه حديث ابي النضر عن ابي سلة عن عائشة كانت عليه السلام اذا قضت صلاته من آخر الليل نظر فان كنت مستيقظة حدثني وان كنت نائمة ايقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى ياتيه المؤذن فيؤذنه بصلوة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج الى الصلوة ثم قال (وهذا بخلاف رواية الجماعة عن ابي سلة فقد انا ابو عبد الله) فذكر بسنده (عن ابن ابي عتاب عن ابي سلة عن عائشة كان عليه السلام اذا صلى من الليل ثم اوتر ثم صلى الركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع حتى ياتيه المأدب) \* قلت \* الظاهر ان البيهقي ساقى رواية ابن ابي عتاب على انها مخالفة لرواية ابي النضر والظاهر انها موافقة لما في ان الاضطجاع بعد الركعتين قبل ركعتي الفجر ويمتثل انها مخالفة لما بان يحمل قوله في رواية ابن ابي عتاب ثم صلى الركعتين على انها ركعتا الفجر ولكن صرفها الى الركعتين قبل ركعتي الفجر كما ذكرناه اولي لتنفق الروايتان ثم ذكر (عن ابن عمر انه رأى قوما قد اضطجعوا) الى آخره \* قلت \* في سنده زيد الحمي ضعفه البيهقي في باب الفاس \*

\* قال \*

## \* باب الخبر الذي جاء في صلوة الزوال \*

ذكر فيه حديث سفيان عن أبي اسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي وفيه فاذا زالت الشمس قام ف صلى اربعا  
 بفصل فيمن بالتسليم على الملائكة المقرين ثم قال (وكذلك رواه حصين بن عبد الرحمن وشعبة  
 واسرائيل وابوعوانة وابوالاحوص وزهير بن معاوية عن أبي اسحاق وزاد اسرائيل في روايته وقل من يداوم  
 عليها) قلت \* ذكر عبد الحق هذا الحديث وعزاه الى النسائي وقال في آخره ورواه حصين بن عبد الرحمن  
 عن أبي اسحاق عن عاصم عن علي وقال يجعل التسليم في آخر ركعة يعني من اربع ركعات وهذا يخالف لقول  
 البيهقي وكذلك رواه حصين واخرج ابن أبي شيبة في مصنفه رواية أبي الاحوص عن أبي اسحاق ولفظه  
 \* وصلى قبل الظهر اربع ركعات \* ولم يقل بفصل فيمن بالتسليم وهنا ايضا فيه مخالفة لقول البيهقي وقال احمد  
 في مسنده ثنا وكيع ثنا سفيان واسرائيل عن أبي اسحاق عن عاصم فذكره وفيه اربعا قبل الظهر اذا زالت الشمس  
 وركعتين بعدها واربع قبل العصر يفصل بين كل ركعتين بالتسليم وفي آخره وقل من يداوم عليها وكذلك اخرجه  
 ابن ماجه في سننه فقال ثنا علي بن محمد ثنا وكيع ثنا سفيان واسرائيل الى آخره وهذه الرواية مخالفة لما ذكره  
 البيهقي من وجهين \* احدهما \* ان قوله وقل من يداوم عليها جاءت من رواية اسرائيل وسفيان والبيهقي نسبها الى  
 اسرائيل وحده \* والثاني \* ان البيهقي ذكر في روايته عن سفيان انه عليه السلام فصل في الاربع قبل الظهر بالتسليم  
 وفي رواية احمد وابن ماجه اطلق ذكر الاربع قبل الظهر ولم يذكر الفصل بالتسليم اللهم الا ان يعود قوله  
 بفصل بين كل ركعتين بالتسليم الى جميع ما تقدم لا الى الاربع قبل العصر بخصوصها وذلك محتمل \*

\* قال \*

## \* باب فرض الجماعة في غير الجمعة على الكفاية \*

ذكر فيه حديث ابن الحويرث وحديث أبي الدرداء (ما من ثلاثة الى آخره \* قلت \* لادلة فيهم على ان الجماعة  
 فرض على الكفاية بل يمكن الاستدلال بهما على انها فرض عين لانه عليه السلام خاطبهم باعينهم بقوله وليؤمكم  
 اكبركم وما في آخر الحديث الثاني من قوله فعليك بالجماعة بين ذلك \*

\* قال \*

## \* باب التشديد في ترك الجماعة من غير عذر \*

ذكر فيه حديث يزيد بن الاصم عن أبي هريرة فاحرق عليهم يوتهم لا يشهدون الجمعة ثم قال وكذا روي  
 عن أبي الاحوص عن ابن مسعود والذي يدل عليه سائر الروايات انه عبر بالجمعة عن الجماعة \* ثم استدل على  
 ذلك بان يزيد قيل له الجمعة عنى او غيرها فاجاب بانه ما ذكر جمعة ولا غيرها \* قلت \* التمييز بالجمعة واردة

الجماعة بعبوديه ثلبس على المخاطين والوجه ان يقال لامنافاة بين رواية لا يشهدون الجمعة ورواية لا يشهدون الصلوة فيعمل بالروايتين ويوجه الذم الى من ترك الجمعة والى من ترك الجماعة ثم ذكر البيهقي من حديث قراد بن نوح (عن شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال عليه السلام من سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له الا من عذر) ثم قال (وكذلك رواه هشيم عن شعبة ورواه الجماعة موقوف على ابن عباس) قلت \* قد روي عن شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير مرفوعا اخرجه كذلك قاسم بن اصبغ في كتابه فقال ثنا اسمعيل بن ابي اسحق القاضي ثنا سليمان بن حرب ثنا شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال عليه السلام من سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له ذكره عبد الحق في احكامه وقال حسبك بهذا الاستاد صحة وقد استند البيهقي في باب وجوب الجمعة على من كان خارج المصر من طريق اسمعيل القاضي عن سليمان بن حرب وآخر عن شعبة بسنده موقوفا على ابن عباس واخرجه في الباب المذكور من وجهين عن اسمعيل بسنده المذكور عن ابن عباس مرفوعا ثم قال البيهقي (ورواه مفراة العبدى عن عدي بن ثابت موقوفا) قلت \* رواه ابو داود في كتابه من رواية مفراة عن عدي عن جبير عن ابن عباس مرفوعا بعبناه مطولا واخرجه البيهقي من طريقه فيما بعد في باب ترك الجماعة بعد المرض وقال في باب وجوب الجمعة على من كان خارج المصر ورواه خراة العبدى عن عدي بن ثابت مرفوعا ثم ذكر حديثا عن عمرو بن ابي مكتوم ثم قال (ورواه ابوسنان عن عمرو بن مرة عن سليمان بن ابي سنان عن عمرو بن مرة قال حدثني ابو زرعة عن ابي هريرة الحديث ثم خرج البيهقي من حديث الريم (ثنا الشافعي ثنا مالك بن عبد الرحمن عن حرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتناوب بين المناقبين شهود العشاء والصبح) قلت \* وكذا ذكر في كتاب المعرفة والذي في الموطأ مالك عن عبد الرحمن بن حرمة الا سلى عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الى آخره \*

قال \* باب فضل بعد المشى الى المسجد

ذكر فيه حديث ابي بن كعب كان رجل ما علم احدا ابعد منزلا من المسجد منه الحديث \* ثم قال (في الصحيحين من اوجه عن سليمان التيمي) قلت \* هذا ليس في صحيح البخارى وانه هو عند مسلم بمعنى ما ذكره البيهقي وليس فيه انطالك الله \*

\* قال \* ﴿باب من قام الى المسجد وقد اخذ حاجته من الطعام﴾

ذكر فيه حديث جابر كان عليه السلام لا يؤخر الصلوة لطعام ولا لغيره وفي مسنده علي بن منصور عن محمد ابن ميمون فسكت عنها امام علي فوثقه بعضهم واخرج له مسلم الا ان ابن حنبل قال عنه كان يحدث بما وافق الرأي وكان كل يوم يخطي في حديثين وثلاثة فكنت اجوزه الى عبيد بن ابي قرة وفي لفظه كان يكتب الشروط ومن كتبها لم يخل ان يكذب \* واما ابن ميمون هو الزعفراني لينة ابو زرعة وقال البخاري منكر الحديث وقال الذهبي وهاهنا ابن حبان \*

\* قال \* ﴿باب صلاة المأموم قائما وان صلى الامام جالسا﴾

ذكر فيه حديث زائدة (ثاموسي بن ابي عائشة عن عبيد الله عن عائشة) الحديث وفيه (جعل ابو بكر يصلي بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم قال (وقد روي عن شعبة عن ابن ابي عائشة في هذا الحديث ان ابا بكر صلى بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف خلفه) \* قلت \* اخرجته النسائي من طريق شعبة بخلاف هذا فقال اننا محمود بن غيلان حدثني ابو داود ثنا شعبة عن موسى بن ابي عائشة فذكره وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت يدي ابي بكر يصلي قاعدا و ابو بكر يصلي بالناس والناس خلف ابي بكر \*

\* قال \* ﴿باب الفريضة خلف من يصلي النافلة﴾

ذكر فيه حديث صلواته عليه السلام الخوف بكل بطائفة ركعتين وانه سلم فيها مرتين من حديث حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن جابر ثم قال (وكذلك رواه يونس بن عبيد عن الحسن وثبت معناه من حديث ابي سلمة عن جابر) \* قلت \* رواية يونس لم يذكر متنها وسندها لينظر فيها وذكرها فيما بعد في باب صلاة الخوف وذكر فيه حديث ابي سلمة ايضا وعزاه الى مسلم وليس فيها انه عليه السلام سلم بعد الركعتين الاوليين وحماد بن سلمة اساء البيهقي القول فيه وقال في ابواب زكاة الابل ساء حفظه في آخر عمره فالحفاظ لا يمتحنون بما يخالف فيه وهذا الحديث اضطرب فيه الحسن فرواه مرة عن جابر ومرة عن ابي بكر \* ثم اخرج به البيهقي من حديث ابي بكر وليس فيه انه سلم بعد الركعتين الاوليين ثم قال قال الشافعي والاخيرة من هاتين النبي صلى الله عليه وسلم نافلة والاخرين فريضة \* قلت \* هذا كان في صلاة الخوف والنبي صلى الله عليه وسلم كان في مسافة لا تقصر في مثلها الصلوة كذا تأوله بعض العلماء وعلى تقدير انه عليه السلام كان مسافرا فقد اتم الصلوة والمسافر عند الشافعي مخير بين الاتمام والقصر واذ انتم كانت الاربع كلها فزاد في

كلا التقديرين ليست الاخيرتان نافذة كما ذكر الشافعي وعدم تسليمه عليه السلام في الركعتين الاوليين في الصبح يدل على ذلك وللمحدث الذي فيه التسليم تقدم جوابه \*

\* قال \* باب الظهر خلف من يصلي العصر \*

ذكر فيه (ان ثلاثة من الصحابة دخلوا المسجد) الى آخره \* قلت \* في سنده الرضين ذكر ابن الجوزي عن السعدي انه واجه الحديث وقال ابو حاتم تعرف وتكره وضعفه ابن سعد ذكره صاحب الميزان \*

\* قال \* باب امامة الصبي \*

ذكر فيه حديث عمرو بن سلمة \* قلت \* ذكر صاحب الكمال انه لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت له سماع والظاهر ان امامته لقومه لم تبلغ النبي صلى الله عليه وسلم والدليل عليه انه كان اذا سجد خرجت استه وهذا غير جائز ولهذا قال الخطابي كان احمد يضعف امر عمرو بن سلمة وقال مرة دعه وليس بشيء \*

\* قال \* باب لا ياتم مسلم بكافر \*

(لقوله عليه السلام يؤثم القوم اقربهم لكتاب الله تعالى ولا تكون صلوة الكافر اسلاما اذا لم يتكلم باسلام قبل الصلوة) ثم استدل على ذلك بقوله عليه السلام (امر ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) \* قلت وجه الدليل ان قتالهم مأمور به وان صلوا لم يقولوا لكن خصصه ان يقول ظاهر الخبر متروك لانه يقتضي وجوب قتالهم اذا لم يقولوا ولو صلوا وقتالهم لا يحل اذا صلوا لقوله عليه السلام نويت عن قتل المصلين ولان التلفظ بالشهادتين كايدي على الاسلام فكذلك الصلوة في الجماعة \*

\* قال \* باب من اباح الدخول في صلوة الامام بعدما افتتحها \*

ذكر فيه صلوة ابي بكر في مرضه عليه السلام \* قلت \* ذكر البيهقي في الخلافات (انه اذا ابتدأ صلوته منفردا ثم دخل في جماعة صحته صلوته في احد القولين ثم استدل على ذلك بما ذكر في هذا الباب ومذهب ابي حنيفة واصحابه انه لا يجوز الا ان يستأنف التكبير وقد استدل لم البيهقي في الباب السابق وذلك انه عليه السلام امر المؤمنين ان يكبروا بعد تكبير الامام وهنا على العكس فهو مخالف لقوله عليه السلام انما جعل الامام ليؤتم به وقال عليه السلام فلا تختلفوا على اتتمكم وصلوة المنفرد وصلوة الجماعة مختلفتان والصلواتان المختلفتان لا يخرج من احدهما الى الاخرى بمجردية كالظهر مع العصر وابوبكر انتقل من الامامة الى الاتباع بعد ربه وهو امتناعه من التقدم على النبي عليه السلام فصار كالامام اذا سبقه الحدث يتوضأ ويصير مأموما والخلاف



في الخروج بغير مذرثم ذكر البيهقي حديث ابى بكرة (انه عليه السلام قال مكانكم ثم خرج وراسه يقطر  
فصلى بهم) الحديث وقال في الخلافات (لما خرج هو للطهارة بقواهم في الصلوة منفردين الى ان رجع وعلقوا  
صلواتهم على صلواته \* قلت \* تقدم الكلام معه على هذا الحديث في باب امامة الجنب \*  
\* قال \* ❦ باب الرجل يقف في آخر الصفوف لينظر الى النساء ❦

ذكر فيه حديثا في سننه عمرو بن مالك الكري \* قلت \* سكت عنه وقال ابن عدى منكر الحديث عن الثقات  
ويسرق الحديث سمعت ابا بلى يقول كان ضعيفا \*

\* قال \* ❦ باب ما يستدل به على منع المأموم من الوقوف بين يدي امامه ❦  
\* قلت \* ليس في الحديث الذي ذكره دليل على منع التقدم الا يدل فعله عليه السلام على الوجوب الا ترى انه  
لو وقف على يسار الامام جاز عند الشافعي وكره فكما أثر عليه السلام الا فضل في جعله على يمينه كذلك آثار الا فضل  
في ادارته من خلفه لا من بين يديه كيلا يبرين يدي امامه \*

\* قال \* ❦ باب فضل الصف الاول ❦  
ذكر فيه (عن جبير عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن الرباض ثم قال (ورواه محمد بن ابراهيم التيمي  
عن خالد عن الرباض دون ذكر جبير) \* قلت \* اخرجه ابن ابي شيبة عن حديث التيمي وفيه ذكر جبير فقال  
ثا عبيد الله يعني ابن موسى اناسنا هو النحوي عن يحيى عن محمد بن ابراهيم ان (١) خالد بن معدان عن جبير بن نفير  
حدثه ان الرباض حدثه فذكر الحديث واخرجه ابن ماجه في سننه عن ابن ابي شيبة كذلك \*

\* قال \* ❦ باب من جاوز الصلوة دون الصف ❦  
ذكر في آخره حديث انس (امني رسول الله صلى الله عليه وسلم وامرأة فجلتني عن يمينه والمرأة خلفنا)  
ثم ذكر حديثا بن عباس (صليت الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم وعاشة خلفنا) الحديث \* قلت \* ذكر ابن  
رشد حديثا وابسة ثم قال كان الشافعي يرى ان هذا يمارضه قيام الجوز وحدها خلف الصف في حديث  
انس وكان احمد يقول ليس في ذلك حجة لانه سنة النساء هي القيام خلف الرجال \* وذكر شارح العمدة  
حديث انس ثم قال ولم يحسن من استدلاله على ان صلوة المنفرد خلف الصف صحيحة بان هذه الصورة ليست  
من صور الخلاف \* وذكر الطحاوي في كتابه الكبير في اختلاف العلماء ان الشافعي احتج بحديث انس ثم قال هذا الاجبة  
فيه لا تقاى الجميع على ان الامام اذا لم يكن معه الا رجل واحد قام عن يمينه ولو كان بدله امرأة قامت خلفه

ولهذا فرق ابن حنبل وابو ثور والحديث بين الرجل والمرأة فقرأوا الاعادة على الرجل اذ صلى خلف الصف وحده لحديث وابصة لا على المرأة لحديث انس وقالوا استنها القيام خلف الرجال فلا حجة في حديث انس في الجواز للرجل \*

\* قال \* ❦ باب المرأة تخالف السنة في موقفها ❦

ذكر فيه صلواته عليه السلام واعتراض عائشة بينه وبين القبلة ❦ قلت ❦ رأيت على هذا الباب من هذا الكتاب حاشية قال ابن الصلاح ومن خطه نقلت يعني في موقفها مع الرجل المصلى فلا تفسد صلواته وقال البيهقي فيما تقدم (باب الدليل على ان وقوف المرأة يجنب الرجل لا يفسد صلواته) وذكر اعتراض عائشة فهذا الباب مكرر \*

\* قال \* ❦ باب خروج الرجل من صلاة الامام ❦

❦ قلت ❦ منه ابو حنيفة وجماعة لحديث المختار بن قلقل عن انس انه عليه السلام حضهم على الصلوة ونهاهم ان ينصرفوا قبل انصرافه من الصلوة ورواه ابو داود بسند جيد \*

\* قال \* ❦ باب الصلوة بامامين ❦

ذكر فيه حديثان قال (والاحاديث في تكبيره ثم خروجه للفلس ورجوعه وانمام من كبر قبل رجوعه قد مضت في مسئلة الجنب) ❦ قلت ❦ الاظهر ان مراد البيهقي بهذا الكلام الاستدلال على عدم جواز الاستغلاف او جاز لا يستخلف عليه السلام وقد تقدم ان غالب تلك الاحاديث فيه نظر وليس فيها انهم كبروا او لا وعلى تقدير انهم كبروا ليس في الحديث انهم اتوا وما استأنفوا التكبير وان بقاء على التكبير الاول مشكل والنبي عليه السلام لم يصح دخوله لاجل الجنابة فلذلك لم يستخلف والخلاف فيمن صح دخوله ثم احدث \*

\* قال \* ❦ باب الصلوة خلف من لا يحمد فعله ❦

ذكر فيه حديث (يكمول عن ابي هريرة الجهاد واجب عليكم) الى آخره ❦ قلت ❦ سكنت عنه وقال في كتاب المعرفة اسناد صحيح الا ان فيه ارسالا بين يكمول وابي هريرة \*

\* قال \* - ❦ باب رخصة القصر في كل سفر لا يكون معصية ❦

❦ قلت ❦ لم يذكر دليلا على تقييد السفر بكونه لا يكون معصية بل الكتاب والسنة ينفصلان سفر الطاعة والمعصية فمن لم يجوز القصر في سفر المعصية فقد رد صدقة الله التي امر عليه السلام بقبولها فيكون عاصيا ولما اغفل البيهقي في هذا الباب ذكر الدليل على اشتراط الطاعة عقد لذلك بابا فيما بعد والكلام معه باق هالك ان شاء الله تعالى \*

**\* قال \* باب السفر الذي تقصر فيه مثله الصلوة \***

**\* قلت \*** مذهب الشافعي قصر الصلوة في مسافة مرحلتين واليهي ذكر في هذا الباب آثاراً بعضها له وبعضها عليه

**\* قال \* باب حجة من قال لا تقصر الصلوة في أقل من ثلاثة أيام \***

استدل على ذلك (تمنع ١) المرأة من السفر مسيرة ثلاثة أيام الا يحرم **\* قلت \*** القصد من هذا الحديث الاحتياط على المرأة دون تحديد مدة السفر في الاستدلال بهذا الحديث نظر والذي استدل به اهل المذهب هو قوله عليه السلام يمسح المسافر ثلاثة أيام سيق **\* لبيان الرخصة للمسافر فجميع المسافرين فلو ثبت حكم السفر في أقل من ثلاثة أيام لم يعم الرخصة للجميع \***

**\* قال \* باب كراهية ترك التقصير والمسح وما يكون رخصة رغبة عن السنة \***

خرج فيه (عن صفوان بن محرز) سألت ابن عمر عن صلوة السفر فقال ركنان من خالف السنة كره **\* قلت \*** مثل هذه العبارة لا يطلق على ترك السنة فظاهر هذا الاثر يدل على ان القصر منعين وتركه ممتنع لا مكروه فهو اذاً غير مناسب لهذا الباب **\***

**\* قال \* باب من ترك القصر في السفر غير رغبة عن السنة \***

ذكر فيه حديث (صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته) ثم ذكر عن الشافعي (انه قال الصدقة رخصة من الله لاحتم) **\* قلت \*** لكن هذه الصدقة امر التارح بقبولها فصار القصر واجبا والاقام ممنوعا ثم ذكر حديث عائشة (كان عليه السلام يقصر في الصلوة ويتم) ثم ذكر عنها اثر اوفيه عمر بن ذر المرهبي فقال (كوفي ثقة) **\* قلت \*** ذكره ابن الجوزي في كتابه وقال قال علي بن الجنيدي كانت مرجيا ضعيفا ثم ذكر البيهقي (ان الحديث عائشة شاهد ا قويا بسند صحيح) فاخرجه من حديث الملاء بن زهير عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة **\* ثم ذكره (عن عبد الرحمن قالت عائشة) ثم قال (قال الدارقطني الاول منصل وهو اسناد حسن وعبد الرحمن ادرك عائشة فدخل عليها وهو مراهق) \* قلت \*** وذكر في كتاب المعرفة ان الثاني صحيح موصول وفي الحديث امران **\* احدهما \*** ان الملاء قال فيه ابن حبان يروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الاثبات فبطل الاحتجاج به **\* والثاني \*** ان اسناده مضطرب وسيأتي عن قريب في هذا الباب من كتاب السنن من كلام ابي بكر النيسابوري ان من قال عن ابيه فقد اخطأ وذكر الطحاوي عن عبد الرحمن انه دخل على عائشة بالاستيذان بعد احتلامه فلما اطلق الدارقطني دخوله عليها ولم يقبده بانه كان وهو مراهق لكان اولي وذكر صاحب الكمال

انه سمع منها ثم ذكر البيهقي (ان عثمان اتم الصلوة لكثرة الاعراب ليعلم ان الصلوة اربع) ثم قال (وقيل عن هذا والا شبه انه راه رخصة ورأى الاتمام جائزا) \* قلت \* قد انكر عليه ابن مسعود الاتمام وفي بعض الروايات انكر الناس عليه ذلك فلو كان الاتمام جائزا ما انكره وما اعتذر عثمان ولقال اخترت الاتمام ولم يحتج الى تأويل وقال ابن حزم رويانا من طريق عبد الرزاق عن الزهري بلغني ان عثمان لما صلاها يعني بنى لانه ازمع ان يقيم بعد الحج فعلى هذا اتهمه من كان يتم معه من الصحابة لانهم اقاموا باقامته ومن طريق سفیان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن ابيه قال اعتل عثمان وهو بنى فأتى على فقيل له صل بالناس فقال ان شئتم صليت بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الا صلوة امير المؤمنين يعنون عثمان اربعا فابى ثم ذكر البيهقي في آخر هذا الباب حديث عمران بن زيد التغلبي عن زيد العمى عن انس \* قلت \* العمى ضعيف كذا قال البيهقي في باب النفاس وفي كتاب ابن الجوزي قال يحيى ليس بشئ وقال ابو زرعة واهي الحديث ضعيف وقال ابن حبان يروي عن انس اشياء موضوعة لا يحل الاحتجاج بخبره وفي كتاب ابن الجوزي ايضا عمران التغلبي قال يحيى لا يحتج به وقال المزني في كتابه مختلف فيه \*  
 \* قال \* ﴿ باب من اجمع اقامة اربع اتم ﴾

استدل على ذلك بحديث العلاء بن الحضرمي (يمك المسافر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا) ثم ذكر (عن الشافعي انه قال رأينا اربعا كانوا بالمقيم اشبه لانه لو كان للمسافر ان يقيم اكثر من ثلاث كان شبيها ان يامر النبي عليه السلام به للمهاجر) \* قلت \* ذكر ابن حزم انه ليس في هذا الخبر نص ولا اشارة الى المدة التي اذا اقامها مسافر يتم صلواته وانما هو في حكم المهاجر لا يقيم اكثر من ثلاثة ايام ليجاز شغله وقضى حاجته في الثلاث ولا حاجة الى اكثر منها ولا يدل على انه يصير مقيما في الاربعة ولو احتمل لا يثبت حكم شرعي بالاحتمال وما زاد على ثلاثة ايام للمهاجر دخل عندهم في حكم ان يكون مسافرا لاقامة ما زاد على الثلاثة للمسافر اقامة صحيحة فلا يتقاسان وايضا فان اقامة قدر صلوة واحدة زيادة على الثلاث مكروهة للمهاجر فينبغي عندهم اذا قاسوا عليه المسافرين يتم وهو خلاف مذهبهم والاربعة لادليل عليها \* ثم ذكر (ان عمر ضرب لليهود والنصارى والمجوس بالمدينة ثلاثة ايام يتسوقون فيها) \* قلت \* لان هذه المدة اذ في المدة التي يتسوقون فيها من التصرف فقد رهبنا نصيحا عليهم وحكى ابن رشد الاختلاف في مدة الاقامة ثم قال وسبب الخلاف انه امر مسكوت عنه في الشرع والقياس على التحديد ضعيف عند الجميع وكذلك رام هؤلاء كلهم ان يستدلوا المذهب من الاحوال التي نقلت عنه عليه السلام انه اقام فيها مقصرا وانه جعل لها حكم المسافر \* ثم قال البيهقي (الاخبار

الثابتة تدل على انه عليه السلام قدم مكة في حجة الوداع لاربع خلون من ذى الحجة فاقام بها ثلاثا يقصر ولم يحسب اليوم الذي قدم فيه مكة لانه كان فيه سائرا ولا يوم التروية لانه خارج فيه الى منى فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح \* قلت \* اقام بمكة اربعة ايام يقصر فانه عليه السلام قدم صبح رابعة من ذى الحجة كذا في الصحيحين من حديث جابر وكذا ذكره البيهقي فيما تقدم فاقام الرابع والخامس والسادس والسابع وبعض الثامن ناويا للاقامة بها بلا شك ثم خرج الى منى يوم التروية وهو الثامن قبل الزوال وهذا يطل تقدم يرم باربعة ايام ولهذا حكى ابن رشد عن احمد وداود انه اذا ازمع على اكثر من اربعة ايام اتم قال واحتجوا بمقامه عليه السلام في حجة بمكة مقصرا اربعة ايام وذكر صاحب التمهيد عن الاثر م قال احمد اقام عليه السلام اليوم الرابع والخامس والسادس والسابع وصلى الصبح بالايطح في الثامن فعذه احدى وعشرون صلوة قصر فيها وقد اجمع على اقامتها وظهر بهذا بطلان قول البيهقي في آخر هذا الباب (فلم يقم عليه السلام في موضع واحد اربعا بقصر) وكيف يقول كان سائرا في اليوم الرابع مع انه قدم في صبيحته فاقام بمكة كما تقدم وكيف لا يحسب يوم المدخول مع ان الاحكام المتعلقة بالسفر ليقطع حكمها يوم الدخول اذا نوى الاقامة ويلحق بما بعده \* اصله رخصة المسح والافطار فلا معنى لا خراجها بعد نية الاقامة بغير دليل شرعي وكذا يوم الخروج قبل خروجه وفي اختلاف العلماء للطحاوي روى ابن عباس وجابر انه عليه السلام قدم مكة صبيحة اربعة (١) من ذى الحجة فكان مقامه الى وقت خروجه اكثر من اربع وقد كان يقصر الصلوة فدل على سقوط الاعتبار بالاربع ثم ذكر الطحاوي عن ابن عمر ان من نوى الاقامة خمسة عشر يوما اتم الصلوة قال ولم يرو عن احد من السلف خلافة وقال ابن حزم رويته عن معبد بن السيب \* قال \* باب المسافر يقصر مالم يخرج مسكنا مالم (٢) يبلغ مقامه ما اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح \* قلت \* وذكر في الخلافات ان الشافعي نص على هذا في الاوائل واقامته عليه السلام تلك المدة لا تدل على ان الرجل يتم اذا اقامها اذا كانت اقامته على شيء يرى انه ينجع في اليوم واليومين فتاخر عن ذلك بل الصواب انه يقصر ابدا كما سياتي في الباب الذي بعد هذا الباب ان شاء الله تعالى وهذا لانه لم ينو الاقامة والاصل بقاء السفر ولهذا قال الترمذي اجمع اهل العلم على ان المسافر يقصر مالم يجمع اقامة وان اتي عليه سنون وكذا قال ابن المنذر وقد ذكر البيهقي في الباب الذي يلي هذا الباب حديث جابر قال اقام عليه السلام بتبوك عشرين يوما يقصر الصلوة \* واخرجه ابو داود بسند على شرط الصحيح فان كان اقامته عليه السلام دليلا في هذه المسئلة كان الواجب ان يعتبر الشافعي اقامته بتبوك لان مدتها تزيد من مدة اقامته بمكة عام الفتح \* ثم ذكر البيهقي في هذا الباب حديث الزهري (عن

عبيد الله عن ابن عباس اقام عليه السلام عام الفتح خمس عشرة يقصر الصلوة ثم قال (ورواه عراك بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل) \* قلت \* اخرجه النسائي عن عراك مسند افعال انا عبد الرحمن بن الاسود البصري ثنا محمد بن ربيعة عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس اقام عليه السلام بمكة خمس عشرة يصلي ركعتين ركعتين \*

\* قال \* **باب السفر في البحر كالسفر في البر في جواز القصر**

استدل عليه بحدوث عبيد الله بن سودة (عن ابيه عن انس بن مالك رجل منهم اتى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفي آخره (ان الله وضع عن المسافر الصوم وشرط الصلوة وعن الحلي والمرضع) \* قلت \* هذا الحديث اضطرب سند او متناخرجه الترمذي وحسنه من حديث ابن سودة عن انس ولفظه ان الله وضع عن المسافر شرط الصلوة وعن الحامل والمرضع الصوم \* ثم ان لفظ الحديث كما ورد البيهقي يقتضي ظاهره وضع شرط الصلوة عن الحامل والمرضع وليس الامر كذلك بخلاف اللفظ الذي اورد الترمذي واخرجه البيهقي في الخلافات من حديث قبيصة ثنا سفيان عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك وفي آخره ان الله وضع عن المسافر والحامل والمرضع الصوم وشرط الصلوة ثم قال البيهقي (تقدم به قبيصة وانما رواه الناس عن الثوري عن ايوب عن ابي قلابة عن رجل من بني عقيل عن رجل يقال له انس بن مالك) انتهى كلامه وهذا المتن اشد اشكالا من المتن الذي ذكره في هذا الكتاب اعني السنن ثم ان قبيصة لم ينفرد به عن سفيان بل تابعه عليه غيره \* قال النسائي في سننه انما يروى عن محمد بن الحسن ثنا ابي ثاسفان الثوري عن ايوب عن ابي قلابة عن انس عن النبي عليه السلام قال ان الله وضع عن المسافر الصلوة يعني نصفها والصوم وعن الحلي والمرضع \* ومحمد بن الحسن هذا روى الناس عن ابيه عبره ثم لو سلم الحديث من الاضطراب لا يدل على مقصود البيهقي الا من حيث العموم واذا كان كذلك فهو في ندوة عن هذا الحديث كثرته ما يدل على هذا الامر عمومات الكتاب والسنة الصحيحة ثم ظاهر هذا الحديث يدل على وجوب القصر للمسافر وهو خلاف مذهبه ومذهب امامه ثم ذكر البيهقي اثرا عن عمر \* قلت \* في سنده يحيى بن نصر ابن حاجب سكت عنه وقال ابو زرعة ليس بشي ذكره الذهبي \*

\* قال \* **باب القيام في القرية وان كان في السفينة**

ذكر فيه (ان جعفر واصحابه حين خرجوا الى الحبشة كانوا يصلون في السفينة قياما) \* قلت \* مذهب خصمه انه مخير بين القيام والقعود ففعلوا احدا الجائز بن \*

قال \*

باب لا تخفيف عن كان سفره في معصية الله

ذكر فيه عن مجاهد في قوله تعالى غير باغ ولا عاد (يقول غير قاطع السبيل ولا مفارق الأئمة ولا خارج في معصية الله تعالى) \* قلت \* هذا التفسير على تقدير صحة الاستدلال به من باب المفهوم وهو مختلف فيه ثم هو يقتضي ان العاصي بسفره لا يأكل الميتة وليس كذلك بل يجب عليه ولو تركه حتى مات كان عاصيا بالاجماع لان قتل النفس حرام وان لم يتب اذ ترك التوبة لا ينج قتل نفسه لان فيه جمع بين معصيتين ولعله يتوب في باقي الحال فتحرم التوبة عنه ما سلف منه وقال امام الحرمين للعاصي بسفره ان يأكل الاطعمة المباحة ويتقوى بها على غرضه الحرم انتهى كلامه وقد رخصوا للعاصي ان يظفر بالمرض ويقيم في سفره ويسمح على الخنثين ولو تعذر قيامه يصلي جالسا ثم تفسير مجاهد معارض لتفسير غيره قال ابن عباس ومسروق والحسن غير باغ في الميتة ولا عادي الاكل ومعناه لا يجاوز حد سد الرمق ولا يرفعها لجمعة اخرى وقيل غير باغ لا يطلب الميتة قصد اليها ولا ياكلها متذذ اهلابل لدفع ضرورته واذا تعارضت النفاسير في هذه تعين الرجوع الى عمومات الكتاب والسنة فانها لم تفصل بين سفر الطاعة والمعصية \*

قال \*

باب الجمع بين الصلوتين في السفر

خرج فيه (عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه سار حتى غاب الشفق) الى آخره ثم قال (ورواه معمر عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع) وقال في الحديث (اخر المغرب بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل ثم نزل فصلي المغرب والعشاء) الحديث \* قلت \* لم يذكر سنده لينظر فيه وقد اخرجه النسائي بخلاف هذا فقال انا اسحاق بن ابراهيم انا عبد الرزاق ثامن عمر عن موسى بن عقبة عن ابن عمر كان عليه السلام اذا حزبه امر اوجده السير جمع بين المغرب والعشاء واخرج الدارقطني في سننه من حديث الثوري عن عبيد الله بن عمرو بن موسى بن عقبة ويحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر كان عليه السلام اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء ثم قال البيهقي (ورواه يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع) فذكر (انه سار قرياما ربيع الليل ثم نزل فصلي) \* قلت \* اسنده في الخلافيات من حديث يزيد بن هارون بسنده المذكور ولفظه فسرنا اميا لا ثم نزل فصلي \* قال يحيى خدثني نافع هذا الحديث مرة اخرى فقال سرنا حتى اذا كان قرياما ربيع الليل فصلي فلفظه مضطرب كما ترى قد روي على وجهين فاقصر البيهقي في السنن على ما يوافق مقصوده ثم اخرج من حديث ابن جابر (عن نافع عن ابن عمر انه مضى حتى اذا كان من آخر الشفق نزل فصلي المغرب ثم اقام الصلوة

وقد توارى الشفق) ثم قال (وبعناه رواء فضيل بن غزوان وعطاف بن خالد عن نافع) قلت هو رواء عن ابن عمر  
 كذلك عبد الله بن واقد ايضا أخرجه من جهته ابوداود في سننه من حديث محمد بن فضيل عن ابيه عن نافع  
 وعبد الله بن واقد وفيه انه قبل غروب الشفق صلى المغرب ثم انظر حتى غاب الشفق فصلي العشاء قال ابوداود  
 ثقاتية ثابعا عبد الله بن نافع عن ابي مود وعن سليمان بن ابي يحيى عن ابن عمر قال ما جمع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بين المغرب والعشاء قط في سفر الا مرة قال ابوداود وهذا يروى عن ايوب عن نافع موقوفا على ابن عمر انه  
 لم ير ابن عمر جمع بينهما قط الا تلك الليلة يعني ليلة استصرخ على صفية وروي من حديث مكحول عن نافع انه  
 رأى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتين ثم ذكر البيهقي (ان عاصم بن محمد رواء عن اخيه عمر بن محمد بن سالم  
 عن ابن عمر كرواية الذين رووا عن نافع عن ابن عمر ان الجمع بينهما كان بعد الشفق) قلت وكذا ذكر في الخلافات  
 واسناده في سنن الدارقطني بخلاف هذا فانه أخرجه من جهة عاصم بن محمد عن اخيه عمر عن نافع عن سالم عن  
 ابن عمر وجاء هذا الحديث عن سالم عن ابن عمر من وجه آخر بخلاف هذا قال النسائي انا عباد بن عبد الرحمن انا ابن  
 شميل ثنا كثير بن قاندا قال سألتنا سالم بن عبد الله عن الصلوة في السفر فقلنا كان عبد الله يجمع بين شي من الصلوات  
 في السفر فقال لا الا بجمع ثم اتبعه فقال كانت تحته صفية فارسلت اليه امي في آخر يوم من الدنيا واول يوم من  
 الآخرة فركب وانامه فاسرع السير حتى حانت الظهر فقال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن فسار حتى اذا  
 كان بين الصلوتين نزل فقال للمؤذن اقم فاذا اسلمت من الظهر فاقم مكانك فاقام فصلي الظهر ركعتين ثم سلم ثم اقام  
 مكانه فصلي العصر ركعتين ثم ركب فاسرع السير حتى غابت الشمس فقال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن قال  
 كفعلتك الاولى فسار حتى اذا اشتبكت النجوم نزل فقال اقم فاذا اسلمت فاقم فصلي المغرب ثلاثا ثم اقام  
 مكانه فصلي العشاء الآخرة وهذا سند جيد رجاله ثقات ورواه النسائي ايضا عن محمد بن عبد الله بن بزيع ثنا يزيد  
 ابن زريع ثنا كثير بن قاندا ثم ذكر البيهقي حديثا عن ابن عباس في الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء وذكر  
 في سننه اضطرابا في موضعين قلت ومع الاضطراب حسين المذكور فيه ضعفه ابن معين وابو حاتم وقال  
 ابن المديني والنسائي متروك الحديث وقال السعدي والجوزجاني لا يشتغل بحديثه

باب الجمع في المطر

قال

ذكر فيه (عن ابن عباس جمعه عليه السلام بالمدينة في غير خوف ولا سفر) ثم قال (قال مالك ارى ذلك كان  
 في مطر) قلت يعني هذا ما ذكره بعد في هذا الباب وعزاه الى مسلم (عن ابن عباس انه عليه السلام جمع بالمدينة من



غير خوف ولا مطر وقال ابن المنذر لا معني لحل الاثر على عذر من الاعذار لان ابن عباس اخبر بالعلة فيه وهو قوله اراد ان لا يعرج امته انتهى كلامه ثم ان ما لكالم يعجز الجمع بين الظهور والمصبر بعذر المطر فترك ما تأول هو حديث ابن عباس عليه \*

\* قال \* **باب الاثر الذي روي ان الجمع من غير عذر من الكبار**

ذكر فيه الاثر عن ابي العالية عن عمر ثم قال (مرسل ابو العالية لم يسمع من عمر) \* قلت \* ابو العالية اسلم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم مستتين ودخل على ابي بكر وصلى خلف عمر وقد منا غير مرة ان مسلماً حتى الاجماع على انه يكنى لاتصال الاسناد المعتبر ثبوت كون الشخصين في عصر واحد وكذا الكلام في رواية ابي قتادة المدوي عن عمر فانه ادركه كما ذكره البيهقي بعد فلا يحتاج في اتصاله الى ان يشهده \*

\* قال \* **باب من يجب عليه الجمعة**

ذكر فيه (عن طارق بن شهاب عنه عليه السلام الجمعة حق واجب) الحديث ثم قال (قال ابو داود وطارق رأى النبي عليه السلام ولم يسمع منه شيئاً) ثم اعاد البيهقي هذا الحديث فيما بعد في باب من لا تنزله الجمعة ثم قال (وان كان فيه ارسال فهو مرسل جيد وطارق من كبار التابعين ومن رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه) \* قلت \* هذا مخالف لراي المحدثين فان عندهم من رأى النبي عليه السلام فهو صحابي وقد ذكره صاحب الكمال في الصحابة وذكره ايضاً صاحب الاستيعاب فيهم وكذا فعل ابن مندة وخرج له هذا الحديث ومانقله البيهقي عن ابي داود لا ينفي عنه الصحة على انه لم ينقل كلام ابي داود على ما هو عليه بل اغفل منه شيئاً فان ابا داود قال طارق قد رأى النبي عليه السلام وهو يعد في الصحابة ولم يسمع منه فقد صرح بانه من الصحابة كما ترى والبيهقي ترك قوله وهو يعد في الصحابة وقد صرح ابن الاثير في جامع الاصول بساعه من النبي عليه السلام حيث قال رأى النبي عليه السلام وليس له سماع منه الا شاذ او يؤيد هذا قول النووي في التهذيب صحابي ادرك الجاهلية وصحب النبي عليه السلام وعقد له المزي في اطرافه مستد او ذكر له عدة احاديث \*

\* قال \* **باب وجوب الجمعة على من كان خارج المصر**

ذكر فيه قول عائشة (كان الناس يتناوبونهم من منازلهم ومن العوالي) \* قلت \* كانوا يحضرونها اختيار افلا يدل ذلك على الوجوب كما ذكر البيهقي في الباب الذي يلي هذا الباب ثم ذكر البيهقي في هذا الباب حديث عمرو بن العاص (الجمعة على من سمع النداء) وفي سنده قبيصة فوثقه وفيه ايضاً محمد بن سعيد فقال هو الطائي ثقة \* قلت \* رواه

قيصة عن الثوري وقد قال ابن معين وغيره قيصة ثقة للافي الثوري والطائي مجهول كذا في الميزان وقال ابن حبان يروي عن الثقات ما ليس من احاد يشم لا يحل الاحتجاج به وسكت البيهقي عن بقية السند وفيه ابرسلة بن نيه عن عبد الله بن هارون ولا يعرف حاله \* ثم ان البيهقي واصحابه تركوا العمل بظاهر هذه الاجاد بث فلم يعتبروا السباع وانما اعتبروا كونه في موضع يبلغه النداء \*

\* قال \* باب من اتى الجمعة من بعد من ذلك \*

ذكر في آخره حديثا في سنده معاركة بن عباد فقال (قال ابن حنبل لا اعرفه) \* قلت \* هو وان كان ضعيفا الا انه روى عنه جماعة قال الذهبي في الكاشف روى عنه مسلم بن ابراهيم وحجاج بن نصير وقال في الميزان روى عنه قرة بن حبيب \* ثم ذكر حديثا من رواية داود بن المبرص عنه \*

\* قال \* باب العدد الذين اذا كانوا في قرية وجبت عليهم \*

ذكر فيه اقامة الجمعة بمواطن \* قلت \* في معجم البكري جواتا مدينة بالبحرين لعبد القيس قال امرؤ القيس \* شعر \*  
 \* ورحنا كانا من جواتا عشية \* يريد لكثرة ما معهم من الصيد كانا من بحار جواتا لكثرة امتنعهم ولو سلنا  
 انها قرية فليس في الحديث انه عليه السلام اطلع على ذلك واقدم عليه ثم ذكر حديث استغفار كعب بن مالك  
 لاسعد بن زرارة فحسن اسناده وصححه وفيه ابن اسحاق فقال (اذا ذكر ساعه وكان الراوي ثقة استقام الاسناد)  
 \* قلت \* قد تقدم به وقد قال البيهقي في باب تحريم قتل ماله روح (الحفاظ يتوقون ما ينفرد به ابن اسحاق) فكيف  
 يكون هذا الاسناد صحيحا وذكر فيه (انه كان قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) \* قلت \* فلم يامرهم  
 عليه السلام بذلك ولا اقدم عليه كما قدمنا وقد كان في زمنه عليه السلام من كان من المدينة بعد من ذلك وهو  
 ينتابها للجمعة ففي الصحيحين عن عائشة كان الناس ينتابون الجمعة من العوالي واقرب العوالي ثلاثة اميال \* ثم انه ليس  
 في حديث اسعد اشتراط الاربعين وان الجمعة لا تجوز باقل منهم وانما وقع الاربعون اتفاقا وفي العالم الخطائي حرة  
 بنى بياضة يقال على ميل من المدينة فعلى من توابها وعند الحنفية تجوز الجمعة فيها \* قال القدوري في التجريد  
 عندنا يجوز ان تقام في مصلى المدينة وان كان بينهما اكثر من ميل ثم ذكر قول جابر (مضت السنة) الى آخره وضعفه  
 ثم قال (الاعتماد على ما مضى وعلى ما يرد) \* قلت \* قد بينا انه لا اعتماد على ما مضى وكذا ما يرد فقول عمر  
 ابن عبد العزيز لا يبقى الاقل من الاربعين ورواه من طرق ففي الاول ابراهيم الاسلمي معروف الحال وفي  
 الثاني اخبرني الثقة وهوليس بحجة عن سليمان بن موسى هو الاشدق متكلم فيه وفي الثالث اتانا كتاب عمر وفيه

خلاف وفي سنده ابو نعيم الحلبي قال النسائي ليس بالقوي وقال الحاكم ابو احمد حدث باحدث لا يتابع عليها ورواه عنه سعيد الحلبي لم اعرف حاله والطريق الرابع كتاب ايضا وفي سنده معاوية بن صالح كان يحيى بن سعيد لابرضاه وقال الرازي لا يحتج به وقال الازدي ضعيف ثم فيه ذكر الخمسين وهو غير مناسب للباب وفيه دليل على اضطراب رأي عمر بن عبد العزيز في ذلك ثم لرحم ذلك وسلم من الاضطراب فرأي عمر ليس بحجة ثم ذكر كلاما عن الليث بن سعد لو صح فهو ليس بمن يحتج بقوله وليس في كلامه ذكر عدد \* ثم ذكر اثرا عن ابن عمر في سنده مجهول وليس فيه ايضا ذكر عدد \* ثم ذكر (عن عمر بن عبد العزيز انه كتب الى عدى) الى آخره وليس فيه ايضا ذكر عدد وفي سنده عبد الله بن الوليد هو العدى في ضعفه الساجي وفيه كما تقدم انه كتاب وان رأيه ليس بحجة ثم خرج البيهقي (عن بقية ثامعاوية بن يحيى ثامعاوية بن سعيد التميمي ثا الزهري عن ام عبد الله الدوسية) الحديث وفي آخره (يعني بالقرى المدائن) \* قلت \* كما اولت القرية ههنا بالمدينة فكذلك الحصص البيهقي ان يأول اقامة الجمعة بمجواثا ونحوها من القرى على انها مدينة لان القرية تطلق على المدينة ومنه قوله تعالى على رجل من القرينين \* وهما مكة والطائف ثم قال (وكذلك روي عن الموقري والحكم الايلي عن الزهري) قال الدارقطني لا يصح هذا عن الزهري كل من رواه عنه متروك \* قلت \* معاوية بن سعيد لم يذكره النسائي في كتابه في الضعفاء ولا صاحب الكامل مع شدة استقصائه والتزامه ان يذكر فيه كل من ضعف او اختلف فيه ولا ذكره الذهبي المتأخر في كتابه كتاب الميزان وكتاب الضعفاء بل قد ادخله ابن حبان في الثقات ذكره الذهبي في مختصره المسمى بالكاشف ثم قال البيهقي (ومعاوية بن يحيى ضعيف) \* قلت \* معاوية هذا الذي يروي عنه بقية ليس هو الصد في بل هو ابو مطيع الاطرابلسي وثقه ابو زرعة وقال ايضا هو ابو حاتم صدوق مستقيم الحديث وقال ابو علي الحافظ شامي ائمة وقال ابن معين ليس به بأس وقال ابو سعيد بن يونس قدم مصر وكتب عنه وهو غير الصد في وذكر صاحب الكامل الصد في ثم عقبه بذكر ابي مطيع هذا وذكر له عدة احاديث ثم قال في بعض رواياته ما لا يتابع عليه لم يزد صاحب الكامل على هذا \* فان قيل \* لعل البيهقي اقتدى بالدارقطني فانه قال فيه هو اكثر منا كبر من الصد في ذكر ذلك عنه الذهبي \* قلت \* قد خالف الدارقطني في ذلك من هو اقدم منه واقعد بهذا الشأن \* قال ابن معين هو اقوى من الصد في وقال ابو حاتم هو احب الي منه \*

\* قال البيهقي \* (باب ما يستدل به على ان عدد الاربعين له تأثير فيما يقصد منه الجماعة) \*

ذكر فيه حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود (عن عبد الله قال جمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن

اربعون رجلا فقال انكم مصبونون الحديث \* قلت \* عبد الرحمن لم يسمع من ابيه قاله ابن معين وقال العجلي لم يسمع من ابيه الا حرقوا احدا \* محرم الحلال كمستحل الحرام \* ثم ذكر البيهقي حديث ابن مسعود (كأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحوامن اربعين رجلا فقال ان رضون ان تكونوا ربع اهل الجنة) الحديث \* قلت \* قوله نحوامن اربعين ليس هو الاربعون بكاملها ولو فهم منه ذلك فليس في الحديث انه عليه السلام قصد كونهم كذلك وانما وقع اجتماع الاربعين اتفاقا ثم ذكر البيهقي حديث ابن عباس (ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يتروكون بالله الا شفعم الله فيه) \* قلت \* قد جاء في صحيح مسلم ما من ميت صلى عليه امة يبلغون مائة كلهم يتشفعون له الا تشفعوا فيه \* وفي حديث اخر ثلاثة صفوف رواه اصحاب السنن ثم ان مفهوم العدد ليس بمجة عند الاصوليين وليس على اشتراط الاربعين دليل من كتاب اوستة صحيحة ولهذا ترك المزني مذهب الشافعي في ذلك وقال لا يصح عند اصحاب الحديث ما احتج به الشافعي من انه عليه السلام حين قدم المدينة جمع اربعين رجلا لانه معلوم انه عليه السلام قدم المدينة وقد تكثر المسلمون وتوفروا فيجوز ان يكون جمع في موضع نزوله قبل دخوله المدينة فانفق له اربعون نفسا انتهى كلامه ويدل على ذلك ايضا ما سياتي في الباب الذي يليه انه لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثنا عشر رجلا \*

\* قال \* باب الانقضاء \*

ذكر فيه الحديث من وجوه في بعضها (و تركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معه الا اربعون رجلا) ثم حكى عن الدارقطني (انه لم يقل ذلك الا علي بن عاصم عن حصين) \* قلت \* سكت البيهقي عن علي هذا وهو متروك قاله النسائي وقال يزيد بن هارون ما زلت اعرفه بالكذب وكان احمد سبي الراي فيه وقال يحيى بن ابي ريث \* وقال ابن عدي الضعفين علي حديثه \* قال البيهقي (والاشبه ان يكون الصحيح رواية من روى ان ذلك كان في الخطبة) \* قلت \* ولو كان كذلك لم يذكر رجوع القوم والذي عليه السلام لم يترك الجمعة منذ قدم المدينة فوجب ان يكون صلى باثني عشر رجلا فبطل بذلك اشتراط الاربعين \*

\* قال \* باب من لا تزمه الجمعة \*

ذكر فيه حديث طارق وقد تقدم الكلام عليه في باب من تجب عليه الجمعة ثم ذكر ان له شواهد فاخرج منها (عن الحكم بن عمرو عن ضرار بن عمرو عن ابي عبد الله الشامي عن تميم الداري) الحديث \* قلت \* الحكم بن عمرو والرعيني ذكره ابن عدي وقال الذهبي ضعفه النسائي \* ~~يحيى بن عمار عن ضرار بن عمرو والمطلبي متروك~~

وعن ابن معين ليس بشئ ولا يكتب حديثه وقال ايضا اعني الذهبي ابو عبد الله الشامي ضعفه الازدي فكيف يصلح مثل هذا الاسناد ان يستشهد به ومنها ما اخرجه بسنده (عن ابن لهيعة عن معاذ بن محمد الانصاري عن ابي الزبير ومعاذ هذا شيخ لابن لهيعة لا يعرف كذا ذكر الذهبي ومنها ما اخرجه بسند فيه مولى لابن الزبير فنه \*

\* قال البيهقي \*

باب من لا جمعة عليه اذا شهد هاصلي ركعتين \*

ذكر فيه قول ابن مسعود للنساء (اخرجن فان هذا ليس لكن) \* قلب \* هذا ليس بمناسب لهذا الباب بل موضعه باب من لا تلزمه الجمعة \*

\* قال \*

باب من قال لا تجبس الجمعة عن سفر \*

ذكر فيه اثرا وخبر عن عمر \* ثم قال (وروي فيه حديث مسند باسناد ضعيف) ثم اخرجه من حديث الحجاج ابن ارطاة (عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس بعث عليه السلام زيد اوجعفر وابن رواحة) وقال في آخره (الحجاج ينفرد به) \* قلت \* وفيه علة اخرى غير انفراد الحجاج وهي ان الترمذي ذكر الحديث ثم حكى عن شعبة انه قال الحكم لم يسمع من مقسم الا خمسة احاديث قال وعد هاشعبة وليس هذا الحديث في باعه شعبة وكان هذا الحديث لم يسمعه الحكم من مقسم وفي الخلافات للبيهقي لم يسمع الحكم من مقسم الا اربعة احاديث \*

\* قال \*

باب السنة لمن اراد الجمعة ان يقتسل لها \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (من جاء منكم الجمعة فليقتسل) \* قلت \* ظاهر الامر الوجوب وكذا الحديث الذي بعده ورد بلفظ الامر وحديث الخدرى صرح فيه بلفظ الوجوب فهذه الاحاديث غير مناسبة لهذا الباب وقوله عليه السلام في حديث ابي هريرة حق على كل مسلم ان يقتسل \* الاظهر في استعمال حق انها بمعنى الواجب \* قال المفسرون من قرا حقيق على معناه واجب على وقوله تعالى فحق عليها القول اي وجب عليها الخلود وقوله تعالى فحقا على المحسنين اي ايجابا وقوله تعالى استمقنا انما اي استوجبناه ويقال حققت عليه القضاء حقا واحققته وحققته اذا اوجبه \*

\* قال \*

باب الصلوة يوم الجمعة نصف النهار وقبله وبعده حتى يخرج الامام \*

\* قلت \* ظاهر هذا التبريد على امتناع الصلوة عند خروج الامام وظاهر حديث ابي قتادة الذي ذكره البيهقي في آخر هذا الباب وهو نهيه عليه السلام عن الصلوة نصف النهار الا يوم الجمعة يدل على الجواز فهو غير مطابق للباب \*

\* قلت \*

باب من دخل المسجد يوم الجمعة والامام على المنبر ولم يركع ركعتين \*

ذكر فيه حديث جابر (جاء سليلك النعماني يوم الجمعة وعمل الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر ففقد سليلك)

الحديث \* قلت \* خالف البيهقي واصحابه هذا الحديث فان مذهبه ان ركعتي التحية تقوت بالجلوس وايضاً فالذي يمنع الصلوة انما يمنعها لاجل الخطبة والنبي عليه السلام في تلك الساعة لم يكن يخطب لانه كان قاعدا والجمعة لا يخطب لها قاعدا ولا في داود عن عبد الله بن بسر قال جاء رجل ينقضي رقاب الناس يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له اجلس فقد آذيت \* فامر به عليه السلام ان يجلس دون ان يركع وفي المؤطا قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام وقد ذكره البيهقي فيامضي في باب الصلوة يوم الجمعة حين يخرج الامام \*

\* قال \* ﴿باب وجوب الخطبة وانه اذا لم يخطب صلى ظهر اربعاً﴾

استدل على ذلك مجديث ابن عمر (كان عليه السلام يخطب يوم الجمعة خطبتين بينهما جلسة) \* قلت \* هذا استدلال على الوجوب بمجرد الفعل فان ضم الى ذلك قوله عليه السلام صلوا كما رايتني في اصله ففيه نظر يتوقف على ان تكون اقامة الخطبتين داخله تحت كيفية الصلوة وما ذكره البيهقي فيما بعد (عن ابن شهاب انه قال بلغنا انه لا جمعة الا بخطبة) لاجمة فيه \*

\* قال \* ﴿باب يخطب الامام خطبتين وهو قائم ويجلس بينهما جلسة خفيفة﴾

\* قلت \* لم يذكر انه يقوم فيهما ويجلس بينهما على اي وجه وذكر في الخلافات ان القيام والجلسة كلاهما فرض وذكر ايضاً عن الشافعي ان اقل ما يطلق عليه اسم خطبة من الخطبتين ان يحمده الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله تعالى ويقرأ شيئاً من القرآن في الاولى ويدعو في الاخيرة) ثم استدل على ذلك كله (بانه عليه السلام فعل كذلك) وقد تقدم ان مجرد الفعل لا يدل على الوجوب وقوله تعالى ونركوك قائماً \* خبر عما كان عليه السلام عليه في تلك الخطبة فلا يدل على الوجوب وفي شرح البخاري لابن بطال روي عن المنيرة ابن شعبة انه كان لا يجلس في خطبة ولو كانت فرضاً لما جعلها ولو جعلها ما تركه من يحضره من الصحابة والتابعين ومن قال انها فرضة لاجمة لان القعدة استراحة للخطيب وليست من الخطبة والمفهوم في كلام العرب ان الخطبة اسم للكلام الذي يخطب للجلوس ولم يقل يقول الشافعي غيره ذكره الطحاوي وهو خلاف الاجماع ولو قصد في خطبته جازته الجمعة ولا فضل فكذلك اذا قام موضع القعود وفي نوادر الفقهاء لا ينتعيم اجمعوا ان الامام اذا خطب للجمعة خطبة لاجلوس فيها اجزأتها صلوة الجمعة الا الشافعي فانه قال لا يجزيه الا ان يخطب قبلها خطبتين بينهما جلسة وان قلت ويؤيد قول الجماعة ما اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه قال ثنا حميد بن عبد الرحمن هو الرواسي

عن الحسن يعني ابن صالح عن ابي اسحق هو السبيعي قال رأيت عليا يخطب على المنبر فلم يجلس حتى فرغ \* وهذا سند صحيح على شرط الجماعة ورواه عبد الرزاق عن اسرائيل بن يونس اخبرني ابو اسحق فذكر بمناه والحب من الشافعي كيف جعل الخطبتين والجليسة بينهما فرضاً بمجرد فعله عليه السلام ولم يجعل الجلوس قبل الخطبة فرضاً وقد صح انه عليه السلام فعله وقد عقد له البيهقي بعد هذا باباً وقال الشافعي ايضاً لو استدر القوم في خطبته صححت مع مخالفتها فعله عليه السلام \*

\* قال \* باب يحول الناس وجوههم الى الامام ويستمعون الذكر

ذكر فيه ان عدى بن ثابت استقبل الامام بوجهه وقال هكذا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون برسول الله صلى الله عليه وسلم \* ثم قال (ذكره ابو داود في المراسيل) \* قلت \* هذا مسند وليس به مرسلاً لان الصحابة كاهم عدول فلا تضرهم الجهالة وقد بسطنا الكلام في هذا فيما تقدم في باب النهي عن فضل المحدث ثم ذكر البيهقي (عن ثعلبة القرظي انه قال فاذا تكلم عمر انة قطع حديثنا فصمتنا فلم يتكلم احد منا حتى يقضى الامام خطبته) \* قلت \* ليس فيه تحويل الناس وجوههم الى الامام فليس يناسب للباب \*

\* قال \* باب صلاة الجمعة ركعتان

ذكر فيه حديث محمد بن رافع (ثامع بن بشر ثنا يزيد بن زياد بن ابي الجعد عن زيد الايامي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال قال عمر صلوة الاضحية) الى آخره ثم قال (وروى الثوري عن زيد فلم يذكر في اسناده كعب بن عجرة الا انه رفعه بآخره) \* قلت \* جاء رفع آخره من حديث يزيد بن زياد بن ابي الجعد ايضاً كذا أخرجه ابن ماجه في سننه عن محمد بن عبد الله بن نمير وكذلك أخرجه النسائي ايضاً عن محمد بن رافع كلاهما عن محمد بن بشر ثنا يزيد بن زياد عن ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة فذكره \*

\* قال \* باب من ادرك ركعة من الجمعة

ذكر فيه حديث يحيى بن ايوب (عن اسامة بن زيد الليثي عن ابن شهاب عن ابي سلة عن ابي هريرة عن ادرك من الجمعة ركعة) الحديث \* قلت \* يحيى هو الفانقي قال ابو حاتم لا يعرج به وقال النسائي ليس بالقوي وقال المزي قال ابو طالب عن احمد بن حنبل ترك يحيى بن سعيد اسامة الليثي بآخره وقال ابو بكر بن ابي خزيمة عن ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال ابو بكر الاثرم عن احمد بن حنبل عن ابي هريرة عن نافع احاديث من اكبر فقلت له اراه حسن الحديث قال ان ندرت حديثه فستعرف فيه النكرة ثم على تقدير ثبوت هذا الحديث

فلا استدلال به وبامثاله هومن باب المفهوم وهوليس بحجة عند الاكثرين وعلى نقد تسليم انه حجة فلا استدلال بما في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم فنادركم فصلوا وما فاتكم فاقضوا وافاوا ثم اولى منه ومن ادرك الامام ساجدا او جالسا يسمى مدركا فيبقى ما فاته او ثمة وهو ركنان فكيف يوم باربع وقال ابو بكر الرازي لو ادرك المسافر المقيم في التشهد تلازمه الاتمام فكذا في الجمعة اذ الدخول في كل من الصلوتين بغير القرض وفي الاستدكار قال ابو حنيفة وابو يوسف اذا احرم في الجمعة قبل سلام الامام صلى ركنين وروي ذلك عن النخعي وقاله الحكم وحماد وداود ثم قال البيهقي (وكذلك روي عن صالح بن ابي الاخضر عن الزهري) ثم اخرجه من جهة يحيى بن التوكل عن صالح بن قاتل \* يحيى بن التوكل متكلم فيه قال النسائي ضعيف وقال ابن معين ليس بشئ وقال الذهبي ضعفه غير واحد وصالح ايضا متكلم فيه قال ابن معين بصري ضعيف وقال ايضا ليس حديثه عن الزهري بشئ وقال الترمذي يضعف في الحديث وقال الذهبي ضعفه احمد وغيره وان كان كذلك فلا يقبل ما زيد في هذه الرواية من قوله فان ادركهم جلوسا صلى اربعا \* قال البيهقي (وروي ذلك من اوجه اخر عن الزهري قد ذكرناها في الخلاف) \* قلت \* من تلك الالوجه ما اخرجه عن الفضل بن محمد الانطاكي ثامحمد بن ميمون الاسكندراني ثالواليد بن مسلم عن الاوزاعي عن الزهري فذكره بسنده ثم قال البيهقي ورواه عنه غيره على اللفظ الذي رواه مالك \* قلت \* الفضل هذا قال ابن عدي يسرق الحديث وايضا فقد اختلف على ابن ميمون فيه كما ذكره البيهقي واللفظ الذي رواه مالك من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة \* ومن تلك الالوجه ما اخرجه من حديث مالك وصالح بن ابي الاخضر عن الزهري على اللفظ الذي رواه ابن ميمون \* قلت \* ليس في روايتهما قوله وان ادركهم جلوسا صلى اربعا ومنها ما اخرجه من حديث سليمان بن ابي داود الحراني عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة الحديث وفيه ومن ادركهم جلوسا صلى اربعا \* قال وقد قيل فيه عن الزهري عن سعيد بن ابي سلمة \* قلت \* سليمان الحراني هذا مع اضطراب روايته متكلم فيه قال البيهقي في باب الحلف بغير الله من كتاب السنن (ضعفه الائمة وتركوه) ومنها ما ذكره بغير اسناد فقال وروي عن الحجاج بن ارطاة وعبد الرزاق بن عمر عن الزهري عن سعيد بن ابي هريرة \* قلت \* الحجاج وعبد الرزاق هذا متكلم فيهما قال البيهقي في باب الوضوء من لحوم الابل (الحجاج بن ارطاة ضعيف) وقال النسائي عبد الرزاق بن عمر متروك الحديث وقال الساجي مضطرب الحديث تلفت كتبه فكان لا يدري بما يحدث ثم انه ليس في حديثها وان ادركهم جلوسا ثم ذكر البيهقي من حديث الاشعث عن نافع الى آخره \* قلت \* الاشعث هو ابن سوار قال الذهبي ضعفه جماعة وقال عمرو بن علي كان يمي وعبد الرحمن



لا يجد ثاب منه ورأيت عبد الرحمن يخط على حديثه وعن ابن معين ضعف وفي أخرى لاشئ وقال يحيى بن سعيد هودون الحجاج بن ارطاة ثم ذكر البيهقي قول ابن مسعود (واذا ادركت ركعة من الجمعة فاضف اليها اخرى واذا افاتك الركوع فصل اربعا) وفي رواية اخرى (ومن ادرك القوم جلوسا صلى اربعا) وفي رواية اخرى (من ادرك من الجمعة ركعة صلى اليها اخرى ومن فاتته الركعتان صلى اربعا) قلت \* مفهوم هذه الرواية انه اذا ادركهم جلوسا صلى اثنين وقد جاء ذلك عن ابن مسعود منطوقا به \* قال ابن ابي شيبة ثنا شريك عن عامر بن شقيق عن ابي وايل قال قال عبد الله من ادرك التشهد فقد ادرك الصلوة واخرج البيهقي في الخلافيات ذلك مصرحا به انه في الجمعة من حديث ابن مسعود وابي هريرة مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم واسنادهما وان كان ضعيفا الا انه يتأيد بمحدث ومافاتكم فاقضوا او فاتموا \* والاقام انما يكون لما تقدم وما تقدم جمعة والقضاء فعل مثل الفائت والفائت جمعة فوجب اتمامها وقضاءها والاستدلال به اولى من الاستدلال بمحدث من ادرك من الجمعة ركعة كما تقدم وحديث وان ادركهم جلوسا قد قد منافي اسانيد \* وكلام ابن مسعود فيه مختلف \*

قال \* باب ما يستدل به على وجوب التعميد في خطبة الجمعة \*

ذكر فيه حديث جابر (كان خطبته عليه السلام يوم الجمعة يحمده الله تعالى ويثني عليه) قلت \* هو كما تقدم استدلال صلى الوحوب بمجدد الفعل ثم ذكر حديث (كل امرئ بال لا يدأ فيه بالحمد لله فهو اقطع) قلت \* على تقدير ثبوته لودل على وجوب التعميد له على وجوبه في كل امرئ بال ولا نعلم احدا يقول بذلك ثم ذكر حديث عبد الواحد بن زياد (عن عاصم بن كليب عن ابيه عن ابي هريرة كل خطبة ليس فيها شهادة كاليه الجذماء) ثم قال (عبد الواحد من الثقات الذين يقبل منهم ما تفردوا به) قلت \* هو موثق مخرج له في الصحيح ومع ذلك تكلم فيه جماعة قال ابن معين ليس بشئ وقال ابوداود الطيالسي عمدا الى احاديث كان يرسلها الاعمش فوصلها كلها وقال يحيى القطان ما رأته يطلب حديثا قط لا بالبصرة ولا بالكوفة وكنا نجلس على باب يوم الجمعة بعد الصلوة فنذكره احاديث الاعمش لا يعرف منها حرفا ذكره الذهبي وقد عرف ان الجرح مقدم على التعديل ثم على نقد بر قبول هذا الحديث ليس هو مناسب للباب الا لا ذكر فيه التعميد بل ذكر فيه الشهادة والشانعي لا يقول بفرصتها في الخطبة \*

قال \* باب ما يستدل به على وجوب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة \*

ذكر فيه عن مجاهد في قوله تعالى ورفصنا لك ذكرك قال (لا ذكر الا ذكرت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله ﷺ قلت \* قوله ورفنا خبر لا عموم فيه وقد اريد به كلمة الشهادة ونحوها فلا يلزم ارادة غير ذلك وتفسير مجاهد ايضا فسر بكلمة الشهادة اذ يلزم من نعيمة الخلف في الخبر فان قلب \* نحل خبرا بمعنى الامر \* قلت \* ان جعل الامر فيه للجواب لزم منه مخالفة الاجماع اذ لا تعلم احد يقول بوجوب ذكره عليه السلام كما ذكر الله تعالى وان جعل للاستحباب بطل الاستدلال ثم ذكر حديث ابي هريرة (ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا فيه ربه لم يصلوا على نبيهم الا كانت ترة عليهم) \* قلت \* في سنده صالح مول التوبة اختلط في آخر عمره وتكلموا فيه وقال البيهقي في باب الفسل من غسل الميت (ليس بالقوي) ثم على تقدير ثبوت حديثه في دلالة على وجوب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم نظروا على نقد يرصحه دلالة على ذلك لا يخص الجمعة \*

\* قال \* **باب فضل التكبیر الى الجمعة** \*

ذكر فيه حديث ابن جابر (عن ابي الاشعث عن اوس بن اوس من غسل واغتسل) الحديث ثم قال (وكذلك رواه يحيى بن الحارث وحسان بن عطية عن ابي الاشعث وذكر حسان سماع اوس من النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* اخرجه البيهقي في كتاب المعرفة من طريق ابي بكر بن ابي شيبة ثنا ابن المبارك عن الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية حدثني ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ثم قال اخرجه ابو داود في كتاب السنن \* قلت \* اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه بسند المذكور وصرح فيه بسماع اوس من النبي صلى الله عليه وسلم وكذا فعل ابو داود في سننه بخلاف ما نسبته البيهقي اليها في كتاب المعرفة ثم قال البيهقي (انا ابو نصر فذكر بسنده \* عن عثمان الشامي مسمعا بالاشعث عن اوس عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث ثم قال (الوهم في استناده ومنه عن عثمان الشامي) \* قلت \* لا وهم في منته فانه بمعنى المتن الذي ذكره ابو داود وابن ابي شيبة وذكره البيهقي بعد ما بين وذكره ايضا في كتاب المعرفة وذكره السأى ايضا من طريق يحيى ابن الحارث عن ابي الاشعث \*

\* قال \* **باب فضل المشي الى الصلوة** \*

استند في آخره حديث اوس المذكور ثم استند من حديث ابي بكر بن ابي شيبة ثنا ابن المبارك ثم قال (فذكره بخوه الا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* قد تقدم ان ابن ابي شيبة في مصنفه صرح بسماع اوس من النبي عليه السلام ولم يقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \*

قال \* باب لا يشك بين اصابعه اذا اخرج الى الصلوة \*

ذكر في آخره حد يثامن طريق الحسن بن علي (ثاعمر بن قسيط ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة) الحديث ثم قال (اسناد صحيح ان كان الحسن بن علي حفظه فلم اجده في رواه من ذلك بعد متابعا) قلت \* اخرجه ابن حبان في صحيحه فقال ثنا ابو عروبة ثنا محمد بن معدان الحاراني ثنا سليمان بن عبيد الله عن عبيد الله بن عمرو فذكره بسنده \*

باب النعاس في المسجد يوم الجمعة \*

ذكر فيه حديثا (عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر) ثم قال (لا يثبت رفعه والمشهور عن ابن عمر من قوله) قلت \* الرفع زيادة ثقة وقد رويت من وجهين فوجب الحكم لما وقد اخرجه الترمذي من جهة ابن اسحق وقال حسن صحيح واخرجه ابو داود ايضا من جهته وسكت عنه وقد جاء له شاهد كما ذكره البيهقي \*

قال \* باب الرجل يوطن مكانا في المسجد \*

ذكر فيه حديثا (عن عبد الحميد بن جعفر عن ابيه عن عثمان بن محمود) قلت \* اخرجه ابن ماجه من حديث عبد الحميد عن ابيه عن تميم بن محمود واخرجه ابو داود والنسائي من وجه آخر ولفظها تميم بن محمود ولا اعلم في الكتب الستة احدا يقال له عثمان بن محمود \*

قال \* باب الساعة التي في يوم الجمعة \*

ذكر فيه حديثا ثم قال (اخبرناه ابو عبد الله الحافظ انا جعفر بن محمد بن نصير ابو القاسم) قلت \* قرأت على حاشية هذا الكتاب ممزوا الى الشيخ تقي الدين بن الصلاح ماصورة كذا وقع في النسخ ابو القاسم وهو خطأ وصوابه ابن القاسم وانما كنيته ابو محمد وهو الحدرى صاحب الجنيد رحمه الله \*

قال \* باب صلوة الخوف اذا كان العدو في غير جهة القبلة اوجبتها غير مأمورين \*

ذكر فيه حديث سهل \* قلت \* اخذ الشافعي بهذا الحديث وقال شارح العمدة فيه قضاء الطائفتين قبل سلام الامام وقال الطحاوي فيه ان الطائفة الاولى اتوا قبل خروجه عليه السلام من الصلوة وفيه مخالفة لقوله عليه السلام انما جعل الامام ليؤتم به ولقوله عليه السلام لا تبادر في الركوع \* فان قيل \* كما جاز انصرافهم عن الامام جاز انما هم قبله \* قلنا \* المنهزم يصلي سائرا بالاتفاق فكان لما ذكرنا اصل متفق عليه وليس للقراغ قبل الامام اصل ولا نظير \*

\* قال \*

\* باب ما لا يحمل من السلاح \*

ذكر فيه حديث موسى بن محمد بن ابراهيم عن ابيه عن سلمة بن الاكوع ثم قال (موسى غير قوى) \* قلت \* الان القول فيه واهل هذا الشأن اغلظوا فيه قال ابن معين ضعيف وقال ابو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث وقال ابو زرعة والنسائي منكر الحديث وقال البخاري احاد به ما كبروا قال الذهبي قال الدارقطني وغيره متروك \*

\* قال \*

\* باب المد ويكونون وجاه القبلة \*

ذكر فيه حديث ابن عباس وجابر \* قلت \* حديثها يدل على ان الصف الذي يلي الامام يسجد معه في الركعة الاولى ويجرس الصف الثاني فيها ونص الشافعي على خلافه وهو ان الصف الاول يجرس فيها فقال بعض اصحابه لعله سهوا ولم يبلغه الحديث جماعة من العراقيين وافقوا الصحيح وبناء بعضهم على ان الشافعي اذا صح الحديث يذهب اليه ويترك قوله \*

\* قال \*

\* باب من قال يصلي بكل طائفة ركعة ولم يقضوا \*

ذكر فيه حديثا (عن ابي بكر بن ابي جهم عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس) ثم ذكر (عن الشافعي قال لا يثبت عندنا مثله لشئ في بعض اسناده) ثم قال البيهقي (لم يخرججه الشيخان وابن ابي الجهم ينفرد بذلك) \* قلت \* اخرجه السائى ولم يعلله بشئ وعدم تخرجهما له ليس بعله كما ذكرناه مرارا وابن ابي الجهم ثقة اخرج له مسلم فلا يضره تفرده كيف وقد جاء له شواهد ذكرها البيهقي \*

\* قال \*

\* باب الرخصة فيما يكون جنته من ذلك في الحرب \*

ذكر فيه حديث انس (ان الزبير وعبد الرحمن بن عوف شكيا الى النبي صلى الله عليه وسلم الفعل في غزاة لهما فاذن لهما في قمص الحرب) \* قلت \* لم يرخص لهما فيه لاجل الحرب كما زعم البيهقي بل لاجل القمل كما صرح به في روايته وفي رواية الشيخين انه عليه السلام رخص لهما في قميص الحرير في السفر من حكمة كانت بهما او وجع \* فظهر ان الرخصة كانت اما للقمل او للحكة او لوجع الحرب وليس المراد من قوله في رواية البيهقي في غزاة لهما الحرب بل المراد الغزاة السفر والقصد كما جاء في الرواية التي ذكرناها عن الشيخين وقال ابن العوطة في الاموال غزاغزا وقصد العدو في دارهم وكيف يفهم البيهقي ان الرخصة كانت للحرب وقد صرح في روايته بانها شكوا القمل اللهم الا ان يقيس حالة الحرب على حالة اذى القمل او الحكة بجامع الضرورة فيكون ذلك ما خوذ من القياس لا من الحديث نفسه وقد ذكر البيهقي بعد هذا الباب رخصة لبس الحرير للحكة وذكر هذا الحديث ثم ذكر الرواية التي فيها قوله في غزاة لهما ثم قال فيشبه ان تكون الرخصة في لبسه للحرب وان كان ظاهره انها للحكة

انتهى كلامه واذا كان ظاهره انها للحكمة فلا ادري من اين له انه يشبه ان يكون للحرب والاظهر من تصرفه في  
هذين البابين انه اخذ من لفظة الفزاة وقد تقدم ان معنى ذلك القصد وفيه التوفيق بين الروايتين وبين ذلك  
ايضاً قوله في الصحيحين في السفر ثم ذكر حديث ابن عمر (رايت عند اسماء بنت ابي بكرجة مزررة بالدياج) الى  
آخره \* قلت \* في سنده الحجاج هو ابن اوطاة اخرجه البيهقي في كتاب المعرفة ونسبه كذلك ولفظ روايته  
فيه جبة طيالة مكفوفة بالدياج وابن اوطاة ضعفه البيهقي في باب الوضوء من لحوم الابل وقال في  
باب الدية ارباع (مشهور بالتدليس وانه يحدث عن من لم يلقه ولم يسمع منه ثم على نقد يثبت هذا الحديث لا يلزم  
من اباحة ما كان مزرراً بالدياج او مكفوفاً به اباحة ما كان كله حريراً فهذا الحديث ايضاً غير مناسب لهذا الباب \*  
\* قال \*

ذكر فيه حديث قتادة (عن انس ان اكيذر دومة اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم جبة قال سعيد احسبه قال  
سندس قال وذلك قبل ان ينهى عن الحرير فلبسها) الحديث ثم قال (اخرجاه عن قتادة من وجه آخر دون  
اللفظة التي اتي بها سعيد بن ابي عروبة وذلك \* قبل ان ينهى عن الحرير \* وهي اشبه بالصحة من رواية من روى  
وكان ينهى عن الحرير) \* قلت \* الرواية التي فيها وكان ينهى عن الحرير اخرجها البخاري عن عبد الله بن محمد  
واخرجها مسلم عن زهير بن حرب قال ثابث بن يونس بن محمد ثنا شيان عن قتادة ثنا انس فذكره وحديث ابن ابي  
عروبة رواه يحيى بن ابي طالب جعفر بن الزبير قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء اناسيد يعني ابن ابي عروبة عن  
قتادة وقد تقدم قريباً ذكر يحيى بن ابي طالب هذا وان موسى بن هارون قال عنه اشهدانه يكذب وعبد الوهاب  
الحناف وان وثق وخرج له مسلم فقد قال فيه البخاري والنسائي والساجي ليس بالقوي وقال الذهبي ضعفه  
احمد فكيف يكون ماورد بهذا الطريق اشبه بالصحة مماورد بطريق الشيخين مع جلالة وسلامة رجاله عن الجرح  
\* قال \*

باب الرخصة للنساء في لبس الحرير والدياج والتطيل بالذهب \*  
ذكر فيه حديث سعيد بن ابي هند (عن ابي موسى قال عليه السلام احل الحرير والذهب لاناث امتي) \* قلت \* ذكر  
عبد الحق في احكامه عن الدارقطني ان سعيداً لم يسمع من ابي موسى \*  
\* قال \*

باب غسل العيد \*  
ذكر فيه حديث جبارة (ثنا حجاج بن تميم حدثني ميمون بن مهران عن ابن عباس) الحديث ثم قال (حجاج ليس بالقوي)  
وحكي عن ابن عدي (انه قال روايته ليست بمستقيمة) \* قلت \* تكلم في حجاج هذا وسكت عن جبارة وهو ابن

المفس وحاله اشد من حال الحجاج قال البخاري جارة مضطرب الحديث وقال النسائي وغيره ضعيف وقال ابن معين كذاب وكان ابو زرعة حدث عنه في اول امره ثم ترك حديثه بعد ذلك \*

\* قال \* **باب التكبير ليلة الفطر ويوم الفطر**

(قال الله تعالى في رمضان وتكملوا العدة وتكبروا الله على ما هداكم) \* قلت \* الاستدلال بهاييتي على ان الواو يقتضي الترتيب وهو مموح ثم ذكر البيهقي حديث ابن مصنف (حدثني يحيى بن سعيد الطار ثقة عن ابن شهاب) الى آخره \* قلت \* الذي رأيت في كتب الحديث تجزئ الطار هدا الاوثيقه قال ابن عدي هو بين الضعف وذكره عن السعدى انه قال منكر الحديث وذكر ايضا عن ابن معين انه قال ليس بشئ وكذا قال الساجي وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الالباب وذكر ابن ابي حاتم ان ابن معين ضمه وانه قال احترق كسبه وانه روى احاديث منكورة وفي الميزان قال ابن خزيمة لا يصح به ثم خرج البيهقي بسنده (عن القطان عن ابن عجلان حدثني نافع ان ابن عمر كان يند والى العيد من المسجد وكان يرفع صوته بالتكبير ثم قال ورواه ابن ادریس عن ابن عجلان وقال يوم الفطر والاضحى) \* قلت \* اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن ادریس بخلاف هذا فقال ثناء بالله بن ادریس عن محمد بن عجلان بسنده ولفظه انه كان يند ويوم العيد وبكبر \*

\* قال \* **باب التكبير في العيد بن**

ذكر فيه حديث (عبد الله بن عبد الرحمن الطائي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وفي رواية عن ابيه عن عبد الله بن عمرو) ثم ذكر حديث (كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده انه عليه السلام كان يكبر) الحديث ثم قال (قال ابو عيسى الترمذي سالت محمد ابني البخاري عن هذا الحديث فقال ليس في هذا الباب شيء اصح من هذا و به اقول قال وحديث عبد الله بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده في هذا الباب صحيح ايضا) \* قلت \* في حديث عمرو بن شعيب هذا بعد اضطراب متنه كما بينه البيهقي ان عبد الله الطائي متكلم فيه قال ابو حاتم والنسائي ليس بالقوى وفي كتاب ابن الجوزي ضعفه يحيى وهو وان خرج له مسلم في المتابعات على ما قاله صاحب الكلال فالبيهقي تكلم فيمن هواجل منه ممن احتج بهم في الصحيح كحماد بن سلمة وامثاله لكونهم تكلم فيهم وان كان الكلام فيهم دون الكلام الذي في الطائي هذا وكثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف قال فيه الشافعي ركن من اركان الكذب وقال ابو داود كذاب وقال ابن حبان يروي عن ابيه عن جده نسخة موضوعة لا لاجل ذكرها في الكتب ولا الرواية عنه الا على جهة التعجب وقال النسائي والدارقطني متروك

الحديث وقال ابن معين ليس بشئ وقال ابن حنبل منكر الحديث ليس بشئ وقال عبد الله بن أحمد ضرب  
ابي علي حديثه في المسند ولم يحدث عنه وقال ابو زرعة واهي الحديث فكيف يقال في حديث هذا في سنده  
ليس في هذا الباب شئ اصح من هذا فان قيل لا يلزم من هذا الكلام صحة الحديث بل المراد انه اصح شئ  
في هذا الباب وكثيرا ما يريدون بهذا الكلام هذا المعنى \* قلت \* قوله وحديث عبد الله بن عبد الرحمن  
الطائفي صحيح يدل على انه اراد الصحة وكذا فهم عبد الحق فقال في احكامه عقيب حديث كثير صحيح البخاري  
هذا الحديث \* هذا ان كان قوله وحديث عبد الله بن عبد الرحمن من ثمة كلام البخاري فان كان من كلام  
الترمذي فلا دلالة فيه على ان البخاري اراد به الصحة ثم على تقدير ارادة انه اصح شئ في هذا الباب ليس  
الامر كذلك بل حديث عرو بن شعيب اصح منه ثم ذكر البيهقي حديث ابن لمية (عن عقيل عن ابن شهاب عن  
عروة عن عائشة) \* قلت \* مدار هذا الحديث على ابن لمية وقد ضعفه جماعة وقال البيهقي في باب منع التطهير  
بالتبذير (ضعيف الحديث لا يحتج به) وخرج ابن عدي عن ابن معين قال انكر اهل مصر احتراق كتبه والسباع منه  
واحد القديم والحديث وذكر عند يميني احتراق كتبه فقال هو ضعيف قبل ان تحترق وبعد ما احتترقت ثم ذكر  
البيهقي حديث بقية (عن الزبيدي عن الزهري عن حفص بن عمر بن سعد بن قرظ ان اياه وعمومته اخبروه عن ابيهم  
سعد بن قرظ ان السنة في صلوة الاضحية والفطر) الى آخره \* قلت \* فيه شيان \* احدهما ان بقية متكلم فيه \* الثاني \*  
انه وقع في هذا الكتاب في الموضوعين سعد بن قرظ وكذا رايته في نسخة اخرى مسموعة وقال في كتاب المعرفة  
ورويانه من حديث اولاد سعد القرظ عن آبائهم عن سعد وهو الصواب اذ لا يعلم احد يقال له سعد بن قرظ  
وخرج ابن مندة هذا الحديث بهذا السند في ترجمة سعد القرظ في كتاب معرفة الصحابة له ثم ذكر البيهقي  
حديث عبد الرحمن بن سعد (حدثني عبد الله بن محمد بن عمار بن سعد وعمر بن حفص بن عمر بن سعد عن آبائهم عن  
اجدادهم انه عليه السلام كبر) الى آخره \* قلت \* فيه اشياء \* احدها \* ان عبد الرحمن بن سعد بن عمار منكر الحديث  
وفي الكمال سئل عنه ابن معين فقال ضعيف \* الثاني \* انه مع ضعفه اضطربت روايته لهذا الحديث فرواه البيهقي عنه  
كما تقدم واخرجه ابن ماجة في سننه فقال ثنا هشام بن عمار ثنا عبد الرحمن بن سعد مؤذن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حدثني ابي عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في العيدين في الاولى سبعا قبل  
القراءة وفي الاخرة خمس قبل القراءة \* الثالث \* ان عبد الله بن محمد بن عارضة ابن معين ذكره الذهبي وقال  
ايضا عمر بن حفص بن عمر بن سعد بن عيينة قال ابن معين ليس بشئ وذكر صاحب الميزان ان عثمان بن سعيد ذكر يميني

هذا الحديث ثم قال كيف حال هؤلاء قال ليسوا بشئ وقد ذكرنا ذلك في باب الاذان الرابع بان قوله عن آبائهم ليس بمناسب اذ المتقدمان وكذا قوله عن اجدادهم الخامس بان حفصا والد عمرا لمذكور في هذا السند ان كان حفص بن عمرا لمذكور في السند الاول فقد اضطربت روايته لهذا الحديث رواه ههنا عن سعد القرظ وفي ذلك السند رواه عن ابيه وعمومته عن سعد القرظ فظهر من هذا ان الاحاديث التي ذكرها البيهقي في هذا الباب لاتسلم من الضعف وكذا سائر الاحاديث الواردة في هذا الباب ولهذا قال ابن رشد وانما صار الجميع الى الاخذ باقواويل الصحابة رضي الله عنهم في هذه المسئلة لانه لم يثبت فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ ونقل ذلك عن احمد بن حنبل وفي التحقيق لابن الجوزي قال ابن حنبل ليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التكبير في العيدين حديث صحيح ثم خرج البيهقي (عن عبد الملك هو ابن ابي سليمان عن عطاء كان ابن عباس يكبر في العيدين اثني عشرة سماع في الاولى وخمس في الآخرة ثم قال (هذا اسناد صحيح وقد قيل فيه عن عبد الملك ابن ابي سليمان ثلاث عشرة تكبيرة سبع في الاولى وست في الآخرة وكاهمه تكبيرة القيام فقد انا ابو عبد الله) فذكر بسنده (ان ابن عباس كبر في العيدين في الاولى سبعاً ثم قرأ في الثانية خمساً) قلت بعد اختلاف في تكبير ابن عباس فذكر البيهقي وجهين من رواية عبد الملك وتاول الثاني وذكر ابن ابي شيبة وجهاً ثالثاً فقال ثنا هشيم انا خالد هو الخذاء عن عبد الله بن الحارث هو ابو الوليد نسب ابن سيرين قال صلى بنا ابن عباس يوم عيد فكبر تسع تكبيرات خمساً في الاولى واربعاً في الآخرة ووالى بين القراءتين وهذا سند صحيح وقال ابن حزم وروينا من طريق شعبة عن خالد الخذاء وقناة كلاهما عن عبد الله بن الحارث هو ابن نوفل قال كبر ابن عباس يوم العيد في الركعة الاولى اربع تكبيرات ثم قرأ ثم ركع ثم قام فقرأ ثم كبر ثلاث تكبيرات سوى تكبيرة الركوع قال وروينا من طريق يحيى القطان عن سعيد بن ابي عروبة عن قناة عن عكرمة عن ابن عباس في التكبير في العيدين قال يكبر تسعاً واحدى عشرة واثلاث عشرة قال وهذا سندان في غاية الصحة وقال ابن ابي شيبة ثنا ابن ادريس عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس انه كان يكبر في العيد في الاولى سبع تكبيرات بتكبيرة الافتتاح وفي الآخرة ستا بتكبيرة الركعة كلهن قبل القراءة وهذا ايضا اسناد صحيح صرح فيه بان السبع في الاولى بتكبيرة الافتتاح فان كانت رواية عبد الملك عن عطاء كذلك والمراد به ان السبع بتكبيرة الافتتاح فذهب الشافعي مخالف للروايتين فانه ذكر ان السبع في الاولى ليس فيها تكبيرة الافتتاح ثم قال وكذا ذكرت روي عن ابن عباس وان كان المراد برواية عبد الملك ذلك وان السبع ليس فيها تكبيرة الافتتاح كما ذهب اليه الشافعي فروا به ابن جريج عن عطاء مخالفة لما فكلنا الاولى



بالشافعي اتباع رواية ابن جريج لان رواية عبد الملك محتملة ورواية ابن جريج مصرحة بان السبع بتكبيره الافتتاح  
ولجلالة ابن جريج وثقته خصوصاً في عطاء فانه اثبت الناس فيه قاله ابن حنبل وقال ابن المديني ما كان في الارض  
اعلم بعطاء من ابن جريج واما عبد الملك فهو وان اخرج له مسلم فقد تكلفوا فيه ضعفه ابن معين وتكلم فيه شعبة لتفرد  
بحدوث الشفعة وقبل لشعبة تحدث عن محمد بن عبيد الله العرزمي وتدع حديث عبد الملك بن ابي سليمان العرزمي  
وهو حسن الحديث قال من حسننا فرت ذكره البيهقي في باب شفعة الجوار على ان ظاهر رواية عبد الملك انها  
موافقة لرواية ابن جريج وان السبع بتكبيره الافتتاح اذ لو لم تكن منها قليل كبر ثانياً وعلى تقدير مخالفة رواية ابن جريج  
لرواية عبد الملك يلزم البيهقي يطراح رواية عبد الملك لمخالفتها رواية ابن جريج لانه قال في ماضي في باب التراب  
في ولوغ الكلب عبد الملك بن ابي سليمان لا يقبل منه ما يخالف فيه الثقات والى العمل بمقتضى رواية ابن جريج ذهب مالك  
وابن حنبل فانهما جعلوا السبع بتكبيره الافتتاح ثم ان ابن جريج صرح في روايته عن عطاء بان الست في الاخرة بتكبيره  
الركعة فتروا البيهقي هذا التصريح وتأول في الست المذكورة في الآخرة في رواية عبد الملك بانه عده بتكبيره القيام  
ولو قال عد تكبيره الركعة لكان هو الوجه ثم ان البيهقي اخرج رواية عماره ولى بنى هاشم من طريق يحيى بن ابي طالب جعفر بن  
عبد الله بن الزبرقان عن عبد الوهاب بن عطاء عن حميد بن عمار الى آخره وعبد الوهاب تقدم كلام احمد وغيره فيه وتقدم  
ايضاً ان يحيى كذبه موسى بن هارون وخط ابو داود السجستاني على حديثه وقال فيه ابو احمد الحافظ ليس بالمتين  
وقد اخرج ابن ابي شيبة رواية عماره هذا فقال ثنا يزيد بن هارون انا حميد عن عمار فذكره فعدل البيهقي عن رواية  
يزيد بن هارون مع جلالة الى ذلك الطريق الضعيف واظن رواية يزيد لم تقع له ثم اخرج من رواية ابن ابي اويس  
(ثنا ابي ثناث بن قيس شهدت عمر بن عبد العزيز يكبر في الاولى سبعة قبل القراءة وفي الآخرة خمسة قبل  
القراءة) قلت \* اسمعيل بن ابي اويس عبد الله الاصمعي ابن اخت مالك الفقيه وان خرج له في الصحيح فقد تكلموا  
فيه قال ابن الجوزي في كتابه قال يحيى هو وابوه يسرقان الحديث وقال النضر بن سلة المروزي هو كذاب  
وقال النسائي ضعيف وقال ابن الجنيذ قال ابن معين ابن ابي اويس مخلط يكذب ليس بشيء وفي الكمال قال  
ابو القاسم الطبري بالغ النسائي في الكلام عليه الى ان يؤدي الى تركه وثابت بن قيس هو ابو الفصن الففاري  
عن ابن معين ليس حديثه بذالك وفي كتاب ابن الجوزي قال يحيى ضعيف وقال ابن حبان لا يفتح بخبره  
اذ لم يتابعه غيره \*

باب الخبر الذي فيه التكبير اربعاً

قال \*

ذكر فيه حديث (عبد الرحمن بن ثوبان عن ابيه عن مكحول اخبرني ابو عائشة جليس لابي هريرة ان سعيد بن العاص سأل ابا موسى وحذيفة كيف كان عليه السلام يكبر في الاضحية والظفر فقال ابو موسى كان يكبر اربعاً تكبيرة على الجنائز فقال حذيفة صدق الحديث ثم قال (خولف راويه في موضعين في رفعه وفي جواب ابي موسى والمشهور انهم اسندوه الى ابن مسعود فافتاهم بذلك ولم يسندوه الى النبي صلى الله عليه وسلم كذا رواه السبيعي عن عبد الله بن موسى وابي ابي موسى ان سعيد بن العاص ارسل الى آخره وعبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ضعفه ابن معين) قلت ماخرجه ابو داود كما اخرجه البيهقي اولاً وسكت عنه ومذهب المحققين ان الحكم للرافع لانه زاد ما جواب ابي موسى فيحتمل انه تادب مع ابن مسعود فاسند الاماليه مرة وكان عنده فيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مرة اخرى وعبد الرحمن بن ثابت اختلف على ابن معين فيه قال صاحب الكمال قال عباس ما ذكره ابن معين الا بخبر وفي رواية ليس به باس وقال ابن المديني وابوزرعة واحمد بن عبد الله ليس به باس وقال ابو حاتم مستقيم الحديث وقال المزني وثقه دحي وغيره وفي المصنف لابن ابي شيبة ثناهشيم عن ابن عون عن مكحول اخبرني من شهد سعيد بن العاص ارسل الى اربعة نفر من اصحاب الشجرة فسألم عن التكبير في العيد فقالوا تاني تكبيرات فذكرت ذلك لابن سيرين فقال صدق ولكن اغفل تكبيرة فاتحة الصلوة وهذا المجهول الذي في هذا السند ثين انه ابو عائشة وباقي السند صحيح وهو يؤيد رواية ابن ثوبان المرفوعة ويؤيد هاجوه اخر ذكرها ابن ابي شيبة فقال ثنا يزيد بن هارن عن المسعودي عن معبد بن خالد عن كردوس قال قدم سعيد بن العاص في ذي الحجة فارسل الى عبد الله وحذيفة وابي مسعود الانصاري وابي موسى الاشعري يسألم عن التكبير في العيد فاسندوا امرهم الى ابن مسعود فذكرهم معنى رواية السبيعي عن ابي موسى المتقدمه وقد ذكر البيهقي فيما بعد من حديث مسعر عن معبد بن خالد نحوه اولم يذكر فيهم الاشعري وقال ابن ابي شيبة ثناهشيم عن اشعث عن كردوس عن ابن عباس قال لما كانت ليلة العيد ارسل الوليد بن عقبة الى ابن مسعود وابي مسعود وحذيفة والاشعري فذكر نحوه وقال ايضا تاجي بن سعيد عن اشعث عن محمد بن سيرين عن انس انه كان يكبر في العيد تسعاً فذكر مثل حديث عبد الله وقال ايضا تاجي وابو اسامة عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن جابر بن عبد الله وابي المسيب قال تسع تكبيرات ويوالي بيت القراءتين وقد قدمنا من رواية ابي شيبة عن ابن عباس بسند صحيح مثل قول عبد الله وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن ابي اسحاق عن علقمة والاسود ان ابن مسعود كان يكبر في العيد بن

تسماً تسعاً ربعاً قبل القراءة ثم كبر فركع وفي الثانية يقرأ فاذ افرغ كبراً بعام ثم ركع وعن معمر عن ابي اسحاق عن طلحة والا سود سأل سعيد بن العاص حذيفة واباموسى عن تكبير العبد بن فقال حذيفة سل ابن مسعود فسأله فقال يكبر بعام ثم يقرأ ثم يكبر فركع ثم يقوم في الثانية فيقرأ ثم يكبر بعام \* وقال عبد الرزاق انا اسمعيل بن ابي الوليد ثنا خالد الحذاء عن عبد الله بن الحارث شهدت ابن عباس كبر في صلاة العبد بالبصرة تسع تكبيرات ووالى بين القراءتين وشهدت المغيرة بن شعبة فعل ذلك ايضا فسألت خالد كيف فعل ابن عباس ففسر لنا كما صنع ابن مسعود في حديث معمر والثوري عن ابي اسحاق سواء وهذه شواهد لرواية ابن ثوبان المتقدمة ثم ذكر البيهقي عن ابن مسعود انه قال التكبير في العبد بن خمس في الاولى واربع في الثانية \* ثم قال (هذا رأي من جهة عبادة والحدوث المسند مع ما عليه من عمل المسلمين اولى ان يتبع) \* قلت \* هذا لا يشبه بالرأي قال ابو عمر في التمهيد مثل هذا لا يكون رأياً ولا يكون الاثبات لانه لا يفرق بين سبع واقل واكثر من جهة الرأي والقياس وقال ابن رشد في القواعد معلوم ان فعل الصحابة في ذلك توقيف اذ لا يدخل القياس في ذلك وقد وافق ابن مسعود على ذلك جماعة من الصحابة والتابعين اما الصحابة فقد قد منا ذكرهم واما التابعون فقد ذكرهم ابن ابي شيبة في مصنفه وقد ينالنا في احاديثه المسندة من الضعف وذكرنا قول ابن حنبل ليس يروى في التكبير في العبد بن حديث صحيح ورأى ابن مسعود ومن معه قد عضده ايضا حديث مسند وان كان في الآخر ايضاً ضعفاً وانما كان عمل السلطان بقول ابن عباس لان اولاده الخلفاء امرهم بذلك فتابعوهم خشية الفتنة لارجوعاً عن مذهبيهم واعتقاد الصحة رأي ابن عباس في ذلك والله اعلم \*

\* قال \* ﴿ باب يأتي بدعاء الافتتاح مقبب تكبيرة الافتتاح ثم يقف بين كل تكبيرتين يهلل الله تعالى ويكبره الى آخره ﴾ ذكر فيه ائرا عن ابن مسعود وفيه شيان \* احدهما \* انه ليس فيه ذكر لدعاء الافتتاح \* والثاني \* بان في سنده من يحتاج الى كشف حاله وفيه ايضاً حاد بن ابي سليمان ضعفه البيهقي في باب الزنا لا يحرم الحلال وفي كتاب ابن الجوزي ان المغيرة كذب به قال محمد بن سعد كان ضعيفاً في الحديث واختلط في آخر امره وكان مرجحاً لم قال البيهقي (وهذا من قول ابن مسعود فتابعه في الوقوف بين كل تكبيرتين للذكر اذ لم ير خلافاً عنه غيره ونحاه في عدد التكبيرات وتقدم بين على القراءة في الركعتين لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فعل اهل الحرمين وعمل السليمان الى يومنا هذا) \* قلت \* قد ذكر البيهقي قول ابن مسعود في الباب الذي قبل هذا من عدة طرق وذكره ابن ابي شيبة من طرق اكثر من ذلك وكذا ذكره غيره واولا ذكر في شيء فيها للتكبيرين التكبيرات ولم يرو ذلك في حديث مسند ولا عن احد من السلف

فما علمنا الا في هذه الطريق الضعيفة وفي حديث جابر المذكور بعد هذا وسببكم عليه ان شاء الله تعالى ولو كان ذلك مشروعا لنقل البناء لما اغفله السلف رضي الله عنهم وقوله ونخالفه بالحدوث قد قد منايان ضعف ذلك الحديث وليس فعل اهل حرمه عليه السلام كذلك لان مالك يري ان السج في الاولى بتكبيره الافتتاح كما تقدم قال ابن رشد في القواعد لان العمل عنده بالمدينة كان على هذا وفي الموطأ قال مالك وهو الامر عندنا ثم ذكر البيهقي قول جابر (مضت السنة) الى آخره قلت \* ليس فيه ايضا ذكر لعاء الافتتاح وفي سنده من يحتاج الى كشف حاله وفيه ايضا على بن عاصم قال يزيد بن هارون ما زلنا نعرفه بالكذب وقال يحيى ليس بشي وكان احمد سيئ الرأي فيه وقال النسائي مترك \*

\* قال \* **باب رفع اليدين في تكبير العيد** \*

ذكر فيه حديث ابن عمر في الرفع عند القيام والركوع والرفع منه ولفظه (ويرفعهما في كل تكبيرة يكبرها قبل الركوع) \* قلت \* في سنده بقية وكان مدلسا وقال ابن حبان لا يمتنع به وقال ابو مسهر احاديث بقية غير نقية فكن منها على نقية وقال ابن عيينة لا تسمعون بقية ما كان في سنة واسمعوا منه ما كان في ثواب وغيره وذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان الشافعي قال رفع اليدين في تكبير العيد بن علي رفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين افتتح وحين اراد ان يركع وحين رفع راسه قال يعني الشافعي فلما رفع في كل ذكر لله تعالى قائما او رافعا الى قيام من غير سجود لم يجز الا ان يقال يرفع المكبر في العيد بن عند كل تكبيرة كان قائما فيها \* قلت \* الرفع في هذه المواضع الثلاثة مشهور مذكور في الصحيحين وغيرهما من عدة طرق من حديث ابن عمر وغيره فاذا قال الشافعي الرفع في تكبيرة العيد بن علي الرفع في هذه المواضع كان اللابن بالبيهقي ان يذكر الرفع في هذه المواضع من طريق جيدة ولا يقتصر في هذا الباب على هذه الطريق التي فيها بقية واضنه انما عدل اليها لما فيها من قوله ويرفعهما في كل تكبيرة يكبرها قبل الركوع لدخول تكبيرات العيد بن في هذا العموم وهذه العبارة لم تجب في ما علمنا الا في هذه الطريق وجميع من روى هذا الحديث من غير هذه الطريق لم يذكرها هذه العبارة انما لفظهم واذا اراد ان يركع رفعهما ونحو هذا من العبارة وهذا اللفظ الذي وقع في هذا الباب من طريق بقية يمتثل وجهين \* احدهما ارادة العموم في كل تكبيرة تقع قبل الركوع ويندرج في ذلك تكبيرات العيد بن والظاهر ان البيهقي فهم هذا في هذا الباب \* والثاني ارادة العموم في تكبيرات الركوع لا غير وان كان يرفع في جميع تكبيرات الركوع كما هو المفهوم من الفاظ بقية الراوة والظاهر ان هذا هو الذي فهمه البيهقي فيما مضى فقال باب السنة في رفع

اليدين كما كبر للركوع وذكر حديث بقية هذا لا يندرج فيه تكبيرات العبدين فان اريد الوجه الاول وهو العموم الذي يندرج فيه تكبيرات العبدين فعلى البيهقي فيه امران احدهما الاحتجاج بمن هو غير حجة لو انفرد ولم يخالف الناس فكيف اذ اخالفهم والثاني انه اذا اجمع به ودخلت تكبيرات العبدين في عمومها لاجابة الى هذا القياس الذي حكاه عن الشافعي وان اريد الوجه الثاني وهو العموم في تكبيرات الركوع لا غير لم يندرج فيه تكبيرات العبدين فسقط الاستدلال به ووقع الخطاء من الراوى حيث اراد تكبيرات الركوع لا غير فاقى بعبارة تم تكبيرات الركوع وغيرها وظاهر ان الوهم في ذلك من بقية \*

\* قال \* **باب القراءة في العبدين**

ذكر فيه حديث عبيد الله بن عبد الله (ان عمر سال ابا واقد) الحديث ثم قال (قال الشافعي هذا ثابت ان كان عبيد الله لقي ابا واقد) قال البيهقي (وهذا لان عبيد الله لم يدرك ايام عمر ومسأله اياه وبهذه العلة ترك البخاري اخراج هذا الحديث واخرجه مسلم لان فلان رواه عن سمرة عن عبيد الله عن ابي واقد قال سألتني عمر فصار الحديث بذلك موصولا) \* قلت \* عبيد الله سمع ابا واقد بالاخلاف فالحديث ثابت وقد حسنه الترمذي وصححه وذكره المزي في اطرافه في مسند ابي واقد والبيهقي بقوله لان عبيد الله لم يدرك ايام عمر اراد ان يبين كلام الشافعي فلم يبينه بل ابدى في الحديث علة اخرى وهي كونه لم يدرك ايام عمر فيقال له سماعه من ابي واقد كاف في اتصال الحديث ودع لم يدرك ايام عمر لان الجمهور على ان الشخص اذا لم يكن مدلسا وروى عن شخص لقيه او امكن لقاءه له على الخلاف المعروف فحديثه متصل كيف ما كان اللفظ ولا نسلم ان البخاري تركه لهذه العلة كما زعم البيهقي لان هذه العلة مفقودة في رواية فليجوز ان البخاري اخراجها كما اخرجه مسلم وانما تركه البخاري لان مداره على ضرورة ابن سعيد والبخاري لم يخرج له شيئا \*

\* قال \* **باب الجهر بالقراءة في العبدين**

(وذلك بين في حكاية من حكى عنه قراءة السورتين) \* قلت \* ليس ذلك بينا فان الصحابة رضوا الله عنهم حكوا قراءة سورتي الصلوة السرية وفي الصحيحين عن ابي قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الاولىين من صلوة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الاولى ويقصر في الثانية بسمع الآيات احيانا وكان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب وسورتين الحديث وهذا لانه قد يجهر بالشئ اليسير في السرية فيسمع الصحابي بعض القراءة وتقوم القرينة على قراءة الباقي فيكتفى بظواهر الحال وقد يخبرم صلى الله عليه وآله وسلم بعد الفراغ بما قرأ ومن حيث الجملة فتقول

الصحابي كان يقرأ أبكذ او كذا لا يدل على الجهر بذلك دلالة بينة كما ادعاه البيهقي ثم ذكر عن علي (انه قال الجهر في العيد ين) الى آخره \* قلت \* في سنده الحارث الاورسكت عنه هنا وقال في القسامة (عن الشعبي كان كذا) \* قال \*

❦ باب التكبير في خطبة العيد ❦

ذكر فيه حديثا في سنده عبد الرحمن بن سعد بن عامر اخبرني عبد الله بن محمد وعمار بن حفص وعمر بن حفص \* قلت \* عبد الرحمن هذا ومثله الثلاثة ضعفهم ابن معين ثم ذكر (عن ابن مسعود انه كان يكبر في العيد ين تسعا تسعا يفتح بالتكبير ويستم به) \* قلت \* ليس فيه التكبير في الخطبة فهو زير له اسباب \* \*

❦ باب الاستماع للخطبة ❦

ذكر فيه عن ابن عباس (قال نكرو الكلام في العيدين والاستسقاء ويوم الجمعة) \* قلت \* في سنده يحيى الحماني عن قيس ويحيى بن سلمة اما يحيى بن عبد الحميد الحماني فقال ابن غير كذا وب قال احمد كان يكذب جبارا ما زلنا نعرفه يسرق الاحاديث وقال السعدي ساقط واما قيس فهو ابن الربيع قال البيهقي في باب من زرع ارض غيره بغير اذنه (ضعف عند اهل العلم بالحدوث) وقال احمد ليس بشئ وقال النسائي متروك وقال الساعدي ساقط ويحيى بن سلمة بن كهيل قال البيهقي في باب ذبحة الجوس (ضعف) وفي كتاب ابن الجوزي قال يحيى بن سفيان قال النسائي متروك وقال ابن حبان منكر الحديث جدا لا يعجز به ثم ذكر البيهقي (حدثنا عن الفضل بن موسى عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن السائب عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم ذكر عن ابن معين انه قال هذا خطأ انما هو عن عطاء فقط وانما يغفل فيه التفضل ابن موسى يقول عن عبد الله بن السائب ثم قال البيهقي (انا بصحة ما قال يحيى بن سفيان) فذكر سند او في آخره (عن عطاء قال صلى الله عليه وسلم) الحديث \* قلت \* الفضل بن موسى ثقة جليل روى له الجماعة وقال ابو نعيم هو ثابت من ابن المبارك وقد زاد ذكر ابن السائب فوجب ان تقبل زيادته ولهذا أخرجه هكذا مسندا للامة في كتبهم ابو داود والسنائي وابن ماجه والرواية المرسلة التي ذكرها البيهقي في سندها قبصة عن سفيان وقبصة وان كان ثقة الا ان ابن معين وابن حنبل وغيرهما ضعفوا روايته عن سفيان وعلى نقد برصحة هذه الرواية لانه لم يها رواية الفضل لانه سداد الاسناد وهو ثقة \*

❦ باب الامام لا يصلي قبل العيد وبعده في المصلي ❦

ذكر فيه حديث ابن عباس (انه عليه السلام لم يصل قبلها ولا بعدها) \* قلت \* ليس به ان الامام مختص بذلك بل فيه ما يدل على خلاف ذلك لان ما ثبت له صلى الله عليه وسلم فهو ثابت لامته الا ما خص به بدليل ثم ذكر البيهقي

عن ابن عمر انه قد حكي اتي الامام ثم صلى وانصرف ولم يصل قبلها ولا بعدها الحديث \* قلت \* فيه دليل على ان المأموم ايضا لا يصلي قبلها ولا بعدها لان ابن عمر كان مأموما فودع ليل على البيهقي وفي سند هذا الحديث ابان الجيلي قال ابن حبان كان من نخس خطاؤه وافرد بالتاكيد ثم ذكر حديث الخدري كان عليه السلام اذا رجع صلى ركعتين \* قلت \* في سنده ابن عقيل قال البيهقي في باب لا يتطهر بالمستعمل (اهل العلم مختلفون في الاحتجاج برواياته) ثم طي تقد برحمته ليس فيه ايضا دليل على خصوصية الامام بذلك لما بينا \*

### باب المأموم يتنفل

\* قال \*

ذكر فيه حديث (اذا صليت الصبح فاقصر عن الصلوة حتى ترتفع الشمس ثم الصلوة محضورة متقبلة) \* قلت هذا العموم مخصوص بصلاة العيد لما تقدم من الدليل ثم ذكر البيهقي (عن عباس بن سهل كان يرى الصحابة يصلون في المسجد ركعتين في الفطر والاخي وعن رافع وبينه ان عيسى بن سهل كان يراهم يصلون ركعتين ثم يقدون الى المصلي وعن شعبة كنت اقدوا بن عباس الى المصلي يسبح في المسجد ولا يرجع اليه \* قلت \* الصلوة في المسجد قبل الغد والى المصلي لا تلقى لها بصلوة العيد وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحاق سئل علقمة عن الصلوة قبل خروج الامام يوم العيد فقال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلون قبلها وعن ابن جريح اخبرني عبد الكريم بن ابي الخارق ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا لا يصلون حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم وعن معمر عن الزهري ما علمنا احدا كان يصلي قبل خروج الامام يوم العيد ولا بعده \* قال البيهقي (وروي عن الازرق عن سمع ابن عمر في رجل يصلي يوم العيد قبل خروج الامام قال ان الله لا يرد على عبده حسنة يعملها \* قلت \* فيه هذا المجهول ولم يذكر باقي سنده لينظر فيه وقد تقدم في الباب الذي قبل هذا ان ابن عمر لم يصل قبلها ولا بعدها وروى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم وفي الموطأ مالك عن نافع ان ابن عمر لم يكن يصلي يوم الفطر قبل الصلوة ولا بعدها وفي مصنف ابن ابي شيبة ثابن علي بن ابيوب عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يصلي قبل العيد ولا بعده وانما يقبل الله الحسنه اذا لم يخالف صاحبها التهي كالصلوة في الاوقات المكروهة فانها وان كانت صلوة لا يقبلها الله تعالى لئنه عنها ورواية الازرق ذكرها عبد الرزاق في مصنفه عن ابن التيمي عن ابيه عن الازرق بن قيس عن رجل قال جاء ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم العيد قبل خروج الامام وجاء ابن عمر فلم يصل فقال الرجل لابن عمر جاء ناس من اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فصلوا وجئت فلم تصل فقال ابن عمر ما الله براد على عبد احسانا احسنه \* قال البيهقي (وعن ابن سيرين انه كان يصلي بعد العيد ثمان ركعات) \* قلت \* لم يذكر سنده لينظر فيه

وقد صح عن ابن سيرين خلاف هذا قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين قال كان لا يصلي قبل العيد ولا بعده \* قال البيهقي (و يوم العيد كسائر الايام والصلاة مباحة اذا ارتفعت الشمس حيث كان المصلي) \* قلت \* هذا الكلام ليس بمجيد فانه يدخل فيه الامام ومذهبه انه لا يتنفل كالمرو وقد صححناه عليه السلام لم يتنفل قبلها ولا بعده واول الناس به اسوة فبهذا يخص عموم اباحة الصلاة اذا ارتفعت الشمس \*

\* قال \* باب صلاة العيدين سنة اهل الاسلام حيث كانوا \*

اسند فيه (عن سفيان حدثني زيد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن الثقة عن عمر قال صلاة الاضحية ركعتان) وفي آخره (تمام غير قصر على لسان النبي صلى الله عليه وسلم) ثم قال (ورواه يزيد بن زياد عن زيد بن عبد الرحمن عن كعب بن عجرة عن عمر) \* قلت \* ظاهر هذا الكلام ان رواية يزيد بن عروة فوغة وقد خالف ذلك في ابواب الجمعة فذكر هاموقوفة الى قوله غير قصر وليس فيها قوله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال (ورواه الثوري عن زيد فلم يذكر في اسناده كعب بن عجرة الا انه رفعه بآخره على ان النسائي وابن ماجة اخرجا في سننها رواية يزيد بن عروة ايضا) واخرجه البيهقي في الجمعة من وجه آخر من حديث ابي نعيم عن سفيان عن زيد بن ابي ليلى عن عمرو واخرجه النسائي من طريق الثوري كذلك وقال لم يسمعه ابن ابي ليلى من عمر فظهر بهذا ان الحديث مضطرب وعلى تقدير صحته ليس فيه الا ان صلاة العيد ركعتان وكذا بوب عليه البيهقي في الجمعة فقال باب صلاة الجمعة ركعتان ثم ذكره وذكره النسائي في باب عدد صلاة العيد وليس في الحديث انها سنة اهل الاسلام حيث كانوا كما بوب البيهقي ثم ذكر (عن عبد الله بن ابي بكر بن انس كان انس اذا فاتته صلاة العيد جمع اهله) الى آخره \* قلت \* في سنده نعيم بن حماد قال النسائي ليس بثقة وقال الدارقطني كثير الوهم وقال ابو الفتح الازدي وابن عدي قالوا كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات مزورة في ثلب ابي حنيفة كلها كذب قال البيهقي (وعن الحسن في المسافر يدركه الاضحية قال يكف فاذا طلعت الشمس صلى ركعتين وضحي ان شاء) \* قلت \* في المصنف لابن ابي شيبة حدثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن في اهل القرى والسواد يحضرون العيد قال كان لا يرى ان يخرجوا فيصلي بهم رجل \*

\* قال \* باب خروج الصبيان الى العيد \*

ذكر فيه (انه عليه السلام كان يخرج نسائه وبناته في العيدين) \* قلت \* ليس فيه خروج الصبيان ثم ذكر (عن عائشة انها كانت تحلب بني اخيها الذهب) ثم قال (ان كان حفظه الراوي في البنين فدل على جواز ذلك ما لم يبلغوا وكان



الشافعي يقول وليس الصبيان احسن ما يقدر عليه ذكورا كانوا او اناثا ويلبسون الحلي والصبغ يعني يوم العيد قال البيهقي (وكان مالك يكرهه) \* قلت \* الرعاثة في سنده ابراهيم الصائغ قال ابو حاتم لا يحتاج به ورواه عن الصائغ داود بن ابي الفرات قال ابو حاتم ليس بالتين وقلية البتين مشكل لانهم يومرون بالطاعات وينهون عن المحرمات تخلقا قال عليه السلام مروهم بالصلوة لسبع واضربوهم عليها عشر \* والصبي وان لم يكن مخا طافوا له مخا طب فمتع من الباسه ولهذا لما اخذ الحسين ثمرة من الصدقة فجعلها في فيه قال عليه السلام كنتم اكرم بها قال النووي في هذا الحديث ان الصبيان يوقون ماتوقاه الكبار ويتنعمون من تماطيه وهذا واجب على الولي ثم خالف النووي هذا الكلام في الروضة فقال الاصح جواز لباس الولي للصبي الحرير مطلقا ونص الشافعي على تزيين الصبيان يوم العيد بحلي الذهب ويلحق به الحرير انتهى كلامه ويظهر بان هذا المذهب والاظهر تحريمه مطلقا وهو وجه للشافعية في غير الهدا وجوازه قبل السبع لا بعد هاويه قطع العراقيون منهم وقال البغوي في التهذيب يجوز للصبيان لبس الدياج لانه لا خطاب عليهم غير انه اذا بلغ الصبي ستا يومر فيه بالصلوة وينهى عن لبس الدياج حتى لا يعتاد ثم ذكر اثر عائشة ليس بمناسب للباب اذ ليس فيه خروجه للعبد ثم ذكر (عن سعيد بن عبد الرحمن راى ابن عمر على اوضاع فضة) الى آخره \* قلت \* ليس بمناسب ايضا للباب وفي سنده ايضا من يحتاج الى كشف حاله وفيه شرك القاضي قال البيهقي في باب اخذ الرجل حقه من يمينه (لم يحتاج به اكثر اهل العلم) \*

\* قال \* **باب الاتيان من طريق غير الذي غدا منها** \*

ذكر فيه حديث يونس بن محمد (عن فليح عن سعيد بن الحارث عن جابر ثم قال (وروي عن يونس عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة ورواه البخاري من حديث ابي ثملة عن فليح عن سعيد عن جابر وروي عن ابي ثملة عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة) ثم اخرجه البيهقي من حديث محمد بن الصلت (عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة) ثم قال (قال البخاري حديث جابر اصح) \* قلت \* فيه نظر بل حديث ابي هريرة اصح لان حديث جابر رواه عن فليح ويونس وقد روي عنه ايضا حديث ابي هريرة وروي حديث جابر عن فليح ابو ثملة ايضا وقد روي عنه ايضا حديث ابي هريرة فسقطت رواية يونس وابي ثملة لان كلا منهما قد رواه بالطريقين كما بين ذلك البيهقي وبقيت رواية محمد بن الصلت عن فليح حديث ابي هريرة سالمة بلا تعارض كيف وقد وجدنا له متابعا على روايته فان ابامسعود الدمشقي ذكر ان الهيثم بن جميل رواه عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة كجوابه محمد بن الصلت قال ابو مسعود فصار مرجع الحديث الى ابي هريرة ثم ذكر البيهقي حديث بكر بن مبشر (كنت اغدومع اصحابه عليه

السلام يوم القطر فنسلك بطن بطحان حتى ناتي المصلى فنصلي معه عليه السلام ثم نرجع الى بيوتنا ثم ذكر رواية اخرى (ثم نرجع من بطن بطحان الى بيوتنا) قلت \* هذا الحديث مخالف لمقصود البيهقي لانهم اتوا من الطريق الذي غدوا منها وهي بطن بطحان وقد ذكر هذا الحديث بهذا اللفظ ابن مندة في معرفة الصحابة والبكري في معجمه ولفظ ابي داود فنسلك طريق البطحان ثم نرجع من بطن بطحان فان كان طريقهما من غير بطنها فهو مناسب لمقصود البيهقي ثم ذكر حديث معاذ بن عبد الرحمن عن ابيه عن جده وفيه رجوعه عليه السلام ولم يذكر غدوه الى المصلى من اين كان فليس بمناسب ايضا وفي سنده ابراهيم الاسدي حاله مكشوف وقد تقدم ذكره \*

\* قال \* **باب الامام يامر من يصلي بالضعفة في المسجد**

ذكر فيه (عن علي عليه السلام انه امر رجلا يصلي بضعفه الناس في المسجد اربعا) قلت \* في سنده ابو قيس هو الاودي قال البيهقي في باب لا تكاح الابوي (يختلف في عدالته) وقال في باب مس الفرج يظهر الكف (لا ينجح بحديثه قاله ابن حنبل كوفي سنده ايضا عاصم بن علي خرج له في الصحيح ولكن ابن معين قال عنه لاشئ وفي رواية كذاب ابن كذاب ثم قال البيهقي (ويحتمل ان يكون اراد ركعتين تحية المسجد ثم ركعتي العيد مفصوتين عنهما) واستدل على هذا التاويل بما جاء في رواية اخرى (ان عليا قال صلوا يوم العيد في المسجد اربع ركعات ركعتان للسنة وركعتان للخروج) قلت \* الظاهر ان البيهقي فهم من قوله ركعتان للسنة انه اراد تحية المسجد من قوله ركعتان للخروج انه اراد ركعتي العيد والظاهر ان الامر ليس كذلك وانما اراد بقوله ركعتان للسنة ركعتي العيد وادار بقوله وركعتان للخروج اي لترك الخروج الى المصلى ويدل على ذلك ان ابي شعبة اخرج في مصنفه هذا الحديث ولفظه قيل لعلي ان ضعفة من الناس لا يستطيعون الخروج الى الجبابة فامر رجلا يصلي بالناس اربع ركعات ركعتين للعيد وركعتين لمكان خروجهم الى الجبابة فظهر هذا ضعف ما تاوله البيهقي \*

\* قال \* **باب الامام يعلمهم في خطبة عيد الاضحى كيف يفخرون وان علي من نحر من قبل ان يجب وقت نحر الامام ان يعيد**

ذكر فيه حديث (من نسك قبل الصلوة فتلك شاة لحم) قلت \* مقتضى الحديث جواز النحر بعد الصلوة وليس فيه تعرض للنحر الامام ولا الكيفية النحر فهو غير مناسب للباب \*

\* قال \* **باب من قال بكبر في الاضحية خلف الظهر من يوم النحر الى ان يكبر خلف الصبح من آخر ايام التشريق** استدلالا بان (الامصار تبع لاهل منى والحاج ذكره التلبية حتى يرمى جمرة العقبة يوم النحر ثم يكون ذكره التكبير)

\* قلت \* هذا مجرد دعوى لا يعضده دليل وبعد التسليم مقتضاه ان يكون التكبير من وقت رمي الحجرة وهو غداة يوم النحر بل يجوز عند الشافعية تقديم الرمي من نصف ليلة النحر وكلام البيهقي هنا ناقص وقد ذكر هو تمامه في كتاب المعرفة حكاية عن الشافعي وهو ان التكبير انما يكون خلف الصلوة واول صلوة تكون بعد انقضاء التلبية يوم النحر صلوة الظهر لكن يقال له التلبية تقتضي على مذ هبك نصف ليلة النحر واول صلوة تكون بعد ذلك فجر يوم النحر فوجب ان يكون ابتداء التكبير خلف فجر يوم النحر ووجب ان يكون انتاؤه عقيب العصر من آخر ايام التشريق لان وقت الرمي بعد الزوال الى الترويب وذكر البيهقي في هذا الباب (عن ابن عمر) انه كان يكبر من الظهر يوم النحر الى صلوة الفجر من آخر ايام التشريق ) وكذا ذكر (عن زيد بن ثابت) \* قلت \* الرواية عنهما مختلفة ذكر ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر انه كان يكبر من ظهر يوم النحر الى صلوة العصر يوم الفريضة يعني الاول وذكر ابن ابي شيبة ايضا عن زيد بن ثابت كان يكبر من ظهر يوم النحر الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق وذكر البيهقي (عن ابن عباس) كان يكبر من ظهر يوم النحر الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق \* قلت \* ذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان الرواية عنه مختلفة وذكر في الباب الذي بعد هذا عنه انه كان يكبر من غداة يوم عرفة الى آخر ايام التشريق وذكره \* في باب كيف التكبير ولفظه (الى آخر ايام النحر) \*

\* قال \* باب كيف التكبير

ذكر فيه (عن عكرمة عن ابن عباس) كبر من غداة عرفة الى آخر ايام النحر (ورواه الواقدي عنه وعن جابر بن عبد الله) \* قلت \* لا ادري على من يعود هذا الضمير وقال في كتاب المعرفة وفيما روى الواقدي عن ابن ربيعة بن عثمان عن سعيد بن ابي هند عن جابر بن عبد الله فذكره \*

\* قال \* باب الشهود يشهدون على روية الهلال آخر النهار فطروا ثم خرجوا الى عيدهم من الغد

\* قلت \* هذا كلام ناقص ومراده انهم يشهدون آخر نهار الثلاثين انهم رأوا الهلال البارحة وذكر البيهقي في هذا الباب حديث ابي عمير (حدثني عمومة لي من الانصار من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث ثم قال (هذا اسناد صحيح وعمومته من اصحابه عليه السلام لا يكونون الاثقات) \* قلت \* اعاد البيهقي هذا الحديث في كتاب الصيام وقال (اسناد حسن) وقد خالف قوله هذا في ما مر في باب النهي عن فضل الحديث فجعل مثل هذا الحديث منقطعا وقد اطلنا الكلام معه هناك وابو عمير مجهول لا يمتنع به كذا قال ابن عبد البر وفي معالم السنن الخطابي قال الشافعي ان علوا بذلك قبل الزوال خرجوا وصلى الامام

بهم صلاة العيد وان لم يلعلوا الا بعد الزوال لم يصلوا يومهم ولا من الغد قال الخطابي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى وحديث ابي عمير صحيح فالمصير اليه واجب وصح ابن حزم ايضا سنده \*

\* قال \* باب القوم يخطئون الحلال \*

ذكر فيه حديث فطركم يوم تفطرون \* قلت \* فيه علقان \* احدهما \* ان ابن المنكدر لم يسمع من ابي هريرة كذا ذكر ابن معين والبرازي والثانية \* انه جماعة منهم عبد الوهاب الثقفي وابن عليته ورواه عن ايوب فوقفه على ابي هريرة وقد بينه الدارقطني في علله واخرج الترمذي عن المقبري عن ابي هريرة قال عليه السلام الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاخفى يوم تفصون \* وقال حسن غريب واخرجه الشافعي في مسنده من حديث عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال المزي في اطرافه يروي من حديث عمره عن عائشة واخرجه الترمذي من حديث ابن المنكدر عن عائشة \*

\* قال \* باب اجتماع العيدين \*

ذكر فيه حديث زيد بن ارقم (انه عليه السلام صلى العيد ثم رخص في الجمعة فقال من شاء ان يصلي فليصل) \* قلت \* لم يذكر البيهقي لهذا الحديث علة ومقتضاها الاكتفاء بالعيد في هذا اليوم وسقوط فرضية الجمعة وهو مروي عن عطاء ولم يقل به الشافعي ولا الجمهور وما روي ان الرخصة مقيدة باهل العوالي فقد ذكر البيهقي فيما بعده ان اسناده ضعيف او منقطع او موقوف فظهر انه لم يذكر لحديث ابن ارقم علة ولا معارضاً \*

\* قال \* باب قول الناس في العيد تقبل الله منا ومنك \*

ذكره من طريق محمد بن ابراهيم الشامي عن بقة ثم قال (قال ابو احمد بن عدي هذا منكرا لا اعلم يرويه عن بقة غير محمد بن ابراهيم هذا) ثم قال البيهقي (رأيت به اسناد آخر عن بقة موقوفا ولا اراه محفوظاً) \* قلت \* في هذا الباب حديث جده اغفله البيهقي وهو حديث محمد بن زياد قال كشت مع ابي امامة الباهلي وغيره من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذ ارجعوا يقول بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك \* قال احمد بن حنبل اسناده اسناد جيد \*

\* قال \* باب كيف يصلي في الحسوف \*

ذكر في آخره (عن الحسن العربي ان حذيفة صلى بالمدائن مثل صلاة ابن عباس في الكسوف) \* قلت \* في سماع العربي من حذيفة نظر وكان ينبغي للبيهقي ان يذكر او لا صلاة ابن عباس فاذا عرفت احوال بصلاة حذيفة عليها وقد ذكرها فيما بعده وستكمل على ذلك ان شاء الله تعالى وقد ذكر البيهقي فيما بعده بسند صحيح انه صلى ست ركعات

في اربع سجديات فظهر بهذا ان الرواية عنه في صلوة الكسوف مختلفة \*

\* قال \* باب من اجاز في كل ركعة ثلاث ركوعات \*

ذكره من حديث ابن جريج وقتادة عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة ثم قال (خالفها عبد الملك بن ابي سليمان في اسناده فرواه عن عطاء عن جابر واخبر ان ذلك كان في اليوم الذي مات فيه ابراهيم) قلت \* هذا من حدثنان احدهما من رواية عائشة سمعه عطاء من عبيد بن عمير عنها فرواه لابن جريج وقتادة والآخر من رواية جابر وفيه زيادة انه كان في اليوم الذي مات فيه ابراهيم \* سمعه عطاء منه فرواه لعبد الملك فكيف يعلل احدهما بالآخر ويجعل ان عبد الملك خالفهما ولهذا اخرجهما مسلم ما في صحيحه ثم ذكر البيهقي ما معناه (ان هذه القصة والتي رواها ابو الزبير عنه واحدة وانه عليه السلام اتفاهلها يوم توفي ابنه ابراهيم وان في رواية هؤلاء العدد مع فضل حفظهم دليلا على انه لم يزد في كل ركعة على ركوعين) قلت \* قد جاء في الصحيح من حديث علي وعائشة وجابر وابن عباس الزيادة على ركعتين في كل ركعة كما ذكره البيهقي في هذا الباب ويذكره في الباب الذي يليه واذا كان الآتي بالزيادة عدلا ثقة وقد خرجت روايته بالزيادة في الصحيح وجب قبول روايته \*

\* قال \* باب من اجاز في كل ركعة اربع ركوعات \*

ذكر فيه حديث حبيب عن طاووس عن ابن عباس الى آخره ثم قال (وحبيب بن ابي ثابت وان كان من الثقات فقد كان يدلس ولم اجد ذكر سماعه عن طاووس ويحتمل ان يكون حمله من غير موثوق به عن طاووس) قلت \* حبيب من الاثبات الاجلاء ولم ارا احدا من المدلسين ولو كان كذلك فاخراج مسلم لحديثه هذا في صحيحه دليل على انه ثبت عنده انه متصل وانه لم يدلس فيه وكذلك اخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وفي الصحيحين من حديث حبيب بلفظ العنقة من كثير وذلك دليل على انه ليس بدلس وانه ثبت من خارج ان تلك الاحاديث متصلة \* قال البيهقي (وقد روى سليمان الاحول عن طاووس عن ابن عباس من فعله انه صلاها ست ركعات في اربع سجديات فخالفه في الرفع والعدد جميعا) قلت \* مذهب الشافعي والمحدثين ان العبرة لما روى الراوي لا لما رأى والرواية المرفوعة صحيحة فلا تعارض برأى ابن عباس ثم يقال له ان خالف هذا الاصل واعتبرت رأيه وجب ان تترك به رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس في صلوته عليه السلام ركعتين في كل ركعة وهي الرواية المذكورة او لا ووجب ان تكون صلوة الكسوف عندك ست ركعات في ركعتين وان شئت على الاصل المذكور واعتبرت روايته فلا تذكر رواية سليمان الموقوفة ولا تصل بها الرواية المرفوعة ووجب ان ترجح الرواية المرفوعة التي

فيها في كل ركعة اربع ركعات على رواية عطاء عن ابن عباس التي فيها في كل ركعة ركوعان لان فيها زيادة ثم  
 ذكر البيهقي (عن الشافعي انه سئل عن صلوته عليه السلام ثلاث ركعات في كل ركعة فقال هو من وجه منقطع ونحو  
 لاثبته على الاقتراد ومن وجه نراه والله اعلم غلطا) قال البيهقي (انما اراد بالمنقطع حديث عبيد بن عمير حيث قاله عن  
 عائشة بالتوهم و اراد بالغلط حديث عبد الملك بن ابى سليمان فان ابن جريج خالفه فرواه عن عطاء عن عبيد بن عمير  
 وقال ابن حنبل اقضى لابن جريج على عبد الملك في حديث عطاء) قلت \* هذا حديثان صحيحان اودعهما مسلم  
 صحيحه فكيف يسيان منقطعا وغلطا وقطع البيهقي ههنا عن الشافعي انه اراد هاوي في كتاب المعرفة علق ذلك  
 بالظن والحسبان فقال افلته اراد بالمنقطع كذا واحسبه اراد بالغلط كذا افذكر الحديثين وهذه العبارة اقرب ثم  
 قول البيهقي قاله عن عائشة بالتوهم عجيب فان البيهقي اورد هذا الحديث فيما تقدم موقظه (حدثني من اصدق يريده  
 عائشة) ولا توهم في هذا ولفظ مسلم ظلت انه يريد عائشة وفي لفظ آخر له حسبه يريد عائشة وحسبه بمعنى ظنته  
 والظن هو الطرف الراجح من طرفي الحكم اذا لم يكن جازما والوهم هو المرجوح منها على ما عرف في اصول الفقه  
 فالظن قسم للوهم فكيف يحمل بمناه وعلى تقدير تسليم ذلك قد تقدم ان مسلما اخرجه من وجه آخر عن قتادة عن عطاء  
 عن عبيد بن عمير عن عائشة بلا شك ولا مرية وقال البيهقي هالك قتادة لم شك في انه عن عائشة فهذه رواية  
 صحيحة متصلة لاشك فيها فكيف يجعل الحديث منقطعا وحديث ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير حديث آخر لا يعمل  
 به حديث عبد الملك كما قدمنا ثم ذكر (ان الشافعي قيل له هل يروي عن ابن عباس صلوة ثلاث ركعات فقال نعمنا  
 سفيان عن سليمان الاحول سمعت طاووسا يقول خسفت الشمس فصلى بآب ابن عباس في صفة زمزم ست ركعات في  
 اربع سجعات فقليل له فاجعل زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس اثبت من سليمان الاحول عن طاووس  
 عن ابن عباس فقال الشافعي الدلالة عن ابن عباس موافقة حديث زيد بن اسلم روي عن عبدالله بن ابي بكر  
 عن صفوان بن عبيد الله رأيت ابن عباس صلى على ظهر زمزم في كسوف الشمس ركعتين في كل ركعة ركعتين  
 \* قلت \* سؤال السائل عجيب فان رواية الاحول موقوفة لا تساوي رواية زيد بن اسلم لانها مرفوعة فلا يحتاج  
 الى الترجيح فكذلك الواجب ان يذكر الشافعي للسائل ان رواية ابن اسلم مقدمة لرفعها ولا يحتاج الى ترجيح  
 روايته برواية صفوان ولو احتج الى ذلك فرواية صفوان لا تصلح لذلك لان البيهقي ذكرها في كتاب المعرفة  
 من حديث الشافعي عن ابراهيم الاسلمي عن ابن ابي بكر عن عمرو اوصفوان ولا ادري من عمرو هذا واما  
 الاسلمي فكشوف الحال ثم قال البيهقي (وابن عباس لا يصلي خلاف صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم) قلت \*

الشافعي في صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد صح انه صلى في كل ركعة ثلاث ركعات فرواية الاحول  
 موافقة لذلك غير مخالفة ثم قال البيهقي (واذا كان عطاء بن يسار وصعقوان بن عبد الله والحسن يروون عن ابن  
 عباس خلاف ما روى سليمان الاحول كانت رواية ثلاثة اولى ان تقبل) قلت سليمان لم يرو تلك الرواية عن ابن  
 عباس بل عن طاووس عن ابن عباس فكانت العبارة الجيدة ان يقول يروون خلاف ما روى طاووس عنهم  
 ان البيهقي لم يذكر رواية الحسن عن ابن عباس ولم اجد ذلك في شيء من الكتب ورواية صفوان ضعيفة كما مر فلم يبق  
 الا رواية عطاء بن يسار وطاووس اجل منه ثم ذكر (ان السائل قال للشافعي فقد روي عن ابن عباس انه صلى في  
 الزلزلة ثلاث ركعات في كل ركعة وان الشافعي قال له لو ثبت عنه اشبه ان يكون فرق بين خسوف الشمس  
 والقمر والزلزلة) قلت قد ذكر البيهقي فيما بعد ان ذلك ثابت عنه ثم ذكره بسنده وفي آخره (ثم قال ابن عباس  
 هكذا صلوة الآيات) وهذا اللفظ يقتضيه انه لا فرق عنده بين صلوة الخسوف والزلزلة لان الكل آية يقال البيهقي  
 (وروي خمس ركعات في ركعة باسناد لم يعج به صاحبنا الصحيح ولكن اخرجه ابو داود في السنن) قلت لا يلزم  
 من عدم احتياج الشافعيين باسناد ان يكون ضعيفا وقد منافي باب النهي عن فضل المحدث ان البيهقي قال في كتاب  
 المدخل وقد بقيت احاديث صحاح لم يخرجها هو وليس في تركها اباها دليل على ضعفها والحدث الذي ذكر ان  
 ابا داود اخرجه هو من حديث ابي جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب وقدر البيهقي  
 فيما مضى في باب الدليل على انه صلى الله عليه وسلم لم يترك اصل القنوت حديثا في سنده ابو جعفر الرازي  
 عن الربيع بن انس ثم ذكر عن ابي عبد الله هو الحاكم (انه قال هذا اسناد صحيح) وابو العالية تابعي جليل اخرج له الجماعة  
 فقطضي هذا ان الحديث الذي اخرجه ابو داود صحيح قال البيهقي او يذكر عن الحسن البصري ان عليا صلى في  
 كسوف الشمس خمس ركعات واربع سمعات) قلت ذكره في كتاب المعرفة وقال رواية الحسن عن علي لم تثبت  
 واهل العلم بالحدث يرويهامرسلة انتهى كلامه وحديث أبي المتقدم بقوى هذا المرسل ومن ذهب الشافعي ان  
 المرسل اذا روي من وجه آخر مسندا كان محتجا به ثم ذكر البيهقي حديثا فيه اربع ركعات في ركعة من رواية حنش  
 عن علي ثم قال (حنش بن المعتمر وقيل حنش بن ربيعة قال البخاري يتكلمون في حديثه وقال النسائي ليس بالقوي)  
 قلت هذا جرح يسير وفي التهذيب للمزي ونفعه ابو داود واخرج له هو الترمذي والنسائي وقرأت بخط  
 الصريفي قال ابن المديني حنش الذي روى عن فضالة هو حنش الصنعاني وليس هذا حنش بن المعتمر الكناني  
 صاحب علي ولا حنش بن ربيعة الذي صلى خلف علي صلوة الكسوف انتهى كلامه وهو يدل على انه راجلان

المصير الى ذلك الحديث اولي \*

\* قال \* باب ما يستدل به على جواز اجتماع الحسوف والعبد لجواز وقوع الحسوف في عاشر الشهر \*

\* قلت \* لم يذكر ذلك بسند طائل \*

\* قال \* باب الخروج بالضعفاء يعني للاستسقاء \*

ذكر فيه حديث ابي هريرة (لولا شباب خشع) الى آخره \* قلت \* في سنده ابراهيم بن خيثم قال البيهقي (غير قوي) واهل هذا الشأن اغفلوا فيه القول فقال النسائي متروك وقال ابو الفتح الا زدي كذاب وقال الجوزجاني اختلط بآخره ذكره صاحب الميزان وذكر له هذا الحديث والبيهقي الان القول فيه لما لم يقع ذكره في اسناد هوجمة دله فلما وقع ذكره في مثل ذلك وهو باب الكفالة بالبدن اطلق البيهقي القول فيه بانه ضعيف \*

\* قال \* باب الدليل على ان السنة في الاستسقاء السنة في صلاة العيدين \*

ذكر في اخره حديثا في سنده محمد بن عبد العزيز فقال (هو غير قوي) \* قلت \* هذا ايضا من جنس ما تقدم اغفلوا القول فيه قال البخاري هو منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث وضعفه الدارقطني وقال ابو حاتم ضعيف الحديث ليس له حديث مستقيم \*

\* قال \* باب ما جاء في النيل \*

ذكر فيه قول عمر رضي الله عنه (اغسلوا من البحر) \* قلت \* هو غير مناسب للباب \*

\* قال \* باب ما كان يؤول اذا رأى المطر \*

ذكر فيه حديث الوليد بن مسلم (ثنا الاوزاعي حديثي نافع عن القاسم عن عائشة كانت عليه السلام اذا رأى المطر) الحديث ثم قال (استشهد به البخاري وكان ابن معين يزعم ان الاوزاعي لم يسمع من نافع ويشهد لقوله ما انا ابو عبد الله) فذكر بسنده (عن الاوزاعي حديثي رجل عن نافع) فذكره \* قلت \* قد صرح الاوزاعي في تلك الرواية الجيدة بالسباع من نافع وكذلك اخرجه النسائي في اليوم والليلة وتابع عبد الحميد بن حبيب الوليد بن مسلم فرواه كذلك عن الاوزاعي هكذا اخرجه ابن ماجه في سننه عن هشام بن عمار عن عبد الحميد فذكره وبهذا يظهر ضعف كلام ابن معين ولو صح الطريق الذي فيه الواسطة لا يلزم من ذلك عدم سماع الاوزاعي منه بل يجمل على انه سمعه منه ثم من رجل عنه \*



قال \* باب يخرج بكون منها المطر \*

ذكر فيه حديث (نصرت بالصبا) \* قلت \* ليس هو بمناسب الباب \*

قال \* باب الدليل على ان تارك الصلوة يكفر كفرا يباح به دمه ولا يخرج به من الايمان \*  
ذكر فيه حديث (امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلوة)  
\* قلت \* لا يلزم من المقاتلة على الصلوة جواز قتل المعتنع عنها اذ لم يقاتل فمن استدل على ذلك بقوله اقاتل  
فقد سها اذ لا يلزم من المقاتلة القتل وقد ذكر البيهقي فيما بعد في باب الخلاف في قتال اهل البغي عن الشافعي (انه  
بحث هذا البحث) وان استدل البيهقي بان العصمة ترتب على المجموع فلا ترتب على فعل بعضه فهذه دلالة مفهوم  
والخصم يباح في ذلك ولو سلمه فتطوق خديث لا يحمل دم امرء مسلم الا باخذى ثلاث يرجح عليه فثبت ان  
هذا الحديث غير مطابق للمادة البيهقي من اباحة دم تارك الصلوة بلا جرم وكذا الكلام على حديث ابن  
عدي المذكور من بعد اذ مفهومه قتل من لم يصل وكذا حديث ام سلمة وذكر الطبري باسناده عن الزهري قال  
ان تركه لانه ابتدع غير الاسلام قتل وان كان انما هو فاسق فانه يضرب ضربا مبرحا ويسجن حتى يرجع وكذا  
الذي ينظر في رمضان قال الطبري وهو قولنا واليه ذهب جماعة من الامة من اهل الحجاز والعراق مع شهادة النظر  
والصحة وهو قول ابي حنيفة واصحابه وداود وذكره ابو عمر في الاستذكار \*

قال \* باب تسلية المريض \*

ذكر فيه حديث معلى بن اسد (شاعبد العزيز بن المختار ثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس دخل عليه السلام على  
اعرابي يعود فقال لا باس طهورا ن شاماه قال قلت طهورا كلا بل هي تقور او تنور على شيخ كبير تزيره  
القبور) الحديث ثم قال (ورواه ابو كامل عن عبد العزيز بن ابي الحارث لا باس طهورا ن شاء الله قال فقال  
طهورا كلا بل هي هي تنور) \* قلت \* كذا في ثلاثة نسخ جيدة مسموعة من هذا الكتاب ولا زيادة في رواية  
ابي كامل كما ترى \*

قال \* باب ما يستحب من غسل الميت في قميص \*

ذكر فيه انهم اختلفوا في غسله عليه السلام فقال بعضهم انجرده من ثيابه كما نجرد موتانا او نفسله وعليه ثيابه  
فالتي الله عليهم السنة الى ان قال (فقال قائل من ناحية البيت لا يدرون من هو اغسلوه وعليه ثيابه فنفسله وعليه  
قميصه) \* قلت \* كان ذلك خاصا به عليه السلام لان قولهم كما نجرد موتانا دليل على ان التجريد كان عادتهم ومشهور

وان راوى هذا الاثر هو ابن ربيعة وقد تقدم ان مسلماً اخرج من حديث ابن عباس اربع ركعات في ركعة ثم ذكر البيهقي عن جماعة من المحققين (انهم ذهبوا الى تصحيح هذه الاعداد وانه عليه السلام فعلها مرات وان الجميع جائز وانه كان يزيد في الركوع اذا لم ير الشمس انجلت قال البيهقي والذي اشأه الى الشافعي من الترجيح اصح) \* قلت \* بل ما قاله هؤلاء الجماعة اصح لا نافذ قد منا ان هذه الاعداد كلها صحيحة وفي ترجيح الشافعي للركعتين في ركعة تحطية بقية الرواة وفيما قاله اولئك لا وقال ابن رشد في القواعد الاولى هو التغيير فان الجمع اولى من الترجيح \*

\* قال \*  
\* باب من صلى ركعتين \*

ذكر فيه حديث ابي بكرة (فصلى بتاركتين وتأوله بانه يريد ركعتين في كل ركعة ركوعين) \* قلت \* قوله في رواية اخرى فصل ركعتين كما يصلون باي ذلك وكذا لك اخرج ابن حبان في صحيحه وفي لفظ آخر له ركعتين مثل صلواتكم وتأول البيهقي قوله كما يصلون (بان صلاة الكسوف كانت مشهورة فيما بينهم فاشار اليها) وقال في آخر هذا الباب (والفاظ هذه الاحاديث تدل على انها راجعة الى الاخبار عن صلواته يوم توفي ابنه عليه السلام) وقال فيما مضى في باب من صلى في كل ركعة ثلاث ركوعات (ومن نظري هذه القصة وفي التي رواها ابو الزبير عن جابر علم انها واحدة وانه انما فعلها يوم توفي ابنه) وكان مقصوده الرد على الجماعة الذين ناولوا انه عليه السلام فعلها مرات فادانت القصة واحدة وانما صلاها عليه السلام يومئذ في ان كانت صلاة الكسوف مشهورة حتى اشار اليها بل اشار الى الصلاة المعمودة المتعارفة بينهم وهي التي في كل ركعة من ركوع واحد وفي قوله عليه السلام فصلوا كما حدث صلوة صليتموها من المكتوبة كما سياتي ان شاء الله تعالى في حديث النعمان وقيصة تصريح بذلك فان صلوة الكسوف كانت ضحى كما ذكره البيهقي فيما مر في باب كيف يصلى في الحسوف وعزا الى البخاري فاحداث الصلوة من المكتوبة حينئذ صلوة الصبح فدل ذلك على ان الركوع في الكسوف كالركوع في صلوة الصبح وهذا قول والذي في بقية الاحاديث فعمل القول مرجح على الفعل وهذا الوجه ايضا شبه باصول الصلوات فكان اولى ثم ذكر البيهقي حديث عبد الرحمن بن سمرة ولفظه (فقرأ بسورتين وركع ركعتين) ثم قال (يحتمل ان يكون مراده بذلك في كل ركعة فقد روينا عن جماعة اثبتوه والمثبت شاهد فهو اولى بالقبول) \* قلت \* قد تقدم انهم اثبتوا اكثر من ركعتين في كل ركعة بطرق صحيحة فوجب عليه ان يقول بذلك واول راض سيرة من يسيرها ثم ذكر حديث ابي قلابة عن النعمان بن بشير ثم قال (مرسل ابو قلابة لم يسمعه من النعمان انما رواه عن رجل عنه) \* قلت \* اخرج ابو داود والنسائي وغيرهما عن ابي قلابة

عن النعمان وصرح صاحب الكمال بسامعه من النعمان وقول البيهقي (لم يسمعه منه) دعوى بلا دليل ولو صح الطريق الذي ذكره البيهقي وفيه عن ابي قلابه عن رجل عن النعمان لم يدل على انه لم يسمعه من النعمان بل يحتمل انه سمعه منه ثم من رجل عنه وقال ابن حزم ابو قلابه ادرك النعمان فروى هذا الخبر عنه ثم رواه عن آخره لمحدث بكنا روايته وصرح ابن عبد البر في التمهيد بصحة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفون حديث ابي قلابه عن النعمان قال البيهقي (ورواه الحسن عن النعمان خاليا عن هذه الالفاظ التي نوهم خلافا) \* قلت \* يريد قوله فاذا رأيت ذلك فصلوا كحدث صلوة صليتها من المكتوبة وهذا ماصرح بالخلاف وليس بثوهم كازعم البيهقي ثم رواية من نقص ليست بحجة بل من زاد الذي زاد مثبت ثم ذكر رواية الحسن عن النعمان وقال في آخرها (وهذا شبهان يكون محفوظا) \* قلت \* هذه دعوى ولم اجد من صرح بان الحسن سمع من النعمان وقال البريدي الذي صح الحسن سامعا من الصحابة انس وعبد الله بن منفل وعبد الرحمن بن سمرة واحمر بن جزء وهذا يقتضي انه لم يسمع من النعمان ثم ذكر البيهقي حديث ابي قلابه عن قبيصة الهلالي ثم قال وهذا ايضا لم يسمعه ابو قلابه من قبيصة انما رواه عن رجل عنه) ثم ساقه من حديث ابي قلابه (عن هلال بن عامر ان قبيصة حدثه الى آخره) \* قلت \* اخرجه ابو داود والنسائي من حديث ابي قلابه عن قبيصة وقوله (لم يسمعه ابو قلابه من قبيصة) دعوى والسند الثاني الذي استدل به البيهقي ضعيف فيه عباد بن منصور قال ابن الجوزي في كتابه لم ير ضعه يحيى بن سعيد وقال ابن معين ليس بشي وقال علي ابن الجنيدي متروك وقال النسائي ضعيف وقد كان تغير ورواه عن عباد ربحان بن سعيد قال ابو حاتم الرازي لا يحتج به وقال البريدي احاديث ربحان بن سعيد عن عباد بن منصور عن ايوب عن ابي قلابه عن انس مناكير ثم لو صح هذا السند الذي فيه الوساطة بين ابي قلابه وقبيصة لا يلزم من ذلك انه لم يسمع من قبيصة ثم قال البيهقي (من اثبت عدد ركوعه في كل ركعة اولى بالقبول ممن لم يثبت) \* قلت \* وكذا من روى في كل ركعة ثلاث ركعات واكثر ثم ذكر (ان الشافعي رجع احاديثهم بان الجاني بالزيادة اولى ان يقبل لانه اثبت ما لم يثبت الذي نقص) \* قلت \* فينبغي ان يقول بالزيادة على ركعتين في كل ركعة لانها جاءت من طرق صحيحة كما تقدم او بخير المصلي كما تقدم عن ابن راهويه وغيره ويجب عليه ايضا ان يقول بتطويل السجود كما قال بتطويل الركوع لانه صح من حديث عائشة وورد من حديث غيره ايضا وظاهر مذهب الشافعي انه لا يطول السجود \*  
\* قال \*

باب من قال يسر القراءة في الخسوف

\* قلت \* ذكر في الباب الذي يليه حديثا صحيحا صريحا في الجهر واحاديث هذا الباب فيها دلالة على الاسرار فكان

عندهم ولم يكن ذلك خافيا عن النبي عليه السلام بل الظاهر انه كان يامرهم لانهم كانوا ينتهون الى امره ولان  
التبريد عادة الحى وامكن للفلس وقد يتجسس الثوب بما يخرج منه وذلك مأمون في حقه صلى الله عليه وسلم  
لانه طاهر حيا وميتا بخلاف غيره ثم ذكر حداثتي منده ابو بردة فقال (يعني يريد بن عبد الله بن ابي بردة  
عن علقمة) قلت \* ذكر المزي هذا الحديث في اطرافه وعزاه الى ابن ماجة وفي آخره ابو بردة هذا اسمه  
عمرو بن يزيد التميمي كوفي وقد ذكر البيهقي فيما بعد في باب من قال يسلم الميت حديثا بهذا السند ثم قال  
(ابو بردة هذا هو عمرو بن يزيد التميمي) ثم ان البيهقي ضعفه \*

\* قال \* باب ما ينسل به الميت \*

قال فيه (وكان اصحاب عبد الله يقولون الميت ينسل وترا) الى آخره \* قلت \* مقتضى هذا اللفظ ان ذلك  
ثابت عنهم ثم روى ذلك بسند فيه حماد بن ابي سليمان وقد ضعفه هو في باب الزنا لا يحرم الحلال \*

\* قال \* باب المريض باخذ من اطفاره وعاته \*

ذكر في آخره قول عائشة (علام تصون ميتكم اى تسرحون شعره) ثم قال (وكانها كرهت ذلك اذا سرحه بمشط ضيقة  
الاسنان) قلت \* اللفظ مطلق فلا درى من اين التقييد بمشط ضيقة الاسنان \*

\* قال \* باب المحرم يموت \*

ذكر فيه حديث محمد بن كثير (عن الثوري عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في المحرم الذى  
وقضته راحلته وقوله عليه السلام ولا تخمر واراسه) ثم قال (رواه مسلم عن ابي كريب عن وكيع عن الثوري بمعناه  
الا انه قال ولا تخمر ووجهه ولا راسه) \* قلت \* وكذلك اخرجه النسائى عن عتبة بن عبد الله عن ابي داود الحفري  
عن الثوري كرواية وكيع فتابع الحفري وكيعا ثم ذكر البيهقي حديث محمد بن جعفر (ثنا شعبة سمعت ابا بشر عن سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس) الحديث وفيه (ان لا يسوه بطيب خارج راسه قال شعبة ثم حدثني بعد ذلك فقال خارج  
راسه ووجهه) ثم قال (رواه مسلم عن محمد بن بشار وغيره عن محمد بن جعفر) \* قلت \* اخرجه النسائى عن محمد  
ابن بشار بسنده المذكور ولم يفرّد الراس بل قال خارج راسه ووجهه \* واخرجه ابن حزم في حجة الوداع من  
حديث خلف بن خليفة عن ابي بشر ولفظه ولا يغطي راسه ووجهه \* واخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي  
اسامة عن شعبة عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولفظه ولا تخمر ووجهه وراسه \* ثم ذكر  
البيهقي (ان مسمارا روى عن عبد بن حميد عن عبيد الله بن موسى ثنا اسرا ئيل عن منصور عن سعيد بن جبير

عن ابن عباس (الحدِيث وفيه ولا تَطْوَ اوجْهه) ثم قال البيهقي هو من بعض رواته في الاسناد والمتن الصحيح منصور عن الحكم عن ابن جبير كذا اخرجه البخاري ومثله لا تَطْوَ راسه وذكر الوجه فيه غريب) قلت قد صحح النعي عن تَطْطِيْهِمَا فجمعهما بعضهم واقر د بعضهم الراس وبعضهم الوجه والكل صحيح ولا وهم في شيء منه وهذا اولى من تَطْطِط مسلم قال البيهقي (ورواه ابو الزبير عن سعيد بن جبير فذكر الوجه على شك منه في مثله ورواية الجماعة الذين لم يشكوا وساقوا المتن احسن سياقة اولى ان تكون محفوظة) قلت رواية ابي الزبير اخرجهما مسلم في صحيحه ولفظه وان تكشفوا في وجهه حسبه قال وراسه وحسبه يعني غننته ولا شك هنا لان الظن قسم الشك على ما قرناه في الكسوف ولولمنا ذلك فالوجه لاشك فيه وانما وقع الشك في الراس ولا يضر ذلك لان الرواية بكشف الراس صحيحة كثيرة فلا تنفث الى الشك الواقع في هذه الرواية وكلام البيهقي في الوجه ولا شك فيه وظهر بما ذكرنا ان الذين ذكروا الوجه لم يشكوا ايضا وساقوا المتن احسن سياقة فروايتهم اولى ان تكون محفوظة لانهم زادوا الوجه من عدة طرق صحيحة وقد نقل البيهقي عن الشافعي فيامضي في ابواب الكسوف (ان الجاني بالزيادة اولى ان يقبل لانه اثبت ما لم يثبت الذي نقص) فقتضى هذا ان الحرم اذا مات لا تغطي راسه ولا وجهه عند الشافعي ومذهبه انه يغطي وجهه واما ابو حنيفة ومالك وغيرهما فالمحرم عندهم في حق التكفين كثيره لان احرامه من عمله وقد انقطع عمله بالموت للحديث الثابت اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث وقال ابن بطال هو قول عثمان وعائشة وابن عروة في الموطأ مالك عن نافع ان ابن عمر كفن ابنه واقدما مات بالجحفة محرما وخر راسه ووجهه وقال لولا ان احرم لطيناها قال مالك وانما يعمل الرجل مادام حيا واذا مات فقد انقضى العمل وروى ابن ابي شيبة في المصنف بسند صحيح عن عائشة انها سئلت عن المحرم يموت فقالت اصنعوا به كما تصنعون بموتاكم وحدث ابن عباس ليس بعام بل هو واقعة عين اطلع عليه السلام على بقاء احرام ذلك الرجل فيختص به ولا يتعدى الى غيره الا بدليل ولو بقي احرامه لطيف به وكتلت مناسكه ولانه امر بفسله بقاء وسدر والمحرم لا يتسل بالسدر عند الشافعي حكاه عنه ابن المنذر في الاشراف وقال ابن القصار ويدل على ان الحديث خاص بذلك الرجل قوله عليه السلام فانه يميت ملبيا ولم يقل فان المحرم كما قال فان الشهيد يميت يوم القيامة اللون لون الدم والريح ريح المسك ثم ذكر البيهقي (عن ابن عيينة انه قال وزاد ابراهيم بن ابي حرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه عليه السلام قال وخرموا وجهه) الحديث قلت فيه امران احدهما ان ابن عيينة لم يذكر سنده والثاني ان ابن ابي حرة ضعفه الساجي ثم قال البيهقي (قال الشافعي اناسيد بن سالم عن ابن جريج عن ابن شهاب ان عثمان

صنع نحو ذلك اى نحو رواية ابراهيم بن ابي حرة \* قلت \* فيه امران \* احدهما ان ابن شهاب لم يدرك عثمان  
 \* والثاني \* ان سعيد بن سالم متكلم فيه قال الساجي اضطرب فيه ابن معين وضعفه احمد وغيره ثم ذكر البيهقي بسنده  
 (عن الزهري ان عبدة بن عبد الله بن الوليد توفي في زمن عثمان وهو صرم فلم يغمر راسه) \* قلت \* في سنده  
 ابو العباس الثقفي عن قتيبة والثقفى هذا لا ادرى من هو وقد تقدم ان الزهري لم يدرك عثمان ثم ذكر (عن الضحاك  
 عن ابن عباس قال المحرم اذا مات لم ينظر راسه) \* قلت \* الضحاك هو ابن مزاحم لم يلق ابن عباس وفي كتاب  
 ابن الجوزي كان ثمة لا يحدث عنه ويتكرن يكون لني ابن عباس وقال يحيى بن سعيد هو عبد ناضيف وفي سنده  
 شرك القاضي متكلم فيه قال البيهقي في باب اخذ الرجل حقه من ماله لم يحتج به اكثر اهل العلم بالحديث ثم  
 ذكر البيهقي حديث (خروا وجوه موتاكم ولا تشبهوا بيهود) ثم قال (وهذا ان صح بشهد لرواية ابن ابي حرة في الامر  
 بتغيير الوجه) \* قلت \* هو مرسل كما بينه البيهقي في ابعد ثم هو مع ارساله منكرو لا يجوز ان يقوله عليه السلام لانه  
 لا يعمل الا الحق واليهود لا يكشف وجوه موتاهم ثم على تقدير صحته لا يشهد لرواية ابن ابي حرة لانها في  
 المحرم وهذا الحديث بم كل الموفى \*

\* قال \* **باب لا يتبع الميت بار**

ذكر فيه حديث ابي هريرة وفي آخره (ولا يمتي بين يديها ثم قال يريد والله اعلم ولا يمشی بين يديها بنار  
 كما لا يتبع بنار) \* قلت \* في الحديث ثلاثة مجاهيل الراوى عن ابي هريرة وابنه وبار بن عمير فسكت البيهقي  
 عنهم وقيد قوله ولا يمشی بين يديها بانه بالنار وهذا القيد زيادة تقدير لا دليل عليه بل الاظهر ان المراد  
 لا يمشي بين يديها بل خلفها وقد قرأت في سنن ابي مسلم الكشي باب المتشى بين يدي الجنابة ثم ذكر  
 حديث ابي هريرة لا يتبع الجنابة صوت ولا نار ولا يمشی بين يديها وايد ذلك حديث الجنابة متبوعة ليس  
 منها من تقدمها وان كان فيه كلام سياقي ان شاء الله تعالى وفي مصنف ابن ابي شيبة ثابجرير عن منصور عن  
 ابراهيم قال قلت لعطمة ايكراه الشئ خلف الجنابة قال لا انما يكره السير امامها وهذا اسند صحيح \*

\* قال \* **باب ما ينسل الرجل امرأته**

ذكر فيه حديث عائشة وقوله صلى الله عليه وسلم لما (ماضرك لومت قبل ففسلتك) الى آخره \* قلت \* في سنده  
 محمد بن اسحق تكلموا فيه وقال البيهقي في باب تحريم قتل ماله روح (الحفاظ بتوقوت ما ينفرد به) والبخاري اخرج  
 هذا الحديث من جهة عائشة وليس فيه قوله نفسلتك وعلى تقدير ثبوت هذه الزيادة فازوجه عليه السلام

حُرَامٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ لَا نَهْنُ نَسَاؤُهُ فِي الْجَنَّةِ فَحُكْمُ الزَّوْجَةِ بَاقٍ ثُمَّ ذَكَرَ (أَنْ فَاطِمَةُ أَوْصَتْ أَنْ يُسَلِّمَهَا عَلَى أَسْمَاءَ) **قلت** في سنده من يحتاج إلى كشف حاله ثم الحديث مشكل ففي الصحيح أن علياً دفنها ليلا ولم يعلم أبابكر فكيف يمكن أن يسلمها زوجها أسماء وهو لا يعلم وورع أسماء بمنعها أن لا تستاذن في ذلك البيهقي في الخلافيات واعتذر عنه بما لم يخصه أنه يحتمل أن أبابكر علم ذلك وأحب أن لا يرد غرض علي في كتمانها منه انتهى كلامه وعلى تقدير ثبوت هذا الحديث فهي كانت زوجته في الدنيا والآخرة لقوله عليه السلام كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الأسبي ونسبي فالسبب الذي كان بينهما لم يقطعه الموت ومذهب أبي حنيفة والثوري والشعبي أن الرجل لا يغسل امرأة ثم ذكر البيهقي (عن ابن مسعود أنه غسل امرأة) قال (وروي أني غسل الرجل امرأة) ثم عن علقمة وجابر بن زيد وأبي قلابه وغيرهم من التابعين وروي عن ابن مسعود أنه غسل امرأة باسناد ضعيف **قلت** أطال الكلام وكرو وكان الوجه أن يقول عقب ذكره غسل ابن مسعود لا امرأة سنده ضعيف ثم قال (وروي عن الحجاج بن أرطاة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال الرجل أحق بغسل امرأة) **قلت** لم يذكر سنده إلى الحجاج ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن معمر بن سليمان الرقي عن الحجاج وقال البيهقي في باب من قال الرهن مضمون معمر بن سليمان غير معتمد **قلت** والحجاج أيضاً منكم فيه وداود بن الحصين وأن وثق إلا أن ابن المديني قال ما روي عن عكرمة فنكر وقال ابن عيينة كما تنفي حديثه **قلت**

**باب غسل المرأة زوجها**

**قال** **قلت** في سنده الواقدي قال البيهقي هنا ليس بالقوي وضعفه في باب قتل النيلة وغيره **قلت** في سنده الواقدي قال البيهقي هنا ليس بالقوي وضعفه

**باب من استحب الحبرة وما صبغ غزله**

**قال** ذكر فيه حديث (خير الكفن الحلة) ثم قال (الحلة ثوبان أحمران غالباً) **قلت** ما رأيت أحداً من أهل اللغة يقدمها بالحرمة **قلت**

**باب الحنوط للميت**

**قال** ذكر في آخره حديث (إذا أجمرت الميت فاوتروا) من رواية أبي سفيان عن جابر ثم حكى (عن ابن معين أنه قال لم يرفعه إلا يحيى بن آدم ولا نظره إلا غلطاً) **قلت** كان ابن معين بناء على قاعدة أكثر الحديثين أنه إذا روي الحديث مرفوعاً وموقوفاً بالحكم بالوقف والصحيح الحكم بالرفع لأنه زيادة لغة ولا شك في توثيق يحيى بن آدم كذا ذكر النووي والحاكم صحيح هذا الحديث **قلت**

\* قال \*

\* باب رش الماء على القبر ووضع الحصباء عليه \*

خرج فيه (عن الشافعي) أن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي عليه السلام رش على قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه حصباء قال الشافعي والحصباء لا تثبت الأعلى قبر مسطح \* قلت \* إبراهيم هو الأسلمي مكشوف الحال وفي سماعه من جعفر بن محمد نظر والحدِيث بعد هذا كله مرسل وقد يكون با على القبر تسطيح يسير يوضع فيه الحصباء ولا يخرج به ذلك عن كونه مستمرا باعتبار الغالب \*

\* قال \*

\* باب تسوية القبور وتسطيحها \*

ذكر فيه أمره عليه السلام عليا (أن لا يترك قبراً مشرفاً إلا سواه ولا تمتلأ إلا طمسه) \* قلت \* الظاهر أن المراد قبور المشركين بقرينة عطف التمثال عليها وكانوا يجمعون عليها الانصاب والابنية فأراد عليه السلام إزالة آثار الشرك ثم ذكر سؤال القاسم بن محمد عائشة (أن تكشف له قبره صلى الله عليه وسلم وقبور أصحابه قال فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطية مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء) إلى آخره \* قلت \* الكلام على هذا الحديث يأتي في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى ثم ذكر (عن الحسين بن صالح عن أبي البراء أنه رأى قبورهم مسطوية) \* قلت \* الحسين وأبو البراء لم يعرف حالهما والمستطوية في اللغة هي المنتشرة وليس ذلك بصريح في معنى المسطحة لأن المسمنة أيضاً فيها انتشار من أسفلها وليس في هذا الباب حديث صريح في التسطيح والادلة الآتية لله على التسنيم مصرحة بذلك فكانت أولى \*

\* قال \*

\* باب من قال بتسليم القبور \*

قال (فيه متى صححت روايته \* القاسم قبورهم مبطوحة دل ذلك على التسطيح) \* قلت \* لم أر أحداً صرح بأن المبطوح هو المسطح وعن ابن الزبير أنه لما أراد بناء الكعبة كانت في المسجد جرائم فقال أيها الناس ابطحوا فاهاب الناس إلى بطحهم قال الزبير شري في الفائت البطح أن يجعل ما ارتفع منه مبطوحاً أي منخفضاً حتى يستوى ويذهب التفاوت انتهى كلامه فعلى هذا قوله مبطوحة معناه ليست بمشرفة وقوله لا مشرفة ولا لاطية يدل على ذلك وكذا حديث علي لا تترك قبراً مشرفاً إلا سويته أي سويته بالقبور المتادة وقيل في قوله تعالى قادرين على أن نسوي بنانه أي نجعلها مستوية وذكر الطحاوي في كتابه الكبير في اختلاف العلماء حديث القاسم ثم قال ليس في هذا دليل على تزيين ولا تسنيم لانه يجوز أن يكون مبطوحة بالبطحاء وهي مسمنة وفي التجريد للقدرى يحتمل أن تكون مبطوحة والتسنيم في وسطها فهذا الخبر محتمل وحديث التمار صريح في التسنيم وذكر البيهقي حديث التمار ثم قال



أخرج القاسم أصح وأولى أن يكون محفوظاً \* قلت \* هذا خلافاً لاصطلاح أهل هذا الشأن بل حدث التمار أصح لأنه مخرج في صحيح البخاري وحدث القاسم لم يخرج في شيء من الصحيح وفي مصنف ابن أبي شيبة ثنا عيسى بن يونس عن سفيان التمار دخلت البيت الذي فيه قبر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت قبره وقبر أبي بكر وعمر مسنمة وفيه أيضاً ثنائي بن سعيد عن سفيان عن أبي حصين عن الشعبي رأيت قبر شهداء أحد جثاء مسنمة وهذا السندان صحيحان وحكي الطبري عن قوم أن السنة التسليم واستدل لهم بأن هيئة القبور سنة متبعة ولم يزل المسلمون يسمنون قبورهم ثم قال ثنائي بن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أبي عثمان قال رأيت قبر ابن عمر مسنماً قال الطبري لأحب أن يتعدى فيها أحد المعنيين من تسويتها بالأرض أو رفعها مسنمة قد رشح على ما عليه عمل المسلمين في ذلك قال وتسوية القبور ليست بسطيح \*  
 \* قال \*  
 \* باب غسل المرأة \*

ذكر فيه حديث حفصة بنت سيرين (عن أم سليم) أنوفيت المرأة الحديث وعزاه إلى الترمذي \* قلت \* لم أجده في كتاب الترمذي وما رأيت أحد غير البيهقي عزاه إليه \*

\* قال \*  
 \* باب السنة الثابتة في تصفير شعر راسها ثلاثة قرون والقائم خلفها \*  
 ذكر فيه قول أم عطية رضي الله عنها فصرنا راسها ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون \* قلت \* ليس في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم سنة وإنما فعله بعض النسوة والجديد من قول الشافعي أن قول الصحابة وفعلهم ليس بحجة فكيف يجعل فعل بعض النساء سنة ثابتة قال القاضي عياض ليس في الحديث معرفة الرسول صلى الله عليه وسلم بفعل أم عطية فيجعل سنة وحجة انتهى كلامه ولهذا أنكر ابن حنبل مشطه وكره التسريح حتى ذلك عن صاحب المفني ويؤيد هذا ما ذكره البيهقي فيما مضى (أن عائشة قالت علام تصون ميتكم أي تسرحون شعره) \*

\* قال \*  
 \* باب ما يستدل به على أن الكفن والموتة من جميع المال \*  
 ذكر فيه حديث أبي هريرة قال قال عليه السلام ما يسرني أن لي مثل أحد دهباً وفي آخره (واخلف عشرة أواق إلا في ثمن كفن أو قضاء دين) \* قلت \* واه عن أبي هريرة عبد الله بن شقيق متكلم فيه وكان التيمي سيئ الرأي فيه ورواه عنه قتادة بلفظ النعمة وهو مدلس ورواه عن قتادة الحكم بن عبد الملك وهو ضعيف قال يحيى ليس بثقة وليس بشيء وقال أبو حاتم مضطرب الحديث وقال أبو داود متكرر الحديث والمفوض في هذا الحديث ما يسرني أن لي أحد إذا هبائيت عندي منه دينار إلا ديناراً أرصده لدين \* ثم ذكر (عن علي) قال الكفن

من راس المال \* قلت \* في سنده حسين بن عبد الله بن ضميرة كذبه مالك وابو حاتم الرازي وقال احمد والنسائي  
والفلاس متروك وقال يحيى ليس بثقة ولا مأمون وفي سنده ايضا جماعة لم اعرف حالهم \*

\* قال \* باب السقط ينسل ويكفن ويصلى عليه ان استهل او عرفت له حياة \*

\* قلت \* ذكر المنذرى في الاشراف عن الشافعي قال حياة الجنين اذا عرفت تحريك او صباح او نكس  
او رضاع كانت احكامه احكام الحي ثم ذكر انه رد عليه بقوله عليه السلام ما من مولود يولد يوله الا مسه  
الشيطان فيستهل صار خالاه خبر وليس بامر فلا يجوز غيره ثم ذكر البيهقي عن يونس عن زياد  
ابن جبير ابيه عن المغيرة بن شعبة قال واحسب ان اهل زياد اخبروني انه رفعه الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فذكر الحديث وفي آخره (والسقط يصلى عليه) \* قلت \* فيه امران \* احدهما انه مطابق غير مقيد  
بما اذا استهل او عرفت حياته فهو غير مطابق لمدعى البيهقي ولهذا اورد الترمذي هذا الحديث في الصلوة  
على الاطفال ثم قال والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا يصلى على  
الطفل وان لم يستهل بعد ان علم انه خلق وهو قول احمد واسحاق \* والثاني \* انه لم يتيقن برفعه الى النبي صلى الله عليه  
وسلم وقد جعل البيهقي فيامضى في غير موضع مثل هذا شكاً ثم قال البيهقي (قال ابراهيم بن ابي طالب قول يونس  
ابن عبيد وحدثني بعض اهل انه رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم رواية ليونس بن عبيد عن سعيد بن  
عبيد الله بن جبير) \* قلت \* كان البيهقي يريد بذلك تقوية رفع الحديث وان قول يونس فيما تقدم اهل زياد  
اراد سعيد بن عبيد الله هذا الا ان يونس لم يقل وحدثني بعض اهل كذا كذا بل ابي طالب ولكن لفظه واحسب  
ان اهل زياد اخبروني كما تقدم ثم قوله رواية ليونس بن عبيد عن سعيد بن عبيد الله لم يذكر سنده الى يونس  
في روايته عن سعيد بن عبيد الله لينظر فيه ولم ار احداً ذكر يونس رواه عن سعيد هذا بل ذكر ابن ابي شعبة  
في مصنفه عن يونس انه قال واهل زياد يرفعونه الى النبي صلى الله عليه وسلم وانا لا احفظه فظهر بهذا ان  
الحديث من هذا الوجه موقوف ورفع غير واضح وقد رفعه البيهقي فيما بعد من حديث سعيد بن عبيد الله بن  
جبير عن زياد بن جبير عن ابيه عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم وخرجه الترمذي من هذا الطريق  
وقال حسن صحيح رواه اسرائيل وغير واحد عن سعيد بن عبيد الله فكان الوجه اقتصار البيهقي على هذا الوجه  
ثم ذكر حديث اسمعيل المكي (عن ابي الزبير عن جابر قال عليه السلام اذا استهل الصبي) الحديث ثم قال (اسمعيل بن  
مسلم المكي غيره او ثنى منه) \* قلت \* هذا نوثيق من البيهقي له وقد خالف ذلك في باب العاس في المسجد فقال

(كثير قوي) وقال في باب اختناث الاسقية قد ضعف وقال في باب تكفير الساحر (ضعف) وفي الضمعة لابن الجوزي قال يحيى لم ير ل مختلطاً ولبس بشي وقال علي اجمع اصحابنا على ترك حديثه وقال النسائي وحلي بن الجنيّد متروك الحديث \*

\* قال \* **باب المسلمين يقتلهم المشركون في المعترك فلا تقبل القتلى** \*

ذكر فيه حديث الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن عن كعب بن جابر حديث (ولم يصل عليهم) ثم ذكر حديث اسامة ابن زيد عن الزهري عن انس حديث (ولم يصل على احد من الشهداء غيره يعني حمزة) ثم حكى عن الدارقطني قال (هذه اللفظة ليست محفوظة وقال الترمذي سألت محمداً عن هذا الحديث فقال حديث عبد الرحمن بن كعب حسن وحديث اسامة بن زيد غير محفوظ غلط فيه اسامة) \* قلت \* حكى ابن القطان عن الترمذي قال روى الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب عن جابر وروى معمر عنه عن عبد الله بن ثعلبة عن جابر ولا تعلم احد اذ كره عن الزهري عن انس الاسامة بن زيد وسألت محمداً عنه فقال حديث الليث اصح \* قلت \* وهذا يقتضي صحة حديث اسامة وان كان دون حديث الليث وقد ذكر البيهقي في باب الحرم كله مخر عن يعقوب بن سفيان ان اسامة بن زيد عند اهل بلد المدينة ثقة مأمون واذا كان كذلك فرواجه هذه زيادة ثقة فتقبل ثم ذكر البيهقي حديث ابي هريرة (لا يكلم احدي سبيل الله) الحديث \* قلت \* هو غير مطابق للباب الابتساف \*

\* قال \* **باب من زعم انه عليه السلام صلى على شهداء احد** \*

ذكر فيه من حديث ابي مالك (قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى احد عشرة عشرة في كل عشرة منهم حمزة حتى صلى عليه سبعين صلاة) ثم قال (هذا اصح ما في هذا الباب وهو مرسل اخرجه ابو داود في المراسيل بمناه) \* قلت \* قد جاء في هذا الباب حديث صحيح فروى جابر قال فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فذكر حديثاً طويلاً وفيه ثم جيئ بمجزة فصلي عليه ثم بعاء بالشهد فيوضع الى جانب حمزة فيصلي عليه ثم يرفع ويترك حمزة حتى صلى على الشهداء كلهم الحديث اخرجه الحاكم بطوله في كتاب الجهاد من المستدرك وقال صحيح الاستاد وذكر البيهقي في الخلافيات ان الشافعي قال منكر لهذا الحديث شهداء احد اثنا عشر وسبعون فاذا صلى عليهم عشرة عشرة لا تكون الصلاة اكثر من سبع او ثمان وفيعمله صلى على اثنين صلاة وعلى حمزة صلاة فهي تسع صلوات فمن اين جاءت سبعين انتهى كلامه والذي في مراسيل ابي داود عن ابي مالك امر عليه السلام بمجزة فوضع وجيئ بتسعة فصلي عليهم فرفعوا وترك حمزة لم جيئ بتسعة فوضعوا فصلي عليهم سبع صلوات حتى صلى على سبعين وفيهم

حمزة في كل صلاة فاصبر بانه صلى سبع صلوات على سبعين رجلا فزال بذلك ما بهتكره الشافعي وظهر  
 ان مارواه ابوداؤد ليس بمعنى مارواه البيهقي ثم ذكر حد يث محمود بن غيلان (ثنا ابوداؤد هو الطيالسي قال لي  
 شعبة ايت جري بن حازم فقل له لا يجل لك ان تروي عن الحسن بن عمار فانه كذاب قال ابوداؤد فقلت لشعبة  
 ما علامة كذب قال روى عن الحكم اشياء فلم اجد لها اصلا قلت للحكم صلى النبي صلى الله عليه وسلم على قتلى احد  
 قال لا وقال الحسن بن عمار حدثني الحكم عن مقسم عن ابن عباس انه عليه السلام صلى على قتلى احد الى آخره  
 قلت ذكر الرازمي في كتابه الفاصل هذه الحكاية عن ابن المديني عن محمود عن ابي داود ثم ذكر عن  
 ابن المديني قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله الخرمي ثنا ابوداؤد سمعت شعبة يقول لا تعجبون من هذا  
 الجنون جبرير بن حازم وحماد بن زيد اتاني يسئلاني ان اسكت عن الحسن بن عمار ولا والله لا اسكت عنه  
 ثم قال والله لا اسكت عنه فذكر وضع الزكوة في صنف ثم قال وهذا الحسن يحدث عن الحكم عن مقسم عن ابن  
 عباس وعن الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي انه عليه السلام صلى على قتلى احد وغسلهم واناسأت الحكم عن ذلك  
 فقال يصلى عليهم ولا يفسلون الى آخره ثم قال الرازمي اصل هذه الحكاية عن ابي داود وقد خلط فيها وخالط  
 عليها فيها والخرمي اضبط من ابن غيلان وبين الحكايتين تفاوت شديد ولا يستدل على تكذيب الحسن بالطريق  
 الذي استدله به شعبة لانه استفتى الحكم في المسئلتين فافتاه بما عنده وهو احد فقهاء الكوفة فلما قال شعبة عن  
 قال في احداهما هو قول ابراهيم وفي الاخرى هو قول الحسن ولا يلزم الفتى ان يفتي بما روى ولا يترك رواية  
 مالا يفتي به هذا مذهب فقهاء الامصار هذا ما لك يعمل بخلاف كثير مما روى والزهرى عن سالم عن ابيه اثبت  
 عند اهل الحديث من الحكم عن مقسم عن ابن عباس وقد حدث به مالك عن الزهرى ثم ترك العمل به وابو حنيفة  
 روى حديث فاطمة بنت ابي حيش في المستحاضة ثم قال بخلافه ويمكن ان يحدث الحكم بما العمل عليه عنده  
 بخلافه فيسأله شعبة فيجب بما العمل عليه عنده والانصاف اولى باهل العلم قال وكان شعبة سيئ الرأي في الحسن  
 وذكر بسنده ان شعبة قيل له قد عقد الحسن بن عمار مجلسا فقال اي يوم قيل يوم الجمعة قال ان كان صادقا  
 فيحدث يوم السبت هذا ما ذكره صاحب الفاصل بمعناه وفي الاستذكار لابن عبد البر قال فقهاء الكوفة ابن ابي  
 ليلى والثوري وابو حنيفة واصحابه والحسن بن حي وفقهاء البصرة عبيد الله بن الحسن وغيره وفقهاء الشام سليمان  
 ابن موسى والاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز يصلى على الشهداء وقال عبد الرزاق انا ابن جريج عن عطاء قال  
 مارأيتهم يفسلون الشهيد ولا يحنطونه ولا يكفونونه قلت كيف يصلى عليه قال كما يصلى على الذي ليس بشهيد

\* قال \* ﴿باب من روى انه صلى عليهم بعد ثمان سنين يعني شهداء احد﴾

ذكر فيه حديث عقبة بن عامر \* قلت \* قوله في هذا الحديث (فصلى على اهل احد صلواته على الميت) دليل على انه الصلوة الممهودة الشرعية لا الدعاء والا ستغفار ثم يقال لليهقي واصحابه ان كان صلى الله عليه وسلم لم يصل على قتلى احد لولا فقد صلى عليهم آخرا واتسخ الاول وان كان صلى عليهم اولا فقد بطل قولكم انه لم يصل عليهم \*

\* قال \* ﴿باب الجنب يستشهد﴾

ذكر فيه حديثين ثم قال (كلاهما مرسل) \* قلت \* الاول مرسل صحابي لان ابن الزبير كان له يوم احد بينتان ومرسل الصحابي عندهم كالتصل ثم ذكر (انه عليه السلام نظر الى حنظلة الراهب وحمة يفسلهما الملائكة) وفي مسنده ابو شبة فضمنه \* قلت \* روى محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس قال قتل حمزة بن عبد المطلب جنبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسلته الملائكة \* اخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد \*

\* قال \* ﴿باب المرتد والذي يقتل ظلما في غير معركة الكفار والذي يرجع عليه سيفه﴾

ذكر فيه صلواته عليه السلام على الاعرابي الذي قتل شهيدا ثم قال (يجتمع ان يكون بقي حيا حتى انقضت الحرب ثم مات فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لم يصل عليهم باحد ماتوا قبل انقضاء الحرب) \* قلت \* التحديد بانقضاء الحرب والصلوة على من مات قبله لا بعده لادليل عليه وقد تكلم جماعة من شهداء احد وماتوا قبل انقضاء الحرب ودخلوا في عموم قوله عليه السلام ادفنهم بدمائهم وثيابهم ولم يفسلهم ولم يصل عليهم وفي موطأ مالك عن يحيى بن سعيد قال لما كان يوم احد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ياتي بي بخبر سعد ابن الربيع الانصاري فقال رجل انا يا رسول الله فذهب يطوف بين القتلى فقال له سعد بن الربيع ما شانك فقال الرجل بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لآتيه بخبرك قال فادهب اليه فاقرئه السلام مني واخبره اني قد طلعت اثنتي عشرة طعنة واني قد انذرت مقاتلي واخبر قومك انه لا عذر لم عند الله ان قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد منهم حي \* قال ابن عبد البر هذا الحديث عند اهل السير مشهور معروف ثم ذكر لليهقي حديث محمد بن اسحق (حدثني محمد بن ابراهيم التيمي عن ابي الهيثم ان اياه حدثه) ان ذكر مقتل عامر سلمة بن الاكوع وابن اسحق معروف الحال تقدم ذكره وابو الهيثم هذا مجهول كذا ذكر المزي في التهذيب والذهبي في الضعفاء وابوه نصر ابن دهر صحابي ثم ذكر قتل عمرو بنه فطار العجم بسكين ذات طرفين) ثم قال (وفي ذلك دلالة على انه قتل بمجد ثم غسل وكفن وصلى عليه) \* قلت \* يريد بذلك الرد على ابي حنيفة فان البيهقي حكى عنه في الخلافيات انه من قتل

بالمصر ظالمًا بالمحمد لم يغسل عنده ثم ذكر البيهقي (أن عمر غسل وكفن وصلي عليه وقد ثبت أنه قتل بحرب  
وحكي في كتاب المعرفة عن الشافعي أنه قال عمر شهيد ولكنه إنما صار إلى الشهادة في غير حرب \* قلت \* عمر  
رضي الله عنه ارتث فلذلك غسل في صحيح البخاري أنه عاش بعد ما طعن وتكلم كلامًا كثيرًا وسقي نبيذًا ثم سقي  
لبنًا وقد ذكر البيهقي في أبواب القصاص (أنه عاش ثلاثًا بعد ما طعن) وذكر عبد الرزاق عن معمر بن أيوب عن نافع  
قال كان عمر من خير شهداء فمسل وكفن وصلي عليه لأنه عاش بعد طعنه قال وأنا عبد الله بن عمر عن نافع عن  
ابن عمر مثله وفي الموطأ قال مالك من حمل منهم وعاش ما شاء الله بعد ذلك فإنه يغسل ويصلى عليه كما عمل بعمر وفي  
الاستذكار أجمع العلماء على أن الشهيد في معترك الكفار إذا حمل جرحًا لم يمت في المعترك وعاش واكل وشرب فإنه  
يغسل ويصلى عليه كما صنع بعمر وعلي رضي الله عنهما انتهى كلامه وكذا على رضي الله عنه ارتث كما تقدم عن ابن  
عبد البر وذكر في الاستيعاب عن جماعة أنه قتل ثمان عشرة خات من رمضان سنة أربعين وقبض أول ليلة من  
العشر الأخير وأوصى وتكلم كثيرًا وقد كان عثمان رضي الله عنه شهيدًا في غير حرب ومع ذلك دفن بشيابه في  
دمه ولم يغسل عزاء بعض العلماء إلى ابن حنبل وإلى سيف صاحب الفتوح \*

\* قال \* ﴿باب ما ورد في المقتول بسيف أهل النبي﴾

ذكر فيه حديث قيس بن الربيع عن الأشعث عن الشعبي أن عليًا رضي الله عنه صلى على عمار بن ياسر وهاشم بن  
عتبة \* قلت \* قيس قال البيهقي في باب من زرع أرض غيره بغير أذنه (ضعيف عند أهل العلم بالحدیث) والأشعث  
هو ابن سوار ضعفه البيهقي في باب من قال للبتوة الفقة وقال الحاكم الشعبي لم يسمع من علي ثم لو ثبت أن عليًا صلى  
عليهما فالشهيد يصلى عليه عند أهل الكوفة وأهل الشام وغيرهم كما تقدم ولذا قال صاحب الاستيعاب دفن علي  
عمارًا في ثيابه ولم يغسله ويروي أهل الكوفة أنه صلى عليه وهو مذهبهم في أن الشهداء لا يغسلون ولكنهم  
يصلون عليهم \*

\* قال \* ﴿باب ما ورد في غسل بعض الأعضاء﴾

ذكر فيه (أن أبا عبيدة صلى على روض) ثم ذكر أن طائفة التي يدعى إلى آخره \* قلت \* في سند الأول مجهول وقال  
ابن المنذر في الأشراف لا يصح ذلك عنه وذكر الحاكم في المستدرک بسنده عن الشعبي قال بعث عبد الملك بن  
مروان برأس عبادة بن الزبير إلى أبي حازم بنجراسان فكفنه وصلى عليه قال الشعبي أخطأ لا يصلى على الرأس  
وفي السند الثاني بلاغ \*

قال \* . . . باب الصلوة على من قتل نفسه غير مستحل \*

ذكر فيه حديث معاوية بن صالح (عن العلاء بن الحارث عن مكحول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر) الحديث ثم قال (قال الدارقطني مكحول لم يسمع من أبي هريرة ومن دونه ثقات) ثم قال البيهقي (هو أصح ما في هذا الباب إلا أن فيه إرسالاً) قلت \* العلاء ومعاوية وإن أخرج لهما مسلم منفردا عن البخاري إلا أنهما متكلم فيهما العلاء كان يرى القدر وقال أبو داود تغير عقله ومعاوية كان يحيى بن سعيد الأنصاري لا يرضاه وقال الرازي لا يحتج به وقال الأزدي ضعيف \*

قال \* . . . باب من حمل الجنازة فدار على جوانبها الأربعة \*

ذكر فيه (عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال إذا أتبع أحدكم الجنازة) إلى آخره \* قلت \* هذا الأثر منقطع أبو عبيدة لم يدرك أباه ذكره البيهقي في باب من كبر بالطائفتين وفي هذا الباب الأثر جريد تركه البيهقي وذكر هذا الأثر المنقطع قال ابن أبي شيبة في المصنف ثلثي يحيى بن سعيد عن ثور عن عامر بن جشيب وغيره من أهل الشام قالوا قال أبو الدرداء من تمام أجر الجنازة أن تشيعها من أهلها وأن تحمل باركانها الأربعة وأن تمسح في القبر وهذا سند صحيح \*

قال \* . . . باب من حمل الجنازة فوضع السرير على كاهله بين العمودين \*

ذكر فيه (عن الشافعي أنا الثقة من أصحابنا عن اسمعيل بن يحيى بن طلحة عن عمه عيسى بن طلحة رأيت عثمان يحمل بين عمودي سريراه) \* قلت \* في هذا السند مجهول واسمعيل هذا قال ابن حنبل والنسائي متروك وقال القطان شبه لا شيء وقال ابن معين ليس بشيء لا يكتب حديثه ثم ذكر البيهقي (عن ابن ماجة أنه رأى ابن عمر في جنازة رافع قائمين قائمتي السرير) \* قلت \* في سند مجهول وقد صح عن ابن عمر الأخذ بالجوانب الأربعة قال ابن أبي شيبة في مصنفه شاهشيم عن علي بن عطاء عن الأزدي هو علي بن عبد الله قال رأيت ابن عمر في جنازة فحمل بجوانب السرير الأربعة فبدأ باليمنى ثم تحنى عنها فكان منها بجزركلب وهذا سند صحيح على شرط مسلم ثم ذكر البيهقي أيضاً عنه (أنه أخذ بمقدم السريرين القائمتين) \* قلت \* في سند من يحتاج إلى كشف حاله \*

قال \* . . . باب حمل الميت على الأيدي والرقاب أن لم يوجد سرير \*

ذكر فيه من مراسيل أبي داود (عن محمد بن علي أن إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم حملت جنازته على منسج فرس) \* قلت \* المنسج للفرس كالحار كالحمار وفي الاستيعاب أن إبراهيم توفي في بيت أم بردة امرأة البراء بن أوس في بني مازن فحمل من بيتها على سرير صغير \*

\* قال \*

## \* باب المشي امام الجنائز \*

ذكر فيه (عن علي بن المديني ثاسفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث ثم ذكر (عن ابن المديني انه قال لابن عيينة ان معمر بن جريح يخالفك في هذا يعني انهما يرسلان الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* ذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان ابن المديني قال له خالفك معمر بن جريح ويونس ثم ذكر البيهقي بسنده (عن سفيان بن عيينة ومنصور وبكر وزياد كلهم سمع الزهري ان سالما اخبره ان اياه اخبره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث ثم قال (واختلف على عقيل ويونس ومن وصله واستفر على وصله ولم يُخْتَلَفْ عليه فيه هو ابن عيينة ووجهة ثقة) \* قلت \* ظاهر هذا الكلام ان ابن عيينة وحده هو الذي وصله واستقر على وصله وليس كذلك بل قد تقدم ان منصورا وبكرا وزيادا كلهم تابعوه على وصله وظاهر كلامه ايضا يقتضي ترجيح الوصل على الارسال وقد قال الترمذي وروى معمر ومالك ويونس بن يزيد وغير واحد من الحفاظ عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي امام الجنائز. واهل الحديث كأنهم يرون ان الحديث المرسل في ذلك اصح سمعت يحيى بن موسى يقول قال عبد الرزاق قال ابن المبارك حدث الزهري في هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك واري ابن جريح اخذه عن ابن عيينة وذكره النسائي مرفوعا ثم قال هذا خطأ والصواب مرسل \*

\* قال \*

## \* باب المشي خلفها \*

ذكر فيه حديث (الجنائز متبوعة) الى آخره ثم ضعفه \* قلت \* ما في الصحيح من حديث البراء انه عليه السلام امر باتباع الجنائز يفسر هذا الحديث فان المتبع هو التالي لا المتقدم قال صاحب الصحاح تبع القوم مشيت خلفهم واتبعهم اذا سبقوك فلحقهم ثم ذكر البيهقي حديث زائدة (عن ابن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه ان ابا بكر وعمر الى آخره) \* قلت \* زائدة بن اوس هذا ذكره ابن حبان في الثقات من اتباع التابعين وقد اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه هذا الحديث من وجه آخر فقال ثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن ابي زباد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابن ابري قال كنت في جنازة وابوبكر وعمر امامها الى آخره وقال الطحاوي ثاربع المؤذن ثنا اسد ثنا حماد بن سلمة عن ليلى بن عطاء عن عبيد الله بن يسار عن عمرو بن حريث قلت لعلى بن ابي طالب ما تقول في المشي امام الجنائز فقال المشي خلفها افضل من المشي امامها كفضل المكتوبة على التطوع قلت فاني رايت ابا بكر وعمر يمشيان امامها قال انهما يكرهان ان يخرجوا الناس \* ثم قال البيهقي (الا ثارفي المشي امامها اصح واكثر



قلت \* لم يصرح في نفي من تلك الآثار بان المشي امامها افضل فتفضل على الجواز وعلي رضي الله عنه صرح بان المشي خلفها افضل فكان اولى بالاتباع وكذا اقل احوال الامر بالا اتباع الاستيعاب وقال سويد بن غفلة الملائكة يمشون خلف الجنائز وقال ابو الدرداء من تمام اجر الجنائز ان تشيعها من اهلها وتمشي خلفها وعن ابراهيم قلت لطلحة ايكبره المشي خلف الجنائز قال لا تاكبره السير امامها اخرج الثلاثة ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه باسانيد صحيحة وفي مصنف عبد الرزاق عن معمر بن ابن طاووس عن ابيه قال ما مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات الا خلف الجنائز وبه ناخذ وهذا سند صحيح على شرط الجماعة واخرج الطحاوي عن ابراهيم قال كانوا يكرهون السير امام الجنائز يعني اصحاب ابن مسعود واول احوال هذا انه يدل على افضلية المشي خلفها

قال \* **باب الصلوة على الجنائز والدفن اي ساعة شاء** \*

قال فيه (روينا في كتاب الصلوة عن ابي هريرة الى آخره) قلت \* تقدم هناك انه من رواية مخرومة عن ابيه وتقدم الكلام هناك عليه ثم ذكر البيهقي في آخر هذا الباب (عن الشافعي انا الثقة انه صلى على عقيل بن ابي طالب) الى آخره

قلت \* في مصنف عبد الرزاق اخبرني عبد الله بن عبد الله بن يسار كنت عند ابن عمر بالمدينة في الفتية جاء عباس بن سهل رجل من الانصار فقال يا ابا عبد الرحمن ان عقيل بن ابي طالب قد وضع بباب المسجد وذلك بعد العصر قال يا ابن يسار انظر اغابت الشمس قلت لا فاني ان يقوم فرجع اليه فقال انظرا غابت الشمس فقلت لا فاني انصلي فدهوا فاصلوا عليه وهم يريدون ان يؤمهم ابن عمرو وابن الزبير حينئذ بمكة وذكر الخطابي في المعالم حديث عقبة المذكور في الباب الذي يلي هذا الباب ثم قال ذهب اكثر اهل العلم الى كراهية الصلوة على الجنائز في الاوقات التي تكره فيها الصلوات وكان الشافعي يرى الصلوة على الجنائز اي ساعة شاء من ليل او نهار وكذلك الدفن قال الخطابي وقول الجماعة اولى لموافقة الحديث \*

قال \* **باب من ذهب في زيادة التكبير على اربع الى تخصيص اهل الفضل** \*

ذكر فيه من حديث عبد الله بن موسى (عن اسمعيل بن ابي خالد عن موسى بن عبد الله بن يزيد ان عليا صلى على ابي قتادة فكبر عليه سبعا وكان يد ريا) \* ثم قال البيهقي (هكذا روي وهو غلط لان باقتادة بقي بعد على مدة طويلة)

قلت \* ما ذكره البيهقي ولا ان عليا صلى على ابي قتادة رجاله ثقات واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه فرواه عن عبد الله بن نمير ووكيع قال ثنا اسمعيل بن ابي خالد فذكره وقال ابو عمر في الاستيعاب روي من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصاري وعن الشعبي انها قال اصلى علي على ابي قتادة فكبر عليه سبعا قال الشعبي وكان

بدریا وقال قال الحسن بن عثمان مات أبو قتادة سنة أربعين وقال الكلاباذی قال ابن سعد أنا الهيثم بن عمار قال توفي بالكوفة وعليها وهو صلى عليه وقد قدمنا في باب كيفية الجلوس في الشهد الاول والثاني ان هذا القول هو الصحيح وان من قال توفي سنة أربع وخمسين فليس بصحيح وظهر بهذا ان ما ذكره البيهقي او ليس بطل \*

\* قال \* **باب ماجاء في وضع اليمنى على اليسرى في صلاة الجنازة**

ذكر فيه حديثاً (عن يزيد بن سنان عن ابن ابي انيسة عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة) ثم ذكر (انه تقدم به يزيد بن سنان) قلت \* ذكره المزني في الاطراف وعزاه الى الترمذي ثم قال رواه الحسن بن عيسى عن اسمعيل الوراق عن يحيى بن يعلى عن يونس بن خباب عن الزهري نحوه \*

\* قال \* **باب القراءة في صلاة الجنازة**

\* قلت \* لم يذكر البيهقي هنا بما ذاقراً ولا ذكر حكم القراءة وقال في الخلافيات قراءة الفاتحة فرض في صلاة الجنازة ثم ذكر في هذا الكتاب اعني السنن (عن ابن عباس انه قرأ على جنازة فاتحة الكتاب وقال انها سنة) ثم قال (ورواه ابراهيم بن ابي حرة عن ابراهيم بن سعد) وقال في الحديث (فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وذكر السورة فيه غير محفوظ) \* قلت \* بل هو محفوظ ورواه السائي عن الهيثم بن ايوب عن ابراهيم بن سعد بسنده ثم ان الحديث لا يدل على فرضية القراءة ولم يصرح انها سنته عليه السلام فيحتمل ان ذلك رأيه او رأي غيره من الصحابة وهم مختلفون فتعاضت آراؤهم وحكي الماوردي عن بعض اصحابه ان في قول ابن عباس هذا احتمال لاهل اراد ان يضربهم بهذا القول ان القراءة سنة او نفس الصلوة سنة ومذهب الحنفية ان القراءة في صلاة الجنازة لا تجب ولا تكراه ذكره القدوري في التجريد ثم ذكر البيهقي من حديث جابر (انه عليه السلام قرأ فيها بام القرآن) \* قلت \* لا يدل ذلك ايضا على الوجوب وفي سنده رجلان متكلم فيهما ابراهيم الاسلمي وابن عقيل وبالجملة لم يذكر البيهقي في هذا الباب شيئاً يدل على وجوب القراءة وقال ابن بطال في شرح البخاري اختلف في قراءة الفاتحة على الجنازة فقرأ بها قوم على ظاهر حديث ابن عباس وبه قال الشافعي وكان عمرو وابنه وعلي وابو هريرة ينكرونه وبه قال ابو حنيفة ومالك وقال الطحاوي من قرأها من الصحابة يحتمل ان يكون على وجه الدعاء لا التلاوة ولما لم يقرأ بعد التكبيرة الثانية دل على انها لا تقرأ فيما قبلها لان كل تكبيرة فاتمة مقام ركعة ولما لم يشهد في آخرها دل على انه لا قراءة فيها \*

\* قال \*

## \* باب الدعاء في صلوة الجازة \*

ذكر فيه حديثاً (عن عقبة بن سيار أبي الجلاس عن علي بن شياخ قال سألت مروان أبا هريرة) الحديث ثم قال (اعضله  
أول الج يحيى بن أبي سليم ثم رواه بسنده) عن يحيى هذا عن الجلاس قال سألت مروان أبا هريرة) الحديث \* قلت \*  
قوله اعضله خلاف اصطلاح أهل هذا الشأن لأن الساقط من السند هما واحد وهو علي بن شياخ والمفضل عندهم  
ما سقط من سنده إثبات فصاعد أفكل مفضل منقطع وليس كل منقطع مفضلاً \*

\* قال \*

## \* باب يرفع يده في كل تكبيرة \*

\* قلت \* استدل في هذا الباب بفعل ابن عمرو أنس وجماعة من التابعين وخالف حديثين مرفوعين يدلان على  
أنه لا يرفع إلا في التكبيرة الأولى \* أحدهما ذكره هو فيما تقدم في باب وضع اليمنى على اليسرى في صلوة الجازة  
وهو حديث ابن المسيب عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جازة رفع يده  
في أول التكبيرة ثم وضع يده اليمنى على يده اليسرى \* والحديث الثاني \* أخرجه الدارقطني من حديث طاووس  
عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يده على الجازة في أول تكبيرة ثم لا يعود \* قال \*  
\* باب المسبوق لا ينتظر إلا ما من يكبر ثالثة ولكن يفتتح فإذا فرغ الإمام بكبره أبقى عليه استدلالاً بحديث ما فاتكم فأنتموا \*  
\* فات \* المسبوق لا يشتغل بشئ مما فاتته بل يدخل أولاً مع الإمام ثم يتم ما فاتته أو يقضيه عملاً بالروايتين وكل  
تكبيرة منها بمنزلة ركعة فكما لا يؤدي ركعة قبل الدخول فكذلك التكبيرة ولو فاتته تكبيرة فكبر ثم قضى ما فاتته  
صارت تكبيراته خمساً ولهذا قال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن ينتظر حتى يكبر الإمام فيكبر معه ثم بعد السلام  
يقضى ما فاتته وهو رواية ابن القاسم عن مالك \*

\* قال \*

## \* باب الصلوة على القبر \*

ذكر فيه حديثاً (عن ثابت عن أنس) وفي آخره (هذه القبور مملوءة على أهلها ظلمة وإن الله عز وجل لينورها بصلاتي  
عليها) ثم ذكره من حديث مسدد (عن حماد بن زيد عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة) وفي آخره (هذه القبور مملوءة  
ظلمة) إلى آخره ثم ذكر هذه الزيادة (عن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم) رسالة ثم قال (والذي يطلب على القلب أن  
تكون هذه الزيادة في غير رواية أبي رافع عن أبي هريرة فما إن تكون عن ثابت رسالة أو عن ثابت عن أنس  
وقد رواه غير حماد عن ثابت عن أبي رافع فلم يذكرها) \* قلت \* بل الذي يطلب على القلب أن تكون هذه الزيادة  
من رواية أبي رافع عن أبي هريرة أيضاً لأنه رواها عن حماد مسدد كما أخرجه البيهقي ورواها عند أيضاً بالرواية

الزهراني وابو كامل الجعدي كذا اخرجه مسلم في صحيحه من حديثهما ورواهما غيرهما عن ثابت بن ابي رافع اخرجه ابو عمري التميمي بسنده من حديث ابي داود الطيالسي عن ابي عامر الخزاز عن ثابت عن ابي رافع ثم ذكر البيهقي عن ابن عمر انه صلى على قبر اخيه عاصم \* قلت \* قد جاء عنه خلاف هذا فذكر عبد الرزاق عن معمر بن ايوب عن نافع ان ابن عمر قدم بعد ما توفي عاصم اخوه فسأل عنه فقال ابن قبراخي فدلوه عليه فاتاه فدعا له قال عبد الرزاق وبه ناخذ قال وانا عبد الله بن عمر عن نافع قال كان ابن عمر اذا انتهى الى جنازة قد صلى عليه دعاوا انصرف ولم يمد الصلوة \* قال ابو عمري التميمي هذا هو الصحيح المعروف من مذهب ابن عمر من غير ما وجه عن نافع وقد يحتمل ان يكون معنى رواية من روى انه صلى عليه انه دعا له لان الصلوة دعا فملا يكون مخالفا لرواية من روى انه دعا ولم يصل وكذلك يحتمل ان عائشة دعت على قبر اخيها وقال يا مالك وابو حنيفة واصحابها لانما دعى الصلوة على الجنازة ولا يصل على القبر وهو قول الثوري والاوزاعي والحسن بن حي واليث قال ابن القاسم قلت لمالك الفخذ الذي جاء انه عليه السلام صلى على قبر قال قد جاء وليس عليه العمل وقال ابن معين قلت ليعبي بن سعيد ترى الصلوة على القبر قال لا ولا ارى على من صلى شيئا وليس الناس على هذا اليوم وقال القدروري لم يكرروا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده وانما صلى عليه السلام على القبر لانه كان الولي \*

### باب الصلوة على الغائب

قال \*

ذكر فيه عن انس موط معاوية بن معاوية المزي وقبض جبريل الارض للنبي عليه السلام حتى صلى عليه من طريقين في الاولى العلماء بن زيد التقى فذكر عن البخاري (انه منكر الحديث) وفي الثانية محبوب بن هلال المزي فذكر عن البخاري (انه لا يتابع على هذا الحديث) \* قلت \* ذكر ابن مندة هذا الحديث في معرفة الصحابة في ترجمة معاوية هذا بالاسناد الثاني ثم قال رواه ابو عتاب الدلال عن يحيى بن ابي محمد عن انس ورواه نوح بن عمرو بن حوي عن بنية عن محمد بن زياد عن ابي امامة نحوه ثم اخرجه اعني ابن مندة عن طريق يونس بن عبيد عن الحسن بن معاوية المذكور ثم قال الصواب مرسل وفي تهذيب ابن عبد البر اكثر اهل العلم يقولون هذا مخصوص بالنبي عليه السلام ودلائله في هذه المسئلة واضحة لا يجوز ان يشرك النبي عليه السلام فيها غيره لانه والله اعلم احضر روح النجاشي بين يديه حتى شاهد ها وصلى عليها ورفعت له جنازته كما كشف له عن بيت المقدس حين سأله قريش عن صفته وقد روي ان جبريل عليه السلام اتاه بروح جعفر او جنازه وقال قم فصل عليه ومثل هذا يدل على انه مخصوص

به ولا يشاركة فيه غيره ثم استدعى ابن عبد البر عن ابي المهاجر عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي قد مات فصلوا عليه فقام صلى الله عليه وسلم وصفنا خلفه فكبر عليه اربعا وما نحسب الجنابة الا بين يديه \* قلت \* ولو جازت الصلاة على غائب لصلى عليه السلام على من مات من اصحابه ولصلى المسلمون شرقا وغربا على الخلفاء الاربعة وغيرهم ولم يتقل ذلك \*

\* قال \* **باب الصلاة على الجنابة في المسجد**

ذكر فيه (ان ابا بكر صلى عليه في المسجد) قلت \* رواه البيهقي من طريقين \* الاولى \* عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وفيه اسمعيل الغنوي فذكر البيهقي (انه متروك) \* والطريق الثانية \* (عن هشام عن ابيه ان ابا بكر صلى عليه في المسجد) وفيه عبد الله بن الوليد قال ابن معين لا اعرفه لم اكتب عنه شيئا وقال ابن حنبل لا ينجح به وقال ابن عدي روى عن الثوري غرائب في غير الجامع وفيه ايضا سفيان بن محمد اظنه الفزاري الذي يروى عن ابن وهب قال فيه ابن عدي يسرق الاحاديث وفي حديثه موضوعات وقال الرازي لا احدث عنه وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقد روى الصلوة على ابي بكر في المسجد بسند آخر جاله ثقات قال ابن ابي شيبة في المصنف ثاحفص يعني ابن غياث عن هشام عن ابيه قال ماصلي على ابي بكر الا في المسجد \* ثم ذكر حديث (من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له) وفي سنده صالح مولى التومة فقال (مختلف في عدالة كان مالك يجرحه) \* قلت \* ذكر صاحب الكمال عن ابن معين انه قال صالح ثقة حجة قبل ان مالكا ترك السماع منه قال انما ادركه مالك بعد ما كبر وخرف والثوري انما ادركه بعد ما خرف فسمع منه احاديث منكرات ولكن ابن ابي ذيب سمع منه قبل ان يخرف ومن سمع منه قبل ان يختلط فهو ثبت وقال العجلي صالح ثقة وقال ابن عدي لا باس به اذا سمعوا منه قد يماثل ابن ابي ذيب وابن جريج وزيد بن سعد وغيره ولا اعرف له قبل الاختلاط حديثا منكرا اذ روى عنه ثقة وقال ابن حنبل ما اعلم باسا ممن سمع منه قد يماثل هذا انه انما اكلم فيه لاختلاطه وانه لا اختلاف في عدالة كما ادعى البيهقي وان مالكا لم يجرحه وانما ترك السماع منه لانه ادركه بعدما اخلط وان الحديث حجة لانه رواه عنه من سمع منه قبل اختلاطه وهو ابن ابي ذيب والاخذ بهذا الحديث اولى من الاخذ بحديث عائشة لان الناس عابوا ذلك عليها وانكروه وجعله بعضهم بدعة فلولا اشتراك ذلك عندهم لما فعلوه ولا يكون ذلك الا لاصل عندهم لانه يستحيل عليهم ان يروا رأيتهم حجة على حديث عائشة ولم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في المسجد على غير ابن البياض ولما نفي النجاشي الى اللاس خرج بهم الى المصلى فصلى عليه ولم يصل عليه في المسجد مع غيبته فالميت الحاضر اولى

ان لا يصلي عليه في المسجد \*

\* قال \*

باب من قال يسلم الميت \*

ذكر فيه (عن عمران بن موسى انه صلى الله عليه وسلم سل من قبل راسه) \* قلت \* فيه امران \* احدهما انه معضل من جهة عمران هذا الثاني بان الشافعي رواه عن مسلم الزنجي وغيره ومسلم ضعفه النسائي وقال ابو زرعة والبخاري منكر الحديث وقال ابن المديني ليس بشئ والغير الذي قرنه الشافعي بالزنجي متهول ثم ذكر البيهقي (عن الشافعي انا الثقة عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس سل عليه السلام) الحديث \* قلت \* مشهور عند اهل هذا الشأن ان قولهم انا الثقة ليس بتوثيق وعمر بن عطاء ضعفه يحيى والنسائي وقال مرة ليس بشئ ثم ذكر البيهقي (عن ابي الزناد وربيعة وابي النصر لا اختلاف بينهم انه عليه السلام سل) الحديث \* قلت \* فيه ايضا امران \* احدهما انه مرسل \* والثاني بان في سنده مجبور لا ثم ذكر حديث ابن عباس (انه عليه السلام دخل قبر اليلاء) وفيه الاخذ من قبل القبلة ثم (قال اسناد ضعيف) \* قلت \* اخرجه الترمذي وقال حديث حسن وفي المحلى لابن حزم صحيح عن علي انه ادخل يزيد ابن المكلف من قبل القبلة وعن ابن الحنفية انه ادخل ابن عباس من قبل القبلة واخرج عبد الرزاق في مصنفه ادخال علي بن المكلف من جهة القبلة بسند صحيح ثم نال وبه ناخذ \*

\* قال \*

باب ما يقال ادخل قبره (١) \*

ذكر فيه حديثا في سنده ادريس بن صبيح الا ودي عن ابن المسيب ثم قال (هكذا قال واما هو ادريس بن يزيد الا ودي) \* قلت \* الذي في هذا الحديث هو ابن صبيح كما في الكتاب كذا ذكره جماعة من المصنفين وذكر ابن حبان ابن صبيح هذا وانه الراوي عن ابن المسيب وذكر معه ابن يزيد وذكرهما ايضا الذهبي المتأخر وغيرهما واعقد والماترجتين \*

\* قال \*

باب ما يستحب من تعزية اهل الميت \*

ذكر فيه حديثان مسعود (من عزي مصابا) الى آخره ثم قال (نفرد به علي بن عاصم وهو احدا ما انكر عليه وقد روي ايضا عن غيره) \* قلت \* آخر هذا الكلام يناقض اوله اذ اروي عن غيره ايضا فلم نفرد به وفي الكمال لجسد الفنى قيل لو كعب غلط علي بن عاصم في حديث ابن مسعود فقال وكعب انا اسرائيل عن محمد بن سوقة عن ابراهيم عن الاسود عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من عزي مصابا فله مثل اجره \* وذكر المزي في اطرافه ان الثوري رواه عن ابن سوقة مثله فهذا ان اثنان تابعا ابن عاصم فروياه عن ابن سوقة كذلك \*

\* قال \*

باب ما يستحب لولي الميت من الاجتهاد بقضاء دينه

\* قلت \* في كون هذا مستحباً انظر \*

\* قال \*

باب الرخصة في البكاء بلا ندب ونيابة

ذكر فيه من حديث ابي معاوية (عن عاصم هو الاحول عن ابي عثمان النهدي عن اسامة ابي النبي صلى الله عليه وسلم بآبة ابنته ونفسها تنفص) الى آخره ثم قال (رواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي معاوية) \* قلت \* لم يروه مسلم عن ابن ابي شيبة بهذا اللفظ بل اخرج من حديث حماد بن زيد عن عاصم عن ابي عثمان عن اسامة كنعان عن النبي صلى الله عليه وسلم فارتأت اليه احدي بناته فتخبره ان صبيها لما او ابنا لها في الموت الحديث ثم قال وثنا ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاحول بهذا الاسناد غير ان حديث حماد اتم \*

\* قال \*

باب الثاء على الميت

ذكر في آخره حديث ابي الاسود (عن عمر ما سلم شهد له اربعة نجبر) الحديث وقال في آخره (اخرجه البخاري في الصحيح فقال وقال عفان فذكره) \* قلت \* قد ذكره البخاري في كتاب الشهادات من صحيحه متصلاً مستحباً على شرطه فقال ثمامة بن اسماعيل ثناء او ثد بن ابي الفرات فذكره وحث نسبة البيهقي الى البخاري كان الواجب عليه ان ينسبه الى موضع احتج به البخاري فيه وكان على شرطه ولا ينسبه الى موضع علته فبه فقال (وقال عفان) \*

\* قال \*

باب تفسير الكنز

ذكر فيه رواية عبيد الله (عن نافع عن ابن عمر قال كل مال اديت زكوة الى آخره) ثم قال (رواه سويد بن عبد العزيز وليس بالقوي عن عبيد الله بن عمر مرفوعاً) \* قلت \* لما لم يتعلق هذا الموضع بالاحكام المختلف فيها لان القول في سويد فقال (ليس بالقوي) ولم يذكر هذا اللفظ احد من ائمة الجرح والنقد بل فيما علمت بل اغلظوا فيه القول وكذا فعل البيهقي حيث اعاد ذكره في موضع يتعلق بالاحكام المختلفة فيها فقال في باب المنكف يصوم (سويد بن عبد العزيز ضعيف برة)

\* قال \*

باب فرض الصدقة

ذكر فيه كتاب ابي بكر رضي الله عنه في الصدقات من طريقين في الثاني حماد بن سلمة وذكر عن الدارقطني (انه قال فيها اسناد صحيح وكلهم ثقات) \* قلت \* ذكر البيهقي في باب من صلى وفي ثوبه ونعله اذى ما يناقض هذا فقال (حماد ابن سلمة عن ابي نعام السعدي عن ابي نضرة كل منهم مختلف في عدالة) ثم ذكر حديثاً (عن سفيان بن حسين عن

ذكره البخاري

الزهري عن سالم عن ابيه ثم قال (قال الترمذي سألت البخاري عن هذا الحديث فقال ارجو ان يكون صحيحا وسفيان  
 ابن حسين صدوق) **قلت** **بحسبك** البيهقي في باب الدابة تنفع برجلها (عن ابن معين انه قال سفيان بن حسين ضعيف  
 الحديث في الزهري) وقال ابن حبان يروي عن الزهري المقلوبات وفي الميزان قال ابو يعلى قبل لابن معين حديث  
 سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن ابيه في الصدقات فقال لم يتابع عليه احد ليس يصح وقال ابن عدي رواه  
 جماعة عن الزهري موقوفاً ثم ذكر البيهقي (ان سليمان بن كثير وافق سفيان بن حسين على هذه الرواية)  
**قلت** سليمان هذا ضعفه ابن معين كذا ذكر ابن الجوزي وفي الكشف للذهبي قال النسائي ليس به باس الا في الزهري  
 ثم ذكر البيهقي حديث سليمان بن داود (عن الزهري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الى آخره ثم قال (اشي  
 على سليمان الخولاني هذا ابو زرعة وابو حاتم وعثمان الدارمي وجماعة من الحفاظ ورواه هذا الحديث موصول  
 الاسناد حسنا) **قلت** في الكمال للحافظ عبد الغني قال الدارقطني قد روي عنه يعني سليمان حديث عن الزهري  
 عن ابي بكر بن حزم الحديث الطويل لا يثبت عنه وقال ابن المديني منكر الحديث وضعفه وقال ابن خزيمة لا ينجح  
 بحديثه اذا انفرد وروى النسائي هذا الحديث من حديث يحيى بن حمزة عن سليمان بن داود عن الزهري ثم رواه  
 من حديث يحيى عن سليمان بن ارقم عن الزهري ثم قال وهذا شبه بالصواب وسليمان بن ارقم متروك الحديث  
 وذكر المزي في اطرافه هذا الحديث ثم قال رواه ابو داود في المراسيل عن هارون بن محمد عن ابيه ومعه كلاهما عن  
 يحيى بن حمزة عن سليمان بن ارقم عن الزهري ثم قال وعن ابن هبيرة قرات في اصل يحيى بن حمزة حديثي سليمان بن  
 ارقم باسناده نحوه وعن الحكم بن موسى عن يحيى بن حمزة عن سليمان بن داود عن الزهري نحوه وقال ابو داود  
 وهذا وهم من الحكم يعني قوله ابن داود وفي الميزان للذهبي قال ابو زرعة الدمشقي الصواب سليمان بن ارقم وقال  
 ابو الحسن الهروي الحديث في اصل يحيى بن حمزة عن سليمان بن ارقم غلط عليه الحكم وقال ابن مندة رأيت في  
 كتاب يحيى بن حمزة بخطه عن سليمان بن ارقم عن الزهري وهو الصواب وقال صالح جزرة ثناء حيم قال نظرت  
 في اصل كتاب يحيى حديث عمرو بن حزم في الصدقات فاذا هو عن سليمان بن ارقم قال صالح فكتب هذا الكلام عن  
 مسلم بن الحجاج قال الذهبي ترجح الحكم وهم ولا بد فالحديث اذا ضعف الاستناد وقال ابن معين سليمان الخولاني  
 لا يعرف الحديث لا يصح وقال مرة ليس بشئ ومرة شامي ضعيف وقال ابن حنبل ليس بشئ وفي التمهيد لابن عبد البر  
 قال احمد بن زهير سمعت ابن معين يقول سليمان بن داود الذي يروي عن الزهري حديث الصدقات والديات مجهول  
 لا يعرف وقال الطحاوي سمعت ابن ابي داود يقول سليمان بن داود وسليمان بن ابي داود الحراضي ضعيفان جميعا قال



البيهقي (وروينا الحديث من حديث ثمانية بن عبد الله بن انس عن انس من اوجه صحيحة) قلت ذكر الدارقطني في كتاب التتبع على الصحيحين ان ثمانية لم يسمعه من انس ولا سمعه عبد الله بن المثني من ثمانية وفي الاطراف للمقدسي قبل لابن معين حديث ثمانية عن انس في الصدقات قال لا يصح وليس بشي ولا يصح في هذا حديث في الصدقات \* قلت \* ثم عبد الله بن المثني متكلم فيه قال الساجي ضعيف منكر الحديث وقال ابوداود لا يخرج حديثه وفي الضعفاء لابن الجوزي قال ابوسيلة كان ضعيفا في الحديث فهذا ما على الوجه الاول من الوجوه التي روى البيهقي الحديث منها واما الوجه الثاني ففيه مع ما تقدم حماد بن سلمة وقد مضى الكلام عليه واما الوجه الثالث فليس فيه الا ان ابوب وجدا الكتاب عند ثمانية من غير ان يرويه ابوب عن ثمانية ولا ثمانية عن احد فكيف يقول البيهقي (روينا من حديث ثمانية عن انس من اوجه صحيحة) قال (ورويناه عن سالم اونا نافع موصولا وامرو سلا ومن حديث عمرو بن حزم موصولا) قلت \* الراوية الموصولة من حديث سالم فيها سفيان بن حسين وحديث عمرو بن حزم فيه سليمان بن داود وقد تكلمنا عليهما وقد تقدم عن ابن معين ان حديث ابن حزم لا يصح ونقدم ايضا عنه انه لم يصح في هذا الباب حديث \*

\* قال \* باب بيان قوله في كل اربعين ابنة لبون وفي كل خمسين حقة \*

ذكر فيه (عن ابن شهاب قال هذه نسخة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأنيها سالم) \* قلت \* هذه الرواية مقطوعة غير متصلة ثم مقتضى قوله عليه السلام فاذا كانت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون \* ان الثلاثة تجب في مجموع المائة واحدى وعشرين فان قالوا بظاهر هذا الحديث فقد اوجبوا بنت لبون في كل اربعين وثلاث وهو مخالف لقوله عليه السلام في كل اربعين بنت لبون لانه عليه السلام اوجب في الاربعين وهم لم يوجبوا فيها حتى تزيد ثلثا وان اوجبوا الثلاثة في مائة وعشرين وجعلوا الواحدة عفوا فقد خالفوا قوله عليه السلام في هذا الباب فاذا كانت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون \* وايضا اذ اجعلوا الواحدة عفوا فالعفوى باب الزكاة لا يغير الواجب المتقدم ولهذا قال ابن اسحق وابن حنبل وعبد الملك بن الماجشون والمغيرة المخزومي وابوعبيد اذ اذات على عشرين ومائة ففيها حقتان لا غير الى ثلاثين ومائة ففيها حقة وبتا لبون بالاجماع \*

\* قال \* باب رواية عاصم بن ضمرة عن علي بخلاف ماضى يعني الاستيناف فيازاد على مائة وعشرين \*

ثم ذكر الرواية المذكورة ثم قال (قال الشافعي في كتاب القديم روى هذا مجهول عن علي واكثر الرواة عن ذلك المجهول يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه وان هذا ليس في حديثه) \* قلت \* الذي رواه عن علي عاصم بن ضمرة وهو ليس

بمجهول بل معروف روى عنه الحكم وابواسحق السبيعي وغيرهما وثقه ابن المديني والجللي واخرج له اصحاب السنن  
 الاربية وان اراد الشافعي بقوله يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه ابواسحق السبيعي فلم يقل احد غيره انه غلط وقد  
 ذكر البيهقي وغيره عن يعقوب القارسي وغيره من الائمة (انهم احوالوا بالنظر على عاصم) ثم ذكر البيهقي (عن حماد قلت لقيس  
 ابن سعد خذ لي كتاب محمد بن عمرو بن حزم فاعطاني كتابا اخبر انه اخذه من ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم)  
 الى آخره ثم قال (هو منقطع وقيس اخذه عن كتاب لاسماع وكذلك حماد بن سلمة اخذه عن كتاب لاسماع وقيس وحماد  
 وان كانا من الثقات فروايتها هاهنا بخلاف رواية الحفاظ عن كتاب عمرو وحماد سواء حفظه في آخر عمره فالخفاظ لا يستقيمون  
 بما يخالف فيه ويحتجون ما ينفرد به عن قيس بن سعد وامثاله) \* قلت \* ذكر حماد بن سلمة فيما مضى في باب من صلى وفي ثوبه  
 او فعله اذى بأسوأ من هذا ولم ار احدا من ائمة هذا الشأن ذكره بشئ من ذلك وقد ذكرت بعض ما اتوا عليه  
 هناك والاخذ من الكتاب حجة وصرح البيهقي في كتاب المدخل ان الحجة تقوم بالكتاب وان كان السماع اولي  
 منه بالقبول ثم ان حديث ثمامة الذي مضى تقدم انه منقطع ايضا وان حماد بن سلمة اخذه ايضا من كتاب ومع  
 ذلك نقل البيهقي فيما تقدم عن الشافعي (انه اتى عليه) ونقل عن الدارقطني (انه صحيح الاسناد) ثم ذكر (عن القطان انه  
 قال حماد عن زباد الاظم وقيس بن سعد ليس بذلك) \* قلت \* في سنده صالح بن احمد قيل عنه دجال وزباد بن حسان  
 الاظم وثقه جماعة وقال ابن حنبل ثقة وروى له البخاري وقيس بن سعد وثقه كثير ونواخرج له مسلم \*

باب لا يأخذ الساعي فوق ما يجب

\* قال \*

ذكر فيه حديثا من سنن ابي داود وفيه فاعمد الى شاة ممثلة بمحضا وشحم فقال (كذا قال وكيع محضا والصواب  
 محضاضا) \* قلت \* المشهور في كتب الحديث واللغة المحض وهو اللبن الخالص وكذا وقع في سنن ابي داود وكذا  
 فسره الخطابي في المعالم \*

باب كيف فرض صدقة البقر

\* قال \*

ذكر فيه (عن المسعودي انه قال الاوقاس بالسيف ولا تحصلها بصاد) \* قلت \* المشهور عند اهل اللغة  
 والحديث انها بالصاد \*

باب السن التي تؤخذ في النعم

\* قال \*

ذكر فيه حديث (سرعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها قالوا في الشاة التي اعطاها هذه شافع فقلت اي شيء تاخذان  
 قالنا فاجدة او ثنية) ثم ذكر قول عمرو رضي الله عنه لعامله (خذ العناق الجذعة والثنية) الى آخره \* قلت \* مقتضى

هذا وما قبله جواز الجذعة من العز أيضاً وليس هذا مذهب الشافعية بل الجذع تجزي من الضان فقط فثبت ان الاثر وما قبله غير موافقين لمذهبه \*

\* قال \* **باب لا تؤخذ كرائم الاموال**

ذكر فيه (عن سويد بن غفلة انه رأى في عهد علي عليه وسلم ان لا ياخذ من راضع لبن) قلت \* قد استدل به ابن عبد البر وغيره لمن يقول بعدم وجوب الزكوة في الصغار وهو الظاهر المتبادر الى الذهن من هذا اللفظ فالحد يث اذاً غير مطابق للباب \*

\* قال \* **باب يعد عليهم بالسخا ل التي تبت مواشيهم**

ذكر فيه قول عمر (اعتد على قومك بالبهيم وان جاء بها الراعي يحملها) قلت \* ليس فيه بقيد بان مواشيهم تبتها فهو غير مطابق للباب وايضاً مذهب الشافعية انه لا يعد بما تبت المواشي الا اذا كانت الامهات دون الاولاد عددان نجب فيه الزكوة وليس هذا التيد في كلام عمر وحكي الطحاوي في احكام القرآن عن الشافعي انه لا يبتد بالصغار مع الكبار حتى تكون الكبار اربعين فصاعداً قال الطحاوي ما علمنا احداً اتقدم فيه ولا نعلم من اخذ هذا التفصيل وقد قدمه خبر عمر حيث اطلق في المواشي ولم يقدر اربعين ولا غيرها \*

\* قال \* **باب لا يبتد عليهم بما استفاد من غير تاجها حتى يحول عليه الحول**

(قدمي حديث عاصم بن ضمرة والحارث عن علي مرفوعا ليس في مال زكوة حتى يحول عليه الحول) ثم ذكره من حديث عائشة وفيه حارثة بن ابي الرجال قلت \* قد ذكر البيهقي في باب فرض التشهد (ان عاصم غير محتج به) وقال في باب صلوة الزوال (كان ابن المبارك يضعفه) وقال في باب منع التطهر بالنبيذ (الحارث الاعور ضعيف) وقال في باب اصل القسامة (قال الشعبي كان كذاباً) وقال في باب الاستفتاح سبحانه اللهم (حارثة بن ابي الرجال ضعيف) ثم ان هذا الحديث مرفوعاً وموقوفاً يندرج في عموم السخا ل التي تبت مواشيهم واليهي واصحابه خالفوا هذا العموم وقالوا لا يحتاج السخا ل المذكور الى حول وقال ابن حزم لا برهان على صحة هذا التقسيم \*

\* قال البيهقي \* **باب ما ورد فيمن كتبه يعني مال الزكوة**

ذكر فيه حديث بهز بن حكيم (عن ابيه عن جده من اعطاها فله اجرها ومن كتها فانما اخذوها وشرط الله) الحديث ثم قال (اخرجه ابو داود ولم يخرج البخاري ومسلم على عادتهما في ان الصبي او التابعي اذا لم يكن له الا راول واحد لم يبر جاحداً يث في الصحيحين ومعاوية بن حيدة لم يثبت عنه هارواية ثقة عند غير ابنه) قلت \* ليس ذلك عادتهما

فقد اخرجنا حديث المسيب بن حزن في وفاة ابي طالب ولا راوي له غير ابنه سعيدواخرج البخاري حديث مرداس يذهب الصالحون ولا راوي له غير قيس بن ابي حازم واخرج حديث عمرو بن قلب ابي لاعطى الرجل ولا راوي له غير الحسن واخرج مسلم حديث رافع الفارسي ولا راوي له غير عبد الله بن الصامت وحديث ابي رفاع ولا راوي له غير حميد بن هلال وحديث الاغر المزني ولا راوي له غير ابي بردة وفي اشياء كثيرة عندهما من هذا النحو \*

قال \*

قلت \* في الاشراف لابن المنذر لو كان بينهما ماشية بحيث لو انفر دكل منهما لم تجب عليه زكاة قال مالك والثوري وابو ثور واهل العراق لازكاة عليهما وقال الشافعي عليهما الزكاة قال ابن المنذر الاول اصح وفي قوعه ابن رشد قال مالك وابو حنيفة لازكاة حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وقال الشافعي المال المشترك كمال رجل واحد وليس في يادون خمس اواق صدقة يحتمل الامرين الا ان مفهوم اشتراط النصاب كما كان هو الرقي كان الاول اظهر انتهى كلامه ويدل عليه حديث انس الذي تقدم للبيهقي في اول الزكاة فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من اربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة وقوله عليه السلام لا يجمع بين متفرق معناه في الملك فالجمع بين غنمها يخالف لهذا الحديث ولان الخلطة لا تؤثر في ايجاب الحج فكذا الزكاة لانها لا تقيد غنى كالا تقيد استطاعة \*

قال \*

ذكر فيه (عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب ان عمر قال ابتعوا باموال البتامي) الى آخره ثم قال اسناد صحيح قلت \* كيف يكون صحيحا ومن شرط الصحة الاتصال وسعيد ولد لثلاث سنين مضين من خلافة عمر ذكره مالك وانكر سماعه منه وقال ابن معين رآه وكان صغيرا ولم يثبت له سماع منه واسند البيهقي في كتاب المدخل عن مالك انه سئل هل ادرك ابن المسيب عمر قال لا ولكنه ولد في زمانه فلما كبر اكب على المسئلة عن شأنه حتى كانه رآه ولهذا لم يخرج الشيخان لابن المسيب عن عمر شيئا ثم ان هذا الاثر اخلف فيه فرواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن شعيب عن عمرو ولم يذكر ابن المسيب وخالفه حماد بن زيد فرواه عن عمرو بن دينار ولم يذكر عمرو بن شعيب ولا ابن المسيب كذا ذكر الدارقطني في علله ثم ان ابن المسيب خالف هذا الاثر فالابن المنذر في الاشراف لا يزكي الصبي حتى يصلي ويصوم وهو قول النخعي وابي وائل والحسن وسعيد بن جبير وهذا لان الزكاة عبادة فلا تجب على الصبي لارتضاع القلم عنه كالحج والصلاة \*

❦ باب تعجيل الصدقة ❦

\* قال \*

(اعتمد الشافعي فيه على ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فليكفر عن يمينه ولبات الذي هو خير) ❦ قلت ❦ الواو المطلق الجمع ولا تدل على الترتيب على ما ساقى تقريره في كتاب الايمان ان شاء الله تعالى \*

❦ باب لا يؤدي فيما وجب الا ما وجب عليه ❦

\* قال \*

استدل لا بالنصب على الواجب في كل جنس ونقله في بعضه الى بدل معين وتقديره الجبر ان في بعضه بمقدار مع اختلاف القيم باختلاف الزمان واقتراف (١) المكان ❦ قلت ❦ كان الحيوان اسهل عليهم لانه كان غالب اموالهم فذلك عينها ثم نقلهم الى بدل يقرب من الواجب غالباً وجعل زيادة السن بمقابلة فضل الانوثة وذلك لا ينقص عن قيمة الواجب غالباً والجبر ان في الصدقات محمول على ما اذا كانت القيمة كذلك لانه عليه السلام لا يحجب بارباب الاموال ولا يضر بالمساكين ومعلوم بالضرورة ان المصدق اذا اخذ مكان حقة جذعة قيمتها عشرون درهما ودفع عشرين درهما فقد اضر بالفقر او اذا اخذ مكان حقة جذعة قيمتها عشرون درهما بنت لبون وعشرين فقد احجب برب المال ثم ذكر البيهقي حديث عطاء بن يسار (عن معاذ بن جبل) بثه عليه السلام الى النبي فقال خذ الحب من الحب والشاة من الفم والبعير من الابل) ❦ قلت ❦ هو مرسل لان عطاء ولد سنة تسع عشرة فلم يدرك معاذ الا انه توفي سنة ثمان عشرة في طاعون عمواس والعجب من البيهقي بسكت عن هذا ثم يعال حديث طاؤس في الباب الذي يلي هذا الباب بالارسال ثم لو صح حديث عطاء فظاهره متروك لان الشاة تؤخذ في الابل وايضاً لو اعطى بعيراً عن خمس من الابل الى عشرين جاز عند الشافعية مع ان المنصوص عليه الشاة ❦ فان قيل ❦ انما جوزنا ذلك لانه عليه السلام قال والبعير من الابل ❦ قلنا ❦ فوجب ان يجوز عن خمس من الابل بعيراً لا ساوي شاة فلما لم يجوز علينا انه بالقيمة \*

❦ باب من اجاز اخذ القيم ❦

\* قال \*

ذكر فيه اثر معاذ ثم قال (قال الاسعيلي قال فيه بعضهم من الجزية بدل الصدقة قال الشيخ هذا هو الا ليق بمعاذ والاشبه بما مره النبي عليه السلام به من اخذ الجنس في الصدقات واخذ له بنار او عدله معانير ليا بيمين في الجزية وان يراد الصدقات على فقرائهم لان ينقلها الى المهاجرين بالمدينة الذين اكثرهم اهل فيس لاهل صدقة) ❦ قلت ❦ لم يذكر السند الذي فيه من الجزية لينظر فيه وكيف يكون ذلك جزية وقد قال معاذ مكان الذرة والشعير ولا مدخل لها في الجزية وانما مره عليه السلام باخذ الجنس لانه هو الذي يطالب به المصدق والقيمة انما تؤخذ باختيارهم وعلى هذا الحل قوله عليه السلام خذ الحب من الحب والحديت والمقصود من الزكاة سد حاجة المحتاج والقيمة في ذلك تقوم

مقام تلك الاجناس فوجب ان تجوز عنها وهذا كما عين عليه السلام الاحجار للاستجاء ثم اتفق الجميع على جوازها بالخرق والحطب ونحوها للحصول الانقاء بها كما يحصل بالاحجار وانما عين عليه السلام تلك الاجناس في الزكاة تسهيلا على ارباب الاموال كما مر لان كل ذي مال انما يسهل عليه الاخراج من نوع المال الذي عنده كما جاء في بعض الآثار انه عليه السلام جعل في الدية على اهل الحلل حلالا ويجوز ان يريد معاذ نقل ما زاد عن فقرائهم ومتى لم يوجد اهل السهمان في بلد نقلت الصدقة والمراد من المهاجرين الفقراء منهم كما تقول الزكاة حق المسكين والمراد فقر او هم ثم ذكر البيهقي (عن مجاهد عن قيس بن ابي حازم عن الصنابحي انه عليه السلام ابصر ناقة مسنة) الحديث ثم ذكر (عن البخاري انه قال رواه اسمعيل بن ابي خالد عن قيس مرسل او ضعف مجالدا) \* قلت \* مجالدا روى له مسلم ووثقه ابن معين وقال البيهقي في باب السواك للصائم (غيره اثبت منه) وهذا يقتضي توثيقه وزيادة الثقة لا تملل بنقص من ارسله وقد اخرج ابو داود من حديث ابي بن كعب قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم مصدا للحديث وفيه ان رجلا عرض عليه ناقة عظيمة وانه عليه السلام قال له ان تطوعت بخير اجر لك الله وقبلناه منك فامر عليه السلام بقبضها والبيهقي ذكر هذا الحديث فيما مضى في باب لا ياخذ الساعي فوق ما يجب الا ان يتطوع فاجبر عليه السلام ان بعض الناقة تطوع وبعضها فرض مكان بنت محاض وليس في فروض الصدقات بعض ناقة فثبت انه عليه السلام اخذها على وجه البدل \*

\* قال \* باب ما يسقط الصدقة

ذكر فيه حديث (ليس في العوالم صدقة) \* قال \* العبارة نظرا اذا اسقاط يقتضي سابقة الوجوب ولا وجوب في العوالم اصلا \*

\* قال \* باب من رأى في الخيل صدقة

ذكر فيه عن ابن جريج اخا \* قلت \* كذا في هذه السبعة مضبوطا وله غلط من الكتاب في الاستدكار ذكر عبد الرزاق عن ابن اخبرني عمرو بن دينار ذكر القضية وروى عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني ابن ابي حسين ان ابن اخبرني ان عثمان كان يصدق الخيل وان السائب بن يزيد اخبره انه كان ياتي عمر بصدقة الخيل \* قال \* عمر قد روى جوهرية عن مالك فيه حد يثابح مجازا كذا الدارقطني عن ابي بكر الشافعي عن معاذ بن النخعي عن داود بن محمد بن اسماء عن جوهرية عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال لقد رأيت ابي الخيل ثم يدفع صدقتها الى عمر \* وذكر اسمعيل بن اسحق القاضي ثنا ابن اخي جوهرية ثنا

جويرية عن مالك عن الزهري أن السائب بن يزيد أخبره قال رأيت أبي يعقوب الخليل ثم يدفع صدقتها إلى عمره ثم ذكر البيهقي حديث ابن اسلم (عن أبي صالح عن أبي هريرة عنه عليه السلام) الحديث وفيه (ثم ولم ينس حق الله في ظهورها ثم قال البيهقي) (رواه مسلم) قلت \* رواء البخاري في عدة مواضع \* قال البيهقي (ورواه سهيل بن أبي صالح عن أبيه فقال ولم ينس حق الله في ظهورها وبطونها وذلك لا يدل على الزكوة) \* قلت \* يدل عليها ظاهر قوله ولم ينس حق الله في رقابها مع قرينة قوله في الصحيح في أول الحديث مامن صاحب كنز لا يؤدى زكوته ومامن صاحب ابل لا يؤدى زكوته ومامن صاحب غنم لا يؤدى زكوته \* وايضا فقير الزكوة من المحقوق لا يختلف فيها حكم الحبر والخبيل واخرج ابن أبي شيبة في مسنده بسند جيد عن عمر عنه عليه السلام حد يثا طوبى لا وفيه فلا اعرفن احدكم باقى يوم القيامة يحمل ثاة لها ثناء ينادى يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا فقلت ولا اعرفن احدكم باقى يوم القيامة يحمل فرسالة جمجمة ينادى يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا الحديث وروي انه ذكر بعيراله رغاء فدل على وجوب الزكوة في هذه الانواع وليس الذم لكونه غل الفرس او لم يجاهد عليه لان القلول لا يختص بهذه الانواع وترك الجهاد بنفسه يذم عليه اكثر مما يذم على تركه بفرسه \*

\* قال \* \* باب كيف تؤخذ زكوة الثقل والنب \* \*

كريبه \* \* عتاب \* قلت \* ذكره ابو داود ثم قال سعيد لم يسمع من عتاب \*

\* قال \* \* التمر \* \*

ذكر في آخره حديث عائشة عن طريق أبي داود \* في سنن أبي داود الى قوله قبل ان يوكل منه ولم يؤد

على ذلك ما زاده البيهقي ونسبه اليه وهذه الزيادة في رواية عبد الله بن جرير عن ابن شهاب عن عروة

عن عائشة قال وذكرت شأن خير فكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث عبد الله بن جرير الى اليهود فيخرس الثقل حين

يطيب اول الثقل قبل ان يوكل منه ثم يخبر يهودان ياخذوها بذلك الخرس او يدور اليهم بذلك وانما كان امر النبي

صلى الله عليه وسلم بالخرص لكي تحصى الزكوة قبل ان توكل وتفرق \* وقال صاحب \* ستذكر قوله وانما كان

امر النبي عليه السلام الى آخره يقال انه من قول ابن شهاب وقيل من قول عروة وقيل من قول عائشة \*

\* قال البيهقي \* \* باب من قال يترك لرب الحائط قدرا ما يأكل هو واهله \*

ذكوفه اثر عن عمر رضي الله عنه ثم قال (وقد روي في هذا حديث مسند باسناد غير قوي) ثم ذكر

خالد والقاسم بن عبد الله (عن حرام بن عثمان عن أبي عتيق عن جابر انه عليه السلام قال \* هل الاموال

في الواطئة والعاملة والنواب الحديث \* قلت \* تساهل في قوله باسناد غير قوي فان مسلماً بن خالد وضعفه البيهقي في باب من زعم ان التراويج بالجماعة افضل وقال ابو زرعة والبخاري منكر الحديث وقال ابن المديني ليس بشئ وحكي البيهقي عن الدارقطني ان القاسم بن عبد الله العمري كان ضعيفاً كثير الخطاء وفي كتاب ابن الجوزي قال احمد ليس هو عندي بشئ كان يكذب ويضع الحديث ترك الناس حديثه وقال يحيى بن بشير قال مرة كذب خبيث وقال الرازي والنسائي والازدي متروك الحديث وقال ابو زرعة لا يساوي شيئاً متروك الحديث وفي كتاب المذهبي حرم ابن عثان متروك بالثقاق مبتدع وقال البيهقي في باب الاستظهار (ضعيف ضعيف لا تقوم بثبوت الحجعة) وقال الشافعي وغيره الرواية عن حرام حرام وساق صاحب الميزان هذا الحديث من احاديثه المنكرة \*

\* قال \* باب لا تؤخذ صدقة شئ من الشجر عن الثفل والعنب \*

\* قلت \* في الحديث لا ين حرم العنب من الشافعي انه قاس على البر والشعير كل ما يعل منه خبز او عصيدة ولم يقس على التمر والزبيب كل ما يتقوت به من الثمار فان البلوط والتين والقسطل وجوز الهند اقوى واشهر في التقوت من الزبيب \*

\* قال \* باب ما ورد في العسل \*

ذكر فيه حديث عمرو بن شعيب (عن ابيه عن جده ان هلالاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بعشور فخل له) الحديث \* قلت \* حسنه ابن عبد البر في الاستذكار وذكر عن اسمعيل بن اسحق حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء ابن اخي جويرية ثاجورية عن مالك عن الزهري ان صدقة العسل العشور ومن اوجب الزكاة في العسل الاوزاعي وابو حنيفة واصحابه وريعة وابن شهاب ويحيى بن سعيد وروى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال بلغني ان في العسل العشر قال ابن وهب واخبرني عمرو بن الحارث عن يحيى بن سعيد وريعة بذلك وسمع يحيى من ادرك يقول مضت السنة بان في العسل العشر وهو قول ابن وهب \*

\* قال \* باب الصدقة فيما يزرعه الآدميون \*

ذكر فيه حديثان موسى بن طلحة عن معاذ \* قلت \* ذكر صاحب الاستذكار انه لم يأت معاذ ولا ادركه \*

\* قال \* باب ان يهلك على الله هالك \*

ذكر فيه حديث (اسق حذيفة فلان) \* قلت \* في مناسبة هذا الباب لهذا الوضع تعسف كثير \*



\* قال \* **باب فرجوب ربع المشرق في نصايها وفيما زاد عليه وان قلت الزيادة** **ذكر فيه حد يثافي سنده عاصم بن ضمرة والحارث الاعور (عن علي قال زهير احسبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كل اربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى يتم مائتا درهم ففيها خمسة دراهم فإزاد فعلى حساب ذلك) قلت عاصم والحارث متكلم فيهما ولم يقطع زهير برفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم ولو صح رفعه فللنقص ان يعيد قوله فيحساب ذلك الى قوله من كل اربعين درهما درهم توفيقا بين الأدلة كما سيأتي في الباب الذي يلي هذا الباب ان شاء الله تعالى \***

\* قال \* **باب ذكر الخبر الذي روي في وقص الورق** **ذكر فيه حد يثان معاذ ثم ضعه قلت اقتصر في هذا الباب على هذا الحديث الضعيف لكون الباب معقود البيان مذهب خصه وفي الباب حديثان احدهما ذكر البيهقي في باب فرض الصدقة وهو كتابه عليه السلام الذي بثه الى اليمن مع عمرو بن حزم وفيه (وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم) ثم قال البيهقي (يعود الاسناد) ورواه جماعة من الحفاظ موصولا حسنا وروى البيهقي (عن احمد بن حنبل انه قال ارجوان يكون صحيحا) والثاني ذكره البيهقي في باب لاصدقة في الخيل من حديث علي (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق فعملوا صدقة الرقة من كل اربعين درهما درهم وليس في تسعين ومائة شيء) فاذا بانفت ما تين ففيها خمسة دراهم قال ابن حزم صحيح مسند وروينا من طريق ابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم الاحول عن الحسن البصري قال كتب عمر الى ابي موسى فإزاد على المائتين في كل اربعين درهما درهم واخرجه الطحاوي في احكام القرآن من وجه آخر عن انس عن عمر نحوه \* قال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمر بن دينار والزهرى وبه يقول ابو حنيفة والاوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم وروى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن محمد الباقر رفعه قال اذ بلغت خمس اواق ففيها خمسة دراهم وفي كل اربعين درهما درهم \***

\* قال \* **باب من قال لازكوة في الحلى** **ذكر فيه (عن انس قال في الحلى اذا كان يمارى وليس فانه يترك مرة واحدة) قلت هذا الامر مخالف للباب**

\* قال \* **باب من قال في الحلى زكوة** **ذكر فيه حديثا (عن عبد الله بن الوليد ثاسفيا عن حماد عن ابراهيم عن علقمة ان امرأة عبد الله) الى آخره ثم قال**

(وقد روي مرفوعا وليس بشيء) قلت \* روى الدارقطني من حديث قبيصة عن سفيان عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان لي حلياً وان زوجي خفيف ذات اليد وان لي بنى اخافيزي عني ان اجعل زكوة الحلي فيهم قال نعم \* وهذا السند رجاله ثقات والرفع فيه زيادة من ثقة فوجب قبوله

قال \* باب اخبار وردت في زكوة الحلي

ذكر فيه حديث عائشة \* قلت \* اخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقي اخرجه من طريقه وسكت عنه ثم ذكر البيهقي حديثا (عن حسين هو الملعن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده) ثم قال (ينفرد به عمرو) قلت \* قد ذكرني باب الطلاق قبل النكاح (عن ابن راهويه انه اذا كان الراوي عنه ثقة فهو كايوب عن نافع عن ابن عمر) وذكر عن جماعة من الحفاظ (انهم يحتجون بحديثه فلا يضر تفرد به بالحديث قال يحيى القطان اذا روى عنه الثقات فهو ثقة ينجح به وقال البخاري رأيت احمد بن حنبل وعلي بن المدني وابن راهويه وابا عبيد وعامة اصحابنا يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ما تركه احد من المسلمين) ثم ذكر في آخر الباب حديثا عن ام سلمة ثم قال (ينفرد به ثابت بن عجلان) قلت \* اخرج له البخاري وثقة ابن معين وغيره فلا يضر الحديث تفرد به ولهذا اخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط البخاري وفي الاشراف لابن المنذر وروينا عن عمرو وعبد الله بن عمرو وابن عباس وابن مسعود وابن المسيب وعطاء وسعيد بن جبير وعبد الله بن شداد وميمون بن مهران وابن سيرين ومجاهد والثوري والزهري وجابر بن زيد واصحاب الرأي وجوب الزكوة في الحلي الذهب والفضة وبه يقول ابن المنذر وفي المعالم للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من اوجبها والاثر يؤيده والاحتياط ادائها انتهى كلامه وظاهر قوله عليه السلام في الرقة ربع العشر يشهد لذلك اذ الرقة تطلق على الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة وكذا الورق يدل على ذلك ما جاء في الحديث ان عرجة اتخذانفا من ورق وفي حديث هذا الباب فتحات من ورق او سخابا من ورق \*

قال \* باب ما يجوز للرجل ان يتحلى به

ذكر فيه حديثا عن انس ثم قال (تفرد به جرير عن قتادة عن انس) ثم قال (رواية قتادة عن سعيد بن ابي الحسن مرسلان قال (هو المحفوظ) قلت \* رواية جرير اخرجه الترمذي وحسن الحديث ثم قال وهكذا روى همام عن قتادة عن انس واخرجه النسائي من رواية همام وجرير عن قتادة فظهر بهذا ان جريرا لم ينفرد به \*

\* قال \*

\* باب تحريم تحلي الرجال بالذهب \*

ذكر فيه حديث أبي هريرة (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن خاتم الذهب) \* قلت \* ليس فيه ذكر للرجال فهو غير مطابق للباب وكان اللائق باليهيقي ان يذكر هذا الحديث فيما تقدم في باب سياق اخبار تدل على تحريم التحلي بالذهب واخرج النسائي هذا الحديث من طريق عبد الملك بن عبيد عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة ولفظه نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نختم الذهب \* فلو ذكر اليهقي هذا ان كان مطلقا لم يذكر حديث (عمر بن يعلى عن ابيه عن جده ابي النبي صلى الله عليه وسلم وفي اصبعي خاتم من ذهب فقال تؤدى زكوة هذا) \* قلت \* فيه شيان \* احدهما \* ان عمر ضعفه النسائي وغيره وهو عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة فنسب الى جده وكذلك ابو عبد الله ابن يعلى ضعفه غير واحد ذكره في المغني \* والثاني \* ان في دلالة الحديث على تحريم تحلي الرجال بالذهب نظرا وانما الذي فيه الوعيد العظيم منه صلى الله عليه وسلم ترك تركته \*

\* قال \*

\* باب الدين مع الصدقة \*

ذكر فيه قول عثمان (هذا شهر زكاةكم فمن كان عليه دين فليشود دينه حتى تحصل اموالكم فتزود منها الزكاة) ثم ذكر (عن حماد قال يزيك ما له وان كان عليه من الدين مثله) ثم قال (وهو قول الشافعي في الجديد وكان يقول يشه ان يكون عثمان انما امر بقضاء الدين قبل حلول الصدقة في المال وقوله هذا شهر زكاةكم اى الذى اذا مضى حلت زكاةكم) \* قلت \* هذا ناول مخالف للظاهر وقد اخرج الطحاوى في احكام القرآن كلام عثمان ولفظه فمن كان عليه دين فليقضه وادوا زكوة بقية اموالكم \* ثم قال اى هذا الشهر الذى وجبت فيه زكاةكم وقوله زكوا ما بقي دليل على وجوب الزكاة عليهم قبل ذلك ولو كان رأيه وجوب الزكاة في قدر الدين لكان ابعاد الحلق من ابطال الزكاة وتعليقهم الحيلة فيه واتبعه بمقصود الشرع سقوط الزكاة عن الدين لانه ليس يفتى عرفا وقد قال عليه السلام امرت ان اخذها من اغنياءكم وادها في فقرائكم \* ولما اجاز له اخذ الزكاة والشرع جعل الناس صنفين صنفان خذ منه وصنفان رد عليه فمن ائب صنفان ائبا توخذ منه وترد عليه فقد خالف ظاهر الحديث ووصفه بالفقر والغناء في حالة واحدة وان السبيل لا تجب عليه حتى يصير الى وطنه فلم يتصف بهما في حالة واحدة وايضا اذا كان الدين على ملي يزيل عنه الدائن فلو وجبت الزكاة على الدين لاديت زكاته عن مال واحد وكصاحب الموطا اثر عثمان ثم روى عن يزيد بن خصيفة انه سأل سليمان بن يسار عن رجل له مال وعليه دين مثله اعله زكاة قال لا وقال صاحب التهديد قول عثمان يدل على ان الدين يمنع زكاة الدين وانه لا يجب الزكاة على من عليه دين وبه قال سليمان بن يسار وعطاء والحسن وميمون بن مهران والثوري

واليث واحد وصحى وابو ثور وما لك الا انه قال ان كان عنده عروض تقي بدنه عليه زكاة المين وقال  
الا وزاعي الدين يمنع الزكاة \*

\* قال \* باب من قال المعدن ليس بركاز لقوله عليه السلام المعدن جبار وفي الركاز الخمس ففصل بينهما \*  
\* قلت \* للخصم ان يقول المعدن هو الركاز فلما اراد ان يذكره حكما آخر ذكره بالاسم الآخر وهو الركاز ولفظ  
الحديث في الصحيح والبير جبار وفي الركاز الخمس \* فلو قال وفيه الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود  
الضمير الى البير \*

\* قال \* باب من قال المعدن ركاز وفيه الخمس \*

ذكر فيه حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبدالله بن عمرو وفيه (وما كان في الطريق غير المشاء وفي القرية غير المسكونة  
ففيه وفي الركاز الخمس) ثم قال البيهقي (اجاب عن هذا من قال بالاول يعني فان المعدن ليس بركاز) والجواب ان هذا ورد  
فيما يوجد من اموال الجاهلية ظاهرا فوق الارض في الطريق غير المشاء وفي القرية غير المسكونة فيكون فيه وفي الركاز  
الخمس وليس ذلك من المعدن يسئل ثم حكى البيهقي عن الشافعي ما ملخصه ان كان حديث عمرو بن شعيب حجة فالخالف  
اجتمع منه بشئ واحد انما هو توهم وخالفه في غير حكمه وان كان غير حجة فالحجة بنبر حجة جهل ثم قال البيهقي (قوله انما هو  
توهم اشارة الى ما ذكرنا انه ليس بوارد في المعدن انما هو في معنى الركاز من اموال الجاهلية) \* قلت \* روى البيهقي  
في باب الطلاق قبل النكاح عن ابي بكر النيسابوري (انه قال صح سماع عمرو من ابيه شعيب وسماع شعيب من جده  
عبدالله) ثم قال البيهقي (مضى في باب وطى الحرم وفي باب الخيار من البيوع ما دل على سماع شعيب من جده عبدالله الا انه  
اذا قيل عمرو عن ابيه عن جده يشبه ان يراد بجده محمد بن عبدالله وليست له صفة فيكون الخبر مرسلًا واذا قيل عن  
جده عبدالله زال الاشكال وصار الحديث موصولًا) انتهى كلامه وهذا الحديث قيل فيه عن ابيه عن عبدالله فهو على هذا حجة  
فلا وجه لترديد الشافعي وقد اورد ابو عمر بن عبد البر هذا الحديث في التمهيد ولفظه قال صلى الله عليه وسلم في كنز وجد  
رجل ان كنت وجدته في قرية مسكونة او في سهل مشاء فعرفه وان كنت وجدته في قرية جاهلية او في قرية  
غير مسكونة او في غير سبيل مشاء ففيه وفي الركاز الخمس \* وكذا اورد البيهقي هذا الحديث فيما يعدي في باب زكاة الركاز  
وهذه الرواية تدفع الجواب الذي ذكر البيهقي (ان الشافعي اشار اليه وهو انه ورد فيما يوجد ظاهرا فوق الارض)  
لان الكنز على ما ذكره اهل اللغة الجوهرى وغيره هو المال المدفون وفي النائق للزمخشري الركاز ما تركه الله في المعادن  
من الجواهر والقطعة منه ركوة وركزة وقال ابو عبيد المرؤى الركاز القطع العظيم من الذهب والنضة كالجلاليد

والواحد ركز وقال ايضا اختلف في تفسير الركاز اهل العراق واهل الحجاز فقال اهل العراق هي المادن وقال اهل الحجاز هي كنوز اهل الجاهلية وكل محتمل في اللغة والاصل فيه قولهم ركز في الارض اذ اثبت اصله وذكر نحو هذا صاحب مشارق الانوار وعطف الركاز على الكنز في الحديث الذي ذكرناه دليل على ان الركاز غير الكنز وانه المعدن كما يقوله اهل العراق فهو حجة لخالف الشافعي وقال الخطابي الركاز وجهان فالمال الذي يوجد مدفوناً لا يعلم له مالك وعروق الذهب والنفضة ركاز وقال الطحاوي في احكام القرآن وقد كان الزهري وهور اوي حديث الركاز يذهب الى وجوب الخمس في المادن ثنائي هو ابن عثمان المصري ثنائي ثابن المبارك ثنائيونس عن الزهري في الركاز المعدن والمولود بضرج من البحر والعنبر من ذلك الخمس \*

قال \* باب من قال لاشي في المادن حتى تبلغ نصاباً \*

ذكر فيه ان رجلاً جاء النبي عليه السلام بمثل بيضة من ذهب فقال اصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما ملك غيرها فاعرض عنه عليه السلام وفي آخر الحديث (فخذها) قال البيهقي (يحتمل انه انما امتنع من اخذ الواجب منها لكونها ناقصة عن النصاب ويحتمل غيره) \* قلب \* الرجل دفع كلها فلم يمتنع عليه السلام من اخذ الواجب منها بل امتنع من اخذها كلها كراهة لخروجه من ماله كله وقد نبه عليه السلام على ذلك بقوله انما الصدقة عن ظهر غنى وهذا المعنى هو الذي فهمه البيهقي فذكره فيما بعد في ابواب صدقة التطوع مستدل به على ذلك ولذا يوجب عليه ابوداود في سننه فقال باب من يخرج من ماله \*

قال البيهقي \* باب من اجرى الخمس فيه مجرى الصدقات \*

ذكر فيه حديث الحرد (١) الذي اخرج من مجموعة عشر دينار \* قلت \* ذكره عبد الحق في احكامه ثم قال اسناده لا يحتج به وقال ابن القطان صدق في ذلك لان النسوة الثلاث اللاتي دون ضباعة لا يعرف حالن \* قلت \* ليس في هذا الاسناد الامران وفي العالم الخطابي قوله هل اهوت الى الجحريدل على انه لو اخذها من الجحريد لكان ركازا يجب فيه الخمس وقوله بارك الله فيها لا يدل على انه جعلها له في الحال ولكنه محمول على بيان الامر في اللقطة التي اذ اعرفت سنة فلم تعرف كانت لاخذها انتهى كلامه فلي هذا ليس هذا الحديث مناسباً للباب \*

قال \* باب اخراج الفطر عن نفسه وغيره ممن تلزم مؤنته \*

قلت \* الحديث الذي فيه عن من تمونون لا يخلو عن ضعف كما بينه البيهقي وقوله عليه السلام في صحيح البخاري على الذكر والاثنى من حديث ابن عمر دليل على سقوط صدقة الزوجة عن الزوج وجوبها عليها فلا تسقط عنها الا بدليل ولانه

يلزمها الاخراج عن عبيد هائلان يلزمها عن نفسها وليزم الشافعي الاخراج عن اجبره وزريقه الكافر لانه يمونها \*

\* قال \* باب الكافر يكون فمين يمين فلا يودى عنه ذكوة الفطر \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (انه عليه السلام فرض ذكوة الفطر من رمضان على كل حرا وعبد ذكرا واثني من المسلمين) ثم ساقه من وجه آخر وفيه ابو عتبة احمد بن الفرج ولفظه (عن كل نفس من المسلمين) \* قلت \* رواه هذا الحديث لفظهم على كل حرا ونفس \* والمراد من يلزمه الاخراج ولا يكون الامسلا فلا لالة فيه على عدم وجوب الاخراج عن الكافر كما زعم البيهقي واما قول ابي عتبة عن كل نفس من المسلمين فلو كان ثقة فقد خالف الجماعة فلا يقبل منه فكيف وهو ضعيف ثم على نقد ير التنازل وتسليم صحة روايته هذه نقول ثبت في الصحيح حديث ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر \* وهو بمومه يتناول الكافر ايضا وكذا ما تقدم في حديث ابن عمر والمحدثي عن كل حر وعبد \* ورواية ابي عتبة هذه ذكرت بعض افراد هذه الامم فلا تعارضه ولا تخصها \* المشهور الصحيح عند اهل الاصول ان ذكر بعض افراد الامم لا يخصه خلا فلا يثور فتنة من هذا انه لا دليل في الروايتين على ما ادعاه البيهقي ان العبد الكافر لا تؤدى عنه ثم الجمهور على انها تجب على السيد ولهذا لو لم يؤد عنه حتى عتق لم يلزمه اخراجها عن نفسه اجماعا فلي هذا على في قوله على كل حر وعبد بمعنى عن ومن زعم انها تجب على العبد ويحمل السيد عنه يجعل على على باها وعلى التقديرين هو ذكر بعض افراد الامم كما قررناه فلي كل تقديرا لا دليل في هذه الروايات على مدعى البيهقي \* فان قال قائل \* ليس هذا ذكر بعض افراد الامم بل هو تخصيص للامم بفهوم الصفة في قوله من المسلمين \* قلنا \* نمنع اولاد دلالة المفهوم وثانيا لو سلمناه لانسلم انه يخص به العموم وذكر ابن رشد وغيره ان مذهب ابن عمر وجوب الفطرة على العبد الكافر وهو راوي الخبر فدل انه فهم منه ما ذكرنا وفي الاسناد كما قال الثوري وسائر الكوفيين يؤدى الفطرة عن عبده الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز والنخعي وروي عن ابي هريرة وابن عمر ثم ذكر البيهقي حديث ابن عباس (فرض عليه السلام ذكوة الفطر طهرة للصيام من الرفث واللقو) الحديث \* قلت \* وجه الاستدلال به انه عليه السلام جعل صدقة الفطر طهرة وذكوة والكافر لا يتزكى ولخص البيهقي ان يقول هي طهرة للمؤدي فيعتبر كونه من اهلها لا المؤدى عنه الذي لا يخاطب بها واستدلال البيهقي بشكل بالصبي فانه لا يحتاج الى الطهرة ومع ذلك جمهور العلماء على ان الفطرة تجب عليه في ماله \*

\* قال \* باب وقت ذكوة الفطر \*

ذكر فيه حديث ابن عمر (فرض عليه السلام ذكوة الفطر) الحديث \* قلت \* مذهب الشافعي ان وقتها مغيب الشمس

من آخر ايام رمضان لان ذلك هو وقت الفطر والخروج من الصوم ولما يقول ان وقتها طلوع الفجر من يوم الفطر انه وقت الفطر واما اللبلة فلا الصوم فيها فهي كسائر الليالي ونهى عليه السلام عن صيام يوم الفطر دليل على ان الفطر يقع في اليوم ويدل عليه امره عليه السلام في الصحيح باخراجها قبل الخروج الى الصلوة والاداء عقب الوجوب مندوب اليه فلو تقدم تقدم وقت الوجوب على اليوم لندب عليه السلام الى اخرجها عند ذلك \*

قال \* باب من قال بوجوبها على الفنى والفقير \*

ذكر فيه حديث ابن ابي عمير \* قلت \* هو حديث اضطرب اسنادا ومتاوقد بين البيهقي بعض ذلك في هذا الباب وبعضهم في باب من قال يخرج من الحنطة نصف صاع وقال صاحب التمهيد هذا حديث مضطرب لا يثبت وليس دون الزهري في هذا الحديث من تقوم به حجة واختلف عليه فيه ايضا انتهى كلامه ثم على تقدير ثبوته هو مخالف للاحاديث المشهورة كحديث امرت ان اخذ الصدقة من اغنيائكم \* وحديث انما الصدقة عن ظهر غنى \* وكيف تجب الصدقة على من ياخذها \*

قال \* باب من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعا \*

ذكر فيه حديث الحدرى ونظفه (صاعا من طعام او صاعا من اقط او صاعا من شعير) \* قلت \* الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يוכל كذا ذكر الجوهري وغيره قال الله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم \* اي ذبايحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد يكفي الاثنين \* ولا صلوة بحضرة الطعام \* ونهى عليه السلام عن بيع الطعام مالم يقبض \* وفي حديث المصراة صاعا من طعام \* قال الازهري اراد من تمر لا من حنطة والتمر طعام وقال القاضي عياض يفسره قوله في الروايات الاخر صاعا من تمر وقد قال البيهقي فيها بعد باب جريان الربا في كل طعام واستدل على ذلك بمحدث الطعام بالطعام ثلاثا بئيل \* وذكر في ابواب الربا حديث المصراة ثم قال المراد بالطعام في هذا الخبر التمر فعلى هذا المراد بالطعام وفي حديث ابي سعيد الاصناف التي ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها ويدل على ذلك ما في الصحيح البخاري في هذا الحديث وكان طعاما الشعير والزبيب والاقط والتمر وفي صحيح مسلم كنا نخرج زكاة الفطر من ثلاثة اصناف صاعا من تمر صاعا من اقط صاعا من شعير \* وللنساء كنائج في عهده عليه السلام صاعا من تمر او صاعا من اقط او صاعا من شعير لا يخرج غيره \* ولا ذكر للبر في شيء من ذلك \* فان قيل \* فقد ذكر في الرواية التي ذكرها البيهقي بعد من طريق ابن اسحق \* قلنا \* الحنطة لا يتوقون ما ينفرد به كذا قال البيهقي في باب قتل ماله روح وقد ذكر ابو داود هذا الحديث ثم قال ر واما ابن عتبة وعبد و غيرها عن ابن اسحق عن عبد الله عن عياض عن ابي سعيد

بمعناه وذكر رجل واحد فيه عن ابن علية او صاعا من حنطة وليس بمحفوظ \* ثانيا مسددا ثانيا سمع فيه ذكر الحنطة  
 وذكر معاوية بن هشام عن الثوري عن زيد بن اسلم عن عياض عن ابي سعيد نصف صاع من بروهو وهم من  
 معاوية او غيره ممن رواه عنه انتهى كلامه ثم لو سلم ان للبر ذكر في الحديث وان الواجب فيه صاع ففي هذا الحديث  
 ان معاوية قدره بنصف صاع والصحابة متوافرون وانهم اخذوا بذلك وهذا يجري مجرى الاجماع وعن  
 ابن عمر كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من شعير او صاعا من تمر او صاعا  
 او زبيب فلما كانت عمر وكثرت الحنطة جعل عمر نصف صاع من حنطة مكان صاع من تلك الاشياء اخرجه  
 ابو داود سند جيد على شرط البخاري ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثقه ابو داود والعملي وتابعه على ذلك  
 شعيب بن ابوب كذا اخرجه الدارقطني في سننه ووثق شعيبا فدل هذا الحديث على اتفاق تقويم عمر ومعاوية  
 وفي الصحيحين عن ابن عمر انه عليه السلام فرض صاعا من تمر او شعير فعدل الناس به نصف صاع من بروهو ذكره  
 البيهقي في الباب الذي قبل هذا الباب وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صاعا من  
 بر لما جاز لهم اخراج نصف صاع لانه ربا وقول الحدري فلا زال اخرجه كما كنت اخرجه يحتمل انه لم يرد به  
 مخالفتهم وانه يخرج صاعا من البربل اراد الاخراج من الاصناف التي كانوا يخرجونها في عهده عليه السلام وقد  
 صرح بذلك في رواية لسلم قال لا يخرج فيها الا الذي كنت اخرج في عهده عليه السلام صاعا من تمر او صاعا  
 من زبيب او صاعا من شعير او صاعا من اقط \* فان قيل \* يرد هذا الاحتمال ما ذكره البيهقي في هذا الباب (ان الحدري  
 لما قيل له او مد من قمح قال تلك قيمة معاوية لا اقبلها ولا اعمل بها) \* قلنا \* في سننه ابن اسحاق وقد تقدم  
 الكلام عليه فيها ثم ذكر البيهقي حديث ابن اسحاق \* قلت \* قد قد منا كلام ابي داود عليه وهو متكلم فيه وقد انفرد  
 بذكر الحنطة في هذا الحديث وقد تقدم ان الحفاظ يتوفون ما انفرد به ثم ذكر البيهقي حديث سعيد بن عبد الرحمن  
 الجمعي (حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر) \* قلت \* تفرد به عن عبيد الله سعيد الجمعي وقد لينه القسوي  
 واتهمه ابن حبان وحديث عبيد الله بن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرها ولا ذكر للبر فيه ثم ذكر البيهقي  
 من حديث الحارث (انه سمع عليا يامر بزيادة الفطر صاعا من تمر او شعير او حنطة) الى آخره ثم قال (وروي مرفوعا  
 والموقوف اصح) \* قلت \* لا يصح هذا مرفوعا ولا موقوفا لانه مع الاضطراب في سننه مداره على الحارث الاعور  
 وقد كذب به جماعة وحكى البيهقي نكذه عن الشعبي في باب القسامة وصح ابن حزم عن عثمان عن الشعبي وعلي  
 وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بروهو اخرجه الدارقطني في سننه من حديث علي مرفوعا نصف صاع من بروهو ثم قال



الصواب انه موقوف وذكر البيهقي ذلك عن علي موقوفاً فيما تقدم في باب اخراج الفطر عن نفسه ومن يوفيه ثم ذكر  
عن ابن عباس موقوفاً مرفوعاً (صاعاً من طعام) وذكر (ان الصحيح هو الموقوف) قلت وقد تقدم ان الطعام يطلق على غير البر  
ايضاً وسيأتي ان شاء الله تعالى عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً نصف صاع من بر ثم ذكر البيهقي (عن ابي اسحق  
كتب الينا ابن الزبير صدقة الفطر صاع) قلت لم يصرح بذكر البربل لما كان الواجب في غالب الاصناف  
صاعاً اطلق ذلك على الغالب وقد روي عن ابن الزبير مصرحاً ان الواجب في البر نصف صاع قال ابن ابي  
شبة في المصنف ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن عمر وانه سمع ابن الزبير وهو على المنبر يقول مدان من قمح  
الى آخره وهذا سند صحيح جليل وهو اول من السند الذي ذكره البيهقي لان فيه كتابة وقال ابن حزم روي بنا  
عن عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول على المنبر زكاة الفطر مدان من قمح او صاع من تمرا وشعير  
وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين سند كرم في الباب الذي يلي هذا الباب ان شاء الله تعالى ثم ذكر البيهقي  
(عن الحسن علي من صام صاع تمر او صاع بر) قلت لا ادري حال سنده وقد جاء عن الحسن بسند صحيح لا اشكال  
فيه خلاف هذا فروى ابن ابي شبة بسنده عن الشعبي قال صدقة الفطر عن من صام من الاحرار وعن الرقيق من  
صام منهم ومن لم يصم نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير ثم قال ثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال  
مثل قول الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار \*

قال \* باب من قال يخرج من الخطة نصف صاع \*

ذكر فيه حديث ابن ابي صغير ولفظه (صاع من بر او قمح عن كل اثنين) ثم ذكر اضطرابه سند او متناهم قال (رواه ابن  
جرير قال قال الزهري قال عبد الله بن ثعلبة) قلت رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب  
عن عبد الله بن ثعلبة ثم ذكر البيهقي (ان محمد بن يحيى الذهلي قال في كتاب الملل النماهو عن كل راس او كل انسان  
هكذا رواية بكر بن وائل) قلت اخرجه ابو داود في سننه من طريق بكر بن وائل وفيه اوصاع بر او قمح بين  
اثنين ثم ذكر البيهقي حديثاً عن ابن جريج اخبرني ايوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر) قلت اخرجه الدارقطني  
عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر واخرجه من وجه آخر عن داود بن الزبرقان عن ايوب عن  
نافع عن ابن عمر ثم ذكر البيهقي حديث الحسن (عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة) وفي آخره (صاع تمر او صاع  
شعير او نصف صاع قمح) ثم قال (حدثنا الحسن عن ابن عباس مرسل) ثم ذكر عن ابن سيرين عن ابن عباس امران ان يعطي  
صدقة رمضان وفيه (صاعاً من طعام ومن ادى برا قبل منه ومن ادى شعيراً قبل منه) ثم قال (ابن سيرين لم يسمع من

ابن عباس الا انه يوافق حديث ابي رجاء الطاردي الموصول عن ابن عباس فهو اولى أن يكون صحيحاً وما شك فيه الراوي ولا شاهد له فلا اعتد به) قلت قد ذكر في الباب الذي قبل هذا ان الصحيح من حديث ابي رجاء انه موقوف وظاهر كلامه هنا انه مرفوع وليس فيه ولا في رواية ابن سيرين تصريح بذكر البر لانهما قالوا صاعان طعام وقد تقدم انه يطلق على غير البر ايضاً فكان الاخذ بحديث الحسن عن ابن عباس اولى لتصريحه بذكر القمح وهو وان كان مرسلًا فقد تأيد بما اخرجه البيهقي بعد في باب وجوب الفطر على اهل البادية من حديث عطاء عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم وفيه مدان من قمح وبما اخرجه ابن ابي شيبة فقال شاعبد الرحمن بن سليمان عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر ونصف صاع من طعام وواراده هنا البراذ الراجح في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجاً واطنه ابن اربعة ارطاة وهو وان تكلم فيه فقد وثقه جماعة واخرجه مسلم مقروناً بغيره فبطلح للاستشهاد به وتأيد ايضاً بعدة مسانيد وبمرسل ابن المسيب الآتي بعد وغيره من المراسيل الكثيرة المشهورة التي جاءت من طرق فقهاء المدينة وبقوال جماعة من الصحابة والتابعين وبما ذكرنا من الاحاديث الدالة على اتفاق الناس على ذلك ولم ادر ما معنى قول البيهقي وما شك فيه الراوي فان اراده ما في حديث ابن عباس من قوله اوصاع شعير ونصف صاع قمح فهذا تخيير وليس بشك وقد ورد حديث ابن عمرو والحدري وغيرهما في الكتب الصحيحة بلفظ او لم يفهم احداً ذلك شك من الراوي وقوله ولا شاهد له ليس كذلك بل له عدة شواهد تقدم كثير منها وسياتي بعضها ان شاء الله تعالى ومن تتبع الكتب وجد هامشونه بذلك ثم ذكر البيهقي مرسل ابن المسيب (فرض عليه السلام زكاة الفطر مدین من حنطة) ثم قال (قال الشافعي خطأ) قلت والشافعي يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديد هاو قال ابن الصلاح لانها وجدت مسانيد ومرسله هذا نص البيهقي في رسالته الى ابي محمد الجويني ان اسناده صحيح فكيف ردّه الشافعي وزعم انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا واخرج الدارقطني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومن طريقين من حديث ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في احدهما مدان من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة واخرجه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من برو من حديث عصمة بن مالك مرفوعاً مدان من قمح واخرجه البيهقي في هذا الباب من حديث ابن ابي صغير وابن عمرو واخرج احمد في مسنده والطحاوي في شرح الاثار من ثلاث طرق من حديث ابن لمية عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت كان نودي زكاة الفطر على عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم مدين من قح بالمد الذي تقتاتون به وفي التمهيد روي عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه واي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع يروي في الاسناد عن بعضهم ضعف وروي ايضا عن ابن المسيب وعطاء وملاؤس ومجاهد وعمر بن عبد العزيز وعروة وسعد بن جبير واي سلة ومصعب بن سعد وذكر ابن حزم عن عثمان وعلي واي هريرة وجابر والحدي وعائشة واسماء قال وهو عنهم كلهم صحيح \*

\* قال \* باب ما دل على ان صاعه عليه السلام كان خمسة ارطال وثلاثا

ذكر فيه (عن الحسين بن الموليد لقيت ما لكافسا لثمه عن الصاع) الى آخره (قال فليقت عبد الله بن زيد بن اسلم فقال حدثني ابي عن جدي ان هذا صاع عمر) \* قلت \* عبد الله هذا ضعفه الجمهور كما قال الذهبي وقال ابن المديني ليس في ولد زيد ابن اسلم ثقة وقال البيهقي في باب الحوت يموت في الماء (اولاده كلهم ضعفاء عبد الرحمن واسامة وعبد الله) ثم ذكر البيهقي (ان النبي عليه السلام كان يقتسل بالصاع ثمانية ارطال) ثم ذكر (ان صاع الزكاة وصاع الفسل مختلفان وان قدر ما يقتسل به كان يقتل باختلاف الاستعمال) قال (فلا معنى لترك الاحاديث الصحيحة في قدر الصاع المعد لركوة الفطر) \* قلت \* لم يذكر ولا حد يثا وحدا فيه تعيين قدر الصاع المعد لركوة الفطر وانه خمسة ارطال وثلاث \*

\* قال \* باب من قال يميؤ اخراج الدقيق

\* قلت \* يجوز الشافعي اخراج الارز والذرة والدخن اذا كانت غالب قوت البلد وجوز الاقط مع انه يتولد من الحيوان ولم يجوز الدقيق فان عمل بظاهر الحديث فليست هذه الاشياء مذكورة فيه ولا اعتبر فيه غالب القوت بل ذكرت الاشياء بمخصوصها وان اعتبر غالب القوت فالدقيق قوت غالب بل هو اسرع منفعة اعجل اغناء للفقير عن المسئلة في ذلك اليوم ثم ان الشارع ذكر تلك الاشياء باو المقضية للتخفيف فقتضاه انه لو كان غالب القوت الحنطة فاخرج شعيرا انه يجوز ومذهب الشافعي انه لا يجوز \*

\* قال \* باب وجوبها على اهل البادية

ذكر فيه حديثا عن ابن عباس وذكر (ان فيه في رواية زيادة مدين من قح) ثم قال (وهذا حديث ينفرده يحيى بن عباد عن ابن جريح) \* قلت \* في سنن الدارقطني عند ذكر هذا الحديث ان يحيى هذا كان من خيار الناس وذكره الدارقطني من وجه آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا ويشهد له ايضا ما ذكرناه من حديث عمرو بن شعيب وغيره \*

\* قال \* باب يجوز اخراجه لاهل البادية من الاقط

ذكر فيه حديث كثير بن عبد الله المزني (عن ربيع عن ابي سعيد) \* قلت \* كثير هذا ضعيف وقال ابو داود كذا

وقال الشافعي من اركان الكذب وقال ابن حبان يروى عن ابيه عن جده نسخة موضوعة ومع هذا ليس في حديث هذا الباب تخصيص اهل البادية بذلك \*

\* قال \* باب من اختار قسم زكوة الفطر بنفسه \*

ذكر فيه عن ابن ابي مليكة ثم قال (ورواه الشافعي باسناده عن سالم بن عبد الله وقد مضى ذكره في آخر باب النية في اخراج الصدقة) \* قلت \* لا ذكر له في ذلك الباب وانما رواه بعد ذلك بستة ابواب في آخر باب الاختيار في قسمها اذا امكسه ذلك \*

\* قال \* باب وقت اخراج زكوة الفطر \*

ذكر فيه حديثا في سنده ابو عشرين نعيم السدي المدي (فقال غيره اوثق منه) \* قلت \* اختلف كلام البيهقي فيه فظاهر كلامه ههنا انه ثقة وضعفه في اب انتظار العصر بعد الجمعة وفي باب النية في الحج عن المصوب وذكر في باب كراهية قولهم جاء رمضان انه مختلف فيه وان بعضهم حدث عنه والبعض لا وقال ابن الجوزي قال يحيى والسائي والدارقطني ضعيف وفي الميزان ضعفه ابن المديني وقال البخاري وغيره منكر الحديث وكان يحيى بن سعيد يستضعفه ويصحك اذا ذكره \*

\* قال \* باب سقى الماء \*

ذكر فيه حديثا (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه عن عمه سرافة) الى آخره \* قلت \* رأيت على كتاب السنن هنا حاشية صورتها كذا وقع وصوابه عن عبد الرحمن بن مالك بن جوشم عن ابيه عن عمه سرافة نقلته من خط ابن الصلاح انتهت الحاشية واخرجه ابن ماجه في سننه على الصواب \*

\* قال \* باب وجوه الصدقة \*

ذكر في آخره حديثا عن ابن ابي كبة عن ابيه ثم ذكر (عن ابن المديني انه محمد بن ابي كبة) \* قلت \* ذكر المزي في اطرافه هذا الحديث ثم قال وروى عن سالم بن ابي الجعد عن عبد الله بن ابي كبة عن ابيه وفي النقات لابن حبان عمر بن سعد ابو كبة روى عنه اهل الشام وابنه عبد الله \*

\* قال \* باب تصدق المرأة من بيت زوجها باليسير \*

ذكر فيه اخبار اثم قال باب من حمل هذه الاخبار على انها تعطى من الطعام الذي اعطاها دون سائر امواله استدل لا باصل تحريم مال الغير الا باذنه وبما اخبرنا الرودباري فذكر اثره عن ابي هريرة وفي آخره (لا يحل لها ان

تصدق من مال زوجها الأباذه) ثم قال (هذا قول أبي هريرة وهو واحد رواة تلك الأخبار) قالت في مسند هذا الأمر عبد الملك العرزمي متكلم فيه وقال البيهقي في باب التراب في ولوغ الكلب (لا يقبل منه ما خالف فيه الثقات) وقال في باب شفعة الجوار (قيل لشعبة تحدث عن محمد بن عبيد الله العرزمي) ونُدع حديث عبد الملك ابن أبي سليمان العرزمي وهو حسن الحديث قال من حسنها فرت) ثم لموسلمنا صحة هذا الأمر ذهب الشافعي والمحدثين ان العبرة لما روى الراوى لا لما رأى وكيف يجعل ذلك على الطعام الذى اعطاهوا في حديث أبي هريرة وما انفقت من كسبه من غير امره بل يجعل ذلك على كل ما هو ما دون فيه اما صريحاً او عرفاً او عادة \*

قال \* باب المملوك يتصدق باليسير من مال مولاه \*

ذكر فيه حديث عمير مولى أبي اللحم (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتصدق من مال مولى بشئ قال نعم والاجر ينيكما نصفاً) \* قلت \* الحديث يشمل اليسير والكثير فهو غير مطابق للباب ثم ذكر عن جماعة (انهم باحواله التصديق باليسير ثم ذكر (ان عبد اقال لابن عباس اني ارعى غنما فيميرى الظان اسقه قال لا ثم لا الا بما راهلك) \* قلت \* هذا يدل على امتناع التصديق باليسير فهو مخالف لمذاهبهم ثم قال (وما يدل عليه ظاهره من الاباحة اولى بن رغب عن متابعة السنة بمعنى ظاهر حديث عمير) \* قلت \* الاولى بن رغب في متابعة السنة ترك ما يدل عليه ظاهر هذا الحديث من الاباحة اذ فيه استحباب مال الغير والاصل تحريمه الاباذه كاذر البيهقي في التندم قريبا وقال فيما بعد في باب تحريم اكل مال الغير غير انه وذكر احاديث ثم قال باب من مر بمحاطة انسان او ماشيته وذكر فيه عن الشافعي انه قال الكتاب والحديث الثابت انه لا يجوز اكل مال احد الاباذه انها انتهى كلامه اللهم الا ان يكون ثم ادن صريحاً او عرفاً كما تقدم \*

قال \* باب الدخول في الصوم بالنية \*

ذكر فيه حديث عبد الله بن ابي بكر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة عنه عليه السلام ثم قال (اختلف على الزهري في استناده ورفعته وعبد الله بن ابي بكر اقام استناده ورفعته وهو من الثقات الاثبات) \* قلت \* اضطرب استناده اضطراباً شديداً او الذين وقفوه اجل واكثر من ابن ابي بكر ولهذا قال الترمذي وقدرى عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح ثم ذكر البيهقي حديثاً عن روح ابي الزبابع عن عبد الله بن عباد عن الفضل بن فضالة الى آخره ثم قال (قال الدارقطني نفرد به عبد الله بن عباد عن الفضل بهذا الاستناد وكلهم ثقات) \* قلت \* كيف يكون كذلك وفي كتاب الضعفاء للذهبي عبد الله بن عباد البصري ثم المصري عن الفضل بن فضالة واه وقال ابن حبان روى عنه

كتاب الصوم

ابو الزناب روح نسخة موضوعة \*

\* قال \*

باب المتطوع يدخل بينته قبل الزوال \*

ذكر فيه حديثا في سند سليمان بن معاذ عن سمالك عن مكروة ثم قال (هذا اسناد صحيح) \* قلت \* كيف يكون صحيحا وسليمان هذا قال فيه ابن معين ليس بشئ وقال ابن حبان كان رافضيا غاليا وكان يقلب الاخبار وهو سليمان ابن قرم بن معاذ ينسب الى جده \*

\* قال \*

باب النهي عن استقبال رمضان بصوم \*

ذكر فيه حديثا (عن جرير بن عبد الحميد عن منصور عن ربيعي عن حذيفة) ثم قال (وصله جرير عن منصور بذلك حذيفة وهو ثقة ورواه الثوري وجماعة عن منصور عن ربيعي عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* قوله (وصله جرير عن منصور بذلك حذيفة) يوم ظاهره ان رواية الثوري ومن معه ليست بموصولة وهو خلاف اصطلاح اهل هذا الشأن وقد اطلنا البحث معه في مثل هذا في باب النهي عن فضل الحديث فيامضى ثم ذكر حديثا فيه ابوعباد عن ابيه عن ابي هريرة ثم قال (ابوعباد هو عبد الله بن سعيد المقبري غير قوي) \* قلت \* ذكر يحيى بن سعيد انه استبان كذبه في مجلس وقال ابن حبان كان يقلب الاخبار ويهم في الآثار حتى يسبق الى القلب انه المعتمد لها والبيهقي الان القول فيه هنا وقال في باب من اتى الجمعة من بعد من ذلك (منكر الحديث متروك قاله ابن حنبل) وقال في باب من قال المعدن ركاز (ضعيف جدا جرحه ابن حنبل وابن معين وجماعة من الائمة وقال الشافعي اتقى الناس حديثه)

\* قال \*

باب الخبر الذي ورد في صوم سر شعبان \*

ذكر فيه (عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الشهر وسره) \* قلت \* هذا الحديث غير مطابق للباب اذ ليس فيه ان المراد بالشهر هو شعبان بل ذكر ابن حزم انه رمضان بلا شك وان سره مضاف اليه سواء كان اوله او آخره او وسطه فهو من رمضان لان شعبان \*

\* قال \*

باب من طلع الفجر وفي فيه شيء لفظه \*

ذكر في آخره (انه عليه السلام قال لرجل لم الغداء فقال اتي اريد الصوم فقال عليه السلام وانا اريد الصوم ولكن مؤذنا في بصره سوء اوشى اذن قبل ان يطلع الفجر) ثم قال البيهقي (فان صح فكان ابن ام مكتوم وقع باذنيه قبل الفجر فلم يمتنع عليه السلام من الاكل) \* قلت \* قد قدمنا في ابواب الاذان ان بلا لا كان في بصره شيء فعلى هذا كانت الاولى البيهقي ان يقول فكان بلا لا وقع باذنيه قبل الفجر لانه هو الذي كان يبصره ضعف فيخالف بذلك عليه لا على

ابن ام مكتوم الذي كان لا يؤذن حتى يقول له الجماعة أصبحت أصبحت \*

\* قال \* باب من ذرعه القم \*

ذكر فيه حديث فاء عليه السلام فافطر ثم قال (تختلف في اسناده) \* قلت \* تقدم في ابواب الطهارة ان ابن مندة صححه وان الترمذي قال هو اصح شيء في هذا الباب \*

\* قال \* باب من صام يوم الشك لا يتوى الصوم فيه \*

ذكر فيه حديثان يزيد بن زريع عن شعبة ثم قال رواه ابو داود ووقع في بعض النسخ سعيد \* قلت \* آله رأى رايها في سنن ابي داود سعيد ولم يذكر المزني في اطرافه غيره \*

\* قال \* باب كفارة من اتى اهله في رمضان \*

\* قلت \* هذا الاطلاق يدخل فيه من اتى اهله ناسيا ولا كفارة فيه ولا قضاء عند الشافعي وابي حنيفة وذكر البيهقي في هذا الباب حديث الاعرابي من رواية الزهري عن حميد عن ابي هريرة وذكر في رواية (فاتي النبي صلى الله عليه وسلم بكل فيه خمسة عشر صاعا من تمر) ثم قال (ورواه الاوزاعي وابن ابي حفصة عن الزهري هكذا ذكره هشام بن سعد عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة مثله ورواه ابن المبارك عن الاوزاعي عن الزهري وجعل هذا التقدير عن عمرو بن شعيب والذي نسب ان يكون تقدير الكل بخمسة عشر صاعا من رواية الزهري عن عمرو بن شعيب) \* قلت \* تقدم في رواية الزهري هذا التقدير عن حميد وعن ابي سلمة فلا يرى ما الذي حمل البيهقي على ان جعله من رواية الزهري عن عمرو بن شعيب فقط ثم ذكر حديثا بسنده الى البخاري (قال حدثنا الاويسى حدثني ابن ابي الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث عن محمد بن جعفر عن عباد عن عائشة فذكرت الحديث) وفيه (فاتي النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه عشرون صاعا) الى آخره ثم قال البيهقي ا قوله عشرون صاعا بلا غبلغ محمد بن جعفر وقد روى الحديث محمد بن جعفر عن محمد بن جعفر بعض من هذا يزيد وبنقص) وفي آخره (قال محمد بن جعفر حدثت بعد ان تلك الصدقة كانت عشرون صاعا) \* قلت \* ابن اسحق متكلم فيه وقال البيهقي في باب تحريم قتل ماله روح الحفاظ يتوقون ما ينفرد به ابن اسحق ومع هذا لم يذكر البيهقي سنده اليه حتى ينظر فيه والحديث رواه ابو داود في سننه عن محمد بن عوف عن ابن ابي مريم ثم عن ابن ابي الزناد كما رواه البخاري والحديث الصحيح انما يطل برؤية اخرى اذا كانت ممن هو غير مستضعف والافرواية الضعيف لا تكون سببا لضعف رواية القوي وقال الخطابي ما ملخصه ظاهر الحديث ان خمسة عشر صاعا كاف للكفارة لكل مسكين مد وجعله الشافعي اصلا في اكثر المواضع التي فيها لا طعام الا انه روي في خبر سلة

واوس في كفارة الظهار في احدهما اللهم وسقا الوسق ستون صاعا وفي الآخر اتي بقرق وفسره ابن اسحق في روايته ثلاثين صاعا قال احتياط ان لا يقتصر على مد لجواز ان يكون التقدير بخمسة عشر صاعا امر بان يتصدق به وتقام الكفارة باق عليه الى زمن السنة ممن عليه ستون درهما فيعطى صاحب الحق خمسة عشر درهما وليس فيه اسقاط ما وراءه من حقه ولا لبراءة ذمته منه \*

\* قال \* باب من روى الحديث مطلقا في الفطر \*

ثم ذكرها ورجم رواية التقييد بالوطي \* قلت \* في نوادر الفقهاء لا ين بنت نعيم اجمعوا ان من اكل او شرب في نهار رمضان عامدا بلا عذر فعليه القضاء والكفارة الا الشافعي قال لا كفارة عليه انتهى كلامه والاكل والشرب عمداني انتهاك حرمة الشهر مثل الوطي على ان الشافعي لم يقتصر بالكفارة على الجماع في القرح بل اوجبهاني ووطي البهيمة والوطي الذي في الدبر وقد روى النسائي في سننه الكبرى بسند صحيح عن عائشة انه عليه السلام سأل الرجل فقال افطرت في رمضان فامره بالتصدق بالقرق ولم يسأله بماذا افطر وقد قال الشافعي ترك الاستفصال في قضايا الاحوال نزل منزلة عموم المقال \*

\* قال \* باب من روى الحديث مطلقا في الفطر ولفظ يوم التخيير دون الترتيب \*

\* قلت \* الرواية المذكورة في هذا الباب صريحة في التخيير لا موهمة له وبالتخيير قال مالك عملا بهذا الحديث

\* قال \* باب من روى في هذا الحديث لفظه لا يرضاها اصحاب الحديث \*

ثم ذكر من حديث الاوزاعي احدثني الزهري ثاجيد عن ابي هريرة يينا انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت واهلكت الحديث ثم قال (ضعف شيخنا ابو عبد الله الحافظ هذه اللفظة واهلكت ثم استدل على ذلك الى ان قال) ولم يذكرها احد من اصحاب الزهري عن الزهري الا ما روي عن ابي ثور عن الملق بن منصور عن سفيان بن عيينة عن الزهري وكان شيخنا استدل على كونها في تلك الرواية ايضا خطأ بأنه نظر في كتاب الصوم تصنيف الملق بن منصور بخط مشهور فوجد فيه هذا الحديث دون هذه اللفظة \* قلت \* اسند الدارقطني في سننه هذا الحديث من رواية ابي ثور كذلك وابو ثور فقيه معروف جليل المقدار ذكر الحاكم ابو عبد الله وابن عساكر ان مسلما اخرج عنه في صحيحه فلا تترك روايته هذه بسقوطها في خط رجل مجهول ويحتمل انها سقطت سهوا من الكاتب وليس اسقاط من اسقط حجة على من زاد بل الزيادة مقبولة كما عرف كيف وقد تأيدت روايته بالطريق الذي ذكره البهقي اولوا بما اخرج ابن الجوزي في كتاب التحقيق من طريق الدارقطني ثنا النيسابوري



ثم أحمد بن مؤيد حدثني سلامة بن روح عن عقيل بن الزهري عن حميد بن أبي هريرة فذكر الحديث وفيه هلك  
واهلك وسلامة هذا المخرج له ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال ابن حبان مستقيم وذكر البيهقي  
في الخلافيات ان ابن خزيمة رواه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن حميد بن أبي هريرة  
ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اهلك يا رسول الله هكذا باثبات الالف وفي العالم القطابي ما ملخصه  
في امر الرجل بالكفارة دليل على ان على المرأة كفارة مثله لان الشريعة سوت بينهما الا فيما قام عليه دليل التخصيص  
واذا زما القضاء بجماها عمد الزما الكفارة لهذه العلة كالرجل وهذا مذاهب اكثر العلماء وقال الشافعي يكفر الرجل  
كفارة واحدة وتجزئ عنها لانه عليه السلام اوجب عليه كفارة واحدة ولم يذكر هاهنا حصول الجماع منها  
وهذا غير لازم لانه حكاية حال لا عموم له ويمكن ان يكون مفطرة بمرض او سفر او مستكرهة او ناسية لصومها  
وفي نوادر الفقهاء لابن بنت نعم اجمعوا على ان المرأة اذا اطاعت على الجماع في رمضان ولا عذر لها فليها كفارة  
اخرى الا الاوزاعي والشافعي قالوا كفارة تجزئ عنها \*

\* قال \* باب الحامل والمرضع خافتا على ولدهما افطرا تاو تصدقنا عن كل يوم بمد وقضتا \*  
قلت \* ظاهرا الحديث الذي ذكره في الباب الذي بعد هذا الباب انه لا فدية عليهما ولا نهما يرجي لهما القضاء  
فأشبهها المسافر وايضا فتى وجبت الفدية لم يجب القضاء لان الفدية ما يقوم مقام الشيء كقوله تعالى فدية من صيام  
الآية ولهذا اوجب بعض السلف الفدية ولم يوجب القضاء وايضا ايجابها يخالف لظاهر قوله تعالى وعلى الذين  
يطيقونه فدية \* وهما غير مرادين بهذه الآية لانهما منسوخة على ما عرف وقوله تعالى في سياق هذه الآية وان تصوموا  
خير لكم يدل على ذلك لانهما ان خافتا تعين فطرهما ولم يكن الصوم خيرا لهما بل محظورا والاعمين صومهما وفي  
نوادر الفقهاء لابن بنت نعم اجمعوا ان الحامل اذا خافت على حملها افطرت وقضت ولا كفارة الا الشافعي قال  
في احد الروايتين عنه عليها الكفارة \*

\* قال \* باب الحامل والمرضع لا يقدرا على الصوم افطرا تاو قضتا بلا كفارة \*  
ذكر فيه حديث (ان الله وضع عن المسافر شرط الصلاة وعن المسافر والحامل والمرضع الصوم) قلت \* بين البيهقي في هذا  
الباب اضطراب سند هذا الحديث وقد يتناقض في باب صلوة المسافر اضطراب متناهيا وبسطا الكلام عليه هناك وعلى  
تقدم سلامته من الاضطراب ليس هو بمطابق لهذا الباب اذ حقيقة وضع الصيام عنها ان لا قضاء عليها كما انه لا كفارة  
قال \* باب كراهية القبلة ان حركت شهوته \*

ذكر في آخره حد يثا (عن عمر رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال فرايته لا ينظرني) الحديث ثم قال (تقريبه عمر بن حمزة فان صح رضي الله عنه كان قويا بما يتوهم تحريك القبلة شهوته والله اعلم) قلت \* هذا الحديث يرد من وجهين \* احدهما \* ان عمر بن حمزة ضعفه ابن معين وقال ابو احمد والرازي احاديثه منكوبة \* والثاني \* ان الشرائع لا تؤخذ من المامات لاسيما وقد افق النبي صلى الله عليه وسلم عمر في اليقظة باباحة القبلة ذكره ابو داود وغيره وهو في ذلك الوقت اشد واقوى منه حين رأى هذا المام فمن الحال ان ينسخ صلى الله عليه وسلم تلك الاباحة بعد موته حين كان عمر اسوأ وضعف من ذلك الوقت فلا حاجة ادالى تاويل البيهقي هذا الحديث بهذا التاويل الضعيف اذ لو كان عمر قويا يتوهم تحريك القبلة شهوته كما زعم البيهقي لما اباحها النبي صلى الله عليه وسلم له في اليقظة بالطريق الاولى \* قال \* باب اباحة القبلة لمن لم تحرك شهوته \*

ذكر في آخره (حد يثا عن عمر بن ابي سلمة انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم اقبل الصائم) الحديث ثم قال (رواه مسلم) \* قلت \* اخرج الشافعي في مسنده عن عطاء بن يسار ان رجلا قبل امرأة وهو صائم فوجد من ذلك فارسل امرأة تسئل عن ذلك الى آخره وقال ابن الاثير في شرح المسند هكذا اخرجه البوليطي مرسلًا وقال الشافعي وسمعت من يصل هذا الحديث ولا يحضرني ذكره وانما يريد والله اعلم الرواية التي وصلها مسلم عن عمر بن ابي سلمة ويكون قوله سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بعث امرأة تسئله فكانه سألها هل تتفق الروايتان وقال البيهقي (فيه نظر فان عمر لم يكن يومئذ من الرجال الذين يسئلون قبلة الصائم ولا كان له يومئذ زوجة لانه كان صبيًا ولدي الحبشة في السنة الثانية وقيل قبض عليه السلام وعمره تسع سنين وليس من اقدار الماهلين والجمع بين الروايتين فيه بعد) \* قال \* باب من اغشي عليه في ايام من شهر رمضان فلا يجزئ عنه وان لم يأكل فيها \*

(قال الشافعي لانه لم يدخل في الصوم وهو يعقله وقال اصحابنا وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال باليات) \* قلت \* اذا نوى ليلا فقد صح الصوم فطربان الاغناء عليه لا يضره كالتوم وكونه دخل فيه وهو لا يعقله يشكل بالوافاق في بعض النهار فانه يصح صومه وان كان دخل فيه وهو لا يعقل \*

\* قال \* باب استحباب السجود \*

ذكر فيه حديث (تسجروا) \* قلت \* هو امر وظاهره الوجوب فهو غير مطابق للباب \*

\* قال \* باب استحباب تعجيل الفطر وتأخير السجود \*

ذكر فيه حديث (اذا اقبل الليل وادبر النهار) \* قلت \* هذا الحديث ايضا غير مناسب للباب ثم ذكر حد يثا في مسنده

طلحة بن عمرو المكي \* قلت \* ذكره في باب وضع النبي على اليسرى وقال ليس بالقوى \*

باب ما يقطر عليه

\* قال \*

ذكر فيه حديث (إذا كان أحدكم صائماً فليقطر على التمر) من رواية (عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن الرباب بن سليمان بن عامر) ثم قال (وكذا رواه ابن عون وهشام بن حسان عن حفصة ورواه هشام الدستوائي عن حفصة فلم يرفعه) \* قلت \* لم أجد في الكتب المتداولة بيننا لهشام الدستوائي رواية في هذا الحديث وأخرجه النسائي من طريق هشام بن حسان عن حفصة مرفوعاً ثم أخرجه عن عبد الله بن المهيم عن يوسف بن يعقوب وحماد بن مسعدة كلاهما عن هشام عن حفصة عن الرباب عنه به موقوفاً ظاهر سياق النسائي لهذا الحديث أن هشام الذي رواه موقوفاً في الطريق الثاني هو هشام بن حسان لا الدستوائي على أن الحافظ أباعد الله بين مندة أخرجه في كتاب معرفة الصحابة له من طريق روح بن عباد عن هشام بن حسان عن حفصة موقوفاً فصرح بأن الراوي له موقوفاً هو ابن حسان \*

باب الرخصة في الصوم في السفر

\* قال \*

ذكر في آخره (عن عبد الرحمن بن عوف قال الصائم في السفر كالمفطر) ثم قال (هو موقوف وفي إسناده انقطاع وروي مرفوعاً وإسناده ضعيف) \* قلت \* أخرجه النسائي وغيره من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه وقد قال ابن معين والنسائي لم يسمع من أبيه فهذا معنى قول البيهقي وفي إسناده انقطاع إلا أن ابن حزم صرح بساغه من أبيه وتابع حميد بن عبد الرحمن أخاه بإسالة فرواه عن أبيه كذلك كذا أخرجه أيضاً النسائي في سننه بسند صحيح وذكر ابن حزم أن سنده في غاية الصحة وحميد سمع من أبيه نص عليه صاحب الكمال والرواية المرفوعة ذكرها ابن ماجه في سننه من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه وسنده أحسن وذكرها ابن حزم ولم يذكر في إسناده أضعافاً إلا إسناده بن زيد وهو وإن تكلفوا فيه يسيراً فقد أخرج له مسلم في صحيحه \*

باب من اختار الصوم في السفر

\* قال \*

ذكر فيه حديثان سلقين المحدث وفي سننه عبد الصمد بن حبيب فحكى عن البخاري (أنه قال منكر الحديث ذاهب) \* قلت \* الذي في تاريخ البخاري عن عبد الصمد هذا أنه لبن الحديث وكذا ذكر صاحب الميزان وجماعة عن البخاري ولم ينقل أحد عنه فيما عرفت أنه قال فيه هذا اللفظ الذي حكاه عنه البيهقي فلينبظر فيه \*

باب من لم يقل على هلال الفطر إلا رواية شاهد بن

\* قال \*

ذكر في آخره أثران عن عمر رضي الله عنه وفي سننه عبد الأعلى بن عامر الثعلبي فحكى عن الدارقطني (أنه قال غيره

أثبت منه. قلت: هذا اللفظ من الدارقطني توثيق له وقد ضعفه هو في سنته في مواضع أخرى وقال البيهقي في باب من قال الرهن مضمون (عن ابن المدبني سألت يحيى القطان عن عبد الأعلى الطلي فقال يعرف وينكر) وقال في باب إخراج زكاة الفطر (غير قوي) وفي الضعفاء لا ابن الجوزي قال أحمد وأبو زرعة ضعيف الحديث.

\* قال \* باب الشهادة على هلال الفطر بعد الزوال

ذكر فيه حديث أبي عمير عن عمومة له من الصحابة ثم قال (إسناد حسن وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم ثقات فسواء سمو أو لم يسموا). قلت: حسن إسناد ههنا وصححه فيما مضى في أبواب اليمين وكيف يكون صحيحاً أو حسناً وأبو عمير يجهول قاله ابن عبد البر ووقول البيهقي هنا كلهم ثقات (يخالف لكلامه فيما مضى في باب فضل المحدث وأطنا الكلام معه هناك).

\* قال \* باب الهلال يرى في بلد ولا يرى في آخر

ذكر فيه أخبار كريب لا بن عباس برويتهم الهلال بالشام ليلة الجمعة وصومهم وصوم معاوية وقول ابن عباس (لكننا رأينا ليلة السبت فلانزال نصوم حتى نكمل ثلاثين يوماً أو نراه فقال كريب أولاً تكني بروية معاوية قال لا هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم قال البيهقي (يحتمل أن يكون ابن عباس أراد أنه عليه السلام في قصة أخرى أمده لرويته أو تكل العدة ولم يثبت عنده رويته بشاهدين لأنفراد كريب بهذا الخبر فلم يقبله). قلت: يقول ابن عباس لاحقين قال له كريب أولاً تكني بروية معاوية بعد هذا الاحتمال.

\* قال \* باب المفضل من رمضان يؤخر القضاء ما بينه وبين رمضان آخر

ثم ذكر قول عائشة (كان يكون علي الصوم من رمضان فما استطاع أن أقضيه إلا في شعبان). قلت: عموم قوله تعالى فعدة من أيام أخر يقتضي أن تأخير القضاء ليس بمقيد إلى مجيئ رمضان آخر وتأخير عائشة إنما كان لأنه عليه السلام كان يستمتع بها وكان في شعبان يشتغل بالصوم فتشتغل هي بالقضاء وفي غير رمضان تنفر فخلدته وفي الاستدراك قال داود من أوجب القدية على من أخر القضاء حتى دخل رمضان آخر ليس معه حجة من كتاب ولا سنة ولا إجماع.

\* قال \* باب من قال إذا فرط في القضاء حتى مات اطعم

ذكر فيه أثران عن ابن عمر ثم أخرجه مرفوعاً من حديث شريك (عن محمد بن أبي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم قال (هذا خطأ من وجهين: أحدهما: رفعه وإنما هو من قول ابن عمر: والآخر: قوله نصف صاع).

وانسا قال ابن عمر مدّ من حنطة وروي من وجه آخر عن ابن ابي ليلى ليس فيه ذكر الصاع ثم اخرجه من حديث (اشعث بن سوار عن محمد بن نافع عن ابن عمر سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل مات) الحديث \* قلت \* فعم البيهقي ان محمدا الذي روى عنه اشعث هذا الحديث هو ابن ابي ليلى وكذا اصرح الترمذي به وقد اخرج ابن ماجة هذا الحديث في سننه بسند صحيح عن اشعث عن محمد بن سيرين عن نافع عن ابن عمر مرفوعا فان صح هذا فقد تابع ابن سيرين ابن ابي ليلى على رفعه فلقاتل ان يمنع الوقف \*

\* قال \* **باب من قال يصوم عنه وليه**

ذكر فيه حديث عائشة وابن عباس ثم ذكر (ان بعضهم ضعف الحديثين بفتوى ابن عباس وعائشة بالاطعام) ثم اجاب عن ذلك فقال (من يجوز الصيام عن الميت يجوز الاطعام وفي ما روي عنهما في النهي عن الصوم عن الميت نظر) \* قلت \* قد صح ذلك عنهما قال النسائي في سننه اننا محمد بن عبد الاعلى ثابري بن زريع ثاجاج الاحول ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة \* وهذا سند صحيح على شرط الشيخين خلا ابن عبد الاعلى فانه على شرط مسلم وقال ابو جعفر الطحاوي شارح بن الفرج ثابري بن عدي ثنا عبيدة بن حميد عن عبد العزيز بن رفيع عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت لعائشة ان امي توفيت وعليها صيام رمضان يصلح ان اقضي عنها فقالت لا ولكن تصدق عنها مكان كل يوم على مسكين خبز من صيامك \* وهذا ايضا سند صحيح وقد اجمعوا على انه لا يصلي احد عن احد فكذلك الصوم لان كلا منها عبادة بدنية وفي التمهيد لابن جرير الطبري روى ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولا يحج احد عن احد قال عبد الله ولو كنت انا فاعل ذلك لتصدقت واهدت \* وروي عن سفيان عن ابي نهبك عن القاسم بن محمد قال لا يقضى ذلك احد عن احد لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى \*

\* قال \* **باب قضاء رمضان ان شاء منفردا وان شاء متتابعا**

ذكر فيه حديثا عن ابن المنكدر باغى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن تقطيع قضاء رمضان الى آخره ثم حكى عن الدارقطني (ان اسناده حسن) \* قلت \* سكت عنه البيهقي فهو رضاء به وكيف يكون حسنا وفي اسناده يحيى بن سليم الطائفي قال البيهقي في باب من كره الطائي (كثير الوهم سي الحفظ) وفي الكاشف لله هي قال النسائي منكرو الحديث وفي الميزان له قال احمد راينه يخط في احاديث فتركه ثم قال البيهقي (وروي وجه آخر ضعيف عن

ابن عمر مرفوعاً وروي في مقابلته عن أبي هريرة في النهي عن القطع مرفوعاً وكيف يكون ذلك صحيحاً ومذهب أبي هريرة جواز التفریق ومذهب ابن عمر المتابعة \* قلت \* علل الحديثين بكون مذهب الراويين بخلافها وليس ذلك مذهب البيهقي ولا أكثر الحديثين وكثيراً ما يخالف الراوي الحديث فلا يلتفتون إلى الراوي ولا يعرجون عليه ويقولون العبرة لما روى لا لما رأى ثم ذكر البيهقي حديث أبي هريرة المذكور وفي سنده عبد الرحمن بن إبراهيم المدني فقال (ضعفه يحيى بن معين والنسائي والدارقطني) \* قلت \* الذي نقله ابن الجوزي والذهبي في كتابه في الضعفاء وكتاب المسماة بالميزان عن النسائي أنه قال في عبد الرحمن هذا ليس بالقوي وفي تاريخ البخاري أنه ثقة وفي كتاب ابن القطان قال البخاري قال حبان ثنا عبد الرحمن بن إبراهيم ثقة وقال ابن معين ثقة وقال ابن حنبل ليس به بأس وقال أبو زرعة لا بأس به أحاديثه مستقيمة وعند الدارقطني في أسناده هذا الحديث توثيقه في السند ثاجيان بن هلال ثنا عبد الرحمن بن إبراهيم القاص وهو ثقة وقال ابن عدي لم يثبت في حديثه ورواياته حديث منكر فاذكره به قال ابن القطان فهو يختلف فيه والحديث من روايته حسن \*

### باب الصائم يكفل

\* قال \*

ذكر فيه حديث عباد بن منصور (عن عكرمة عن ابن عباس قال عليه السلام عليكم بالاثم) الحديث ثم قال (هذا صحيح ما روي في أكتحال النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* ظاهر هذا الكلام يقتضي صحة هذا الحديث وكيف يصح وعباد بن منصور ضعيف عندهم وقال الترمذي لا نعرفه على هذا اللفظ إلا من حديث عباد بن منصور انتهى كلامه وللحديث علة أخرى وهي أن عباد لم يسمعه من عكرمة بل بينهار جلان ذكره أبو جعفر العقيلي عن ابن المديني سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول قلت لعباد بن منصور سمعت ما مررت ببلد من الملائكة وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتمل ثلاثاً فقال حدثني ابن أبي يحيى عن داود بن حصين عن ابن عباس انتهى ما ذكره العقيلي وابن أبي يحيى متروك وقال ابن المديني ما روى داود بن الحصين عن عكرمة فنكر ذكره الذهبي في الكشف ثم قال البيهقي (وقد روي عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع وليس بالقوي عن أبيه عن جده) إلى آخره \* قلت \* اغلظوا القول في محمد هذا فقال البخاري في تاريخه منكر الحديث وحكي فيه عن ابن معين أنه قال ليس بشيء وهو وإنه مرفوع في كتاب ابن الجوزي أن الدارقطني ضعفه وإن الرازي قال عنه ذاهب الحديث وفي الكمال قال عبد الرحمن سألت أبي عنه فقال ضعيف الحديث منكر الحديث جداً ذاهب والبيهقي إلا القول فيه وشيخه الحاكم وثقه وخرج له في مستدركه في مناقب الحسن والحسين ثم قال البيهقي (ورواه سعيد بن أبي سعيد الريدي صاحب بقية عن

هشام بن عروة) الى آخره ثم قال (وسعيد الزبيدي من مجاهيل شيوخ بقية) قلت \* سعيد شيخ بقية كما ذكره البيهقي آخر افعوله او لا (صاحب بقية) سهو مخالف لكلامه آخر اولاده اهل هذا الشأن وقد ذكرنا فيما تقدم في باب ما لانفسه سائلة اذ اقامت في الماء ان صاحب الامام حكي عن ابي بكر الخطيب انه وثق سعيد اهذا وكران اسم ابيه عبد الجبار وذكرنا هناك عن ابن حبان انه ذكره في الثقات وانه من اهل الشام وان اهل بلده روي عنه وهذا يعني عنه الجمالة وصرح المزي ايضا في اطرافه بانه سعيد بن عبد الجبار ثم ذكر البيهقي حديث عبد الرحمن بن النعمان بن معبد ابن هوزة عن ابيه عن جده في النهي عن الاكتمال للصائم قلت \* سكت عنه البيهقي وذكره ابو داود في سنته وحكي عن ابن معين انه قال هو حديث منكر وسكت البيهقي ايضا عن عبد الرحمن بن النعمان وهو مختلف فيه ضعفه ابن معين وقال الرازي صدوق \*

قال \* باب الصائم يجتمع لا يطل صومه

ذكر فيه حديثا (عن آدم عن شعبة عن حميد سمعت ثابتا يسئل انسا اكنتم تكرون الحجابة) ثم قال البيهقي (رواه البخاري عن آدم عن شعبة سمعت ثابتا والصحيح ما رويانا عن آدم) قلت \* صرح البخاري في روايته بساع شعبة من ثابت وفي الصحيحين من روايته عن ثابت عدة احاديث فيعمل على انه سمع هذا الحديث من ثابت بلا واسطة ومررة اخرى بواسطة وهذا اولى من نقطة البخاري ثم ذكر حديثا في سنده عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فقال (ليس بالقوي) قلت \* مضى ذكره قريبا في باب من ذرعه القى فضعه هناك وضعفه ايضا في باب الحوت والجراد يوتان في الماء وفي ابواب الزكرة \*

قال \* باب ما يلفنا من الحفاظ في تصحيح هذا الحديث يعني افطر الحاجم والمحجوم

ذكر في اخره (عن ابي داود قلت لاحمد بن حنبل اي حديث صح في افطر الحاجم والمحجوم قال حديث ابن جريج عن مكحول عن شيخ من الحمي عن ثوبان) قلت \* سكت عنه البيهقي راضيا به وكيف يكون اصح الاحاديث في هذا الباب وفيه مجهول وهو شيخ من الحمي بل اصح منه حديث ثوبان من غيره هذه الطريق وحديث رافع وشدا كما تقدم \*

قال \* باب ما يستدل به على نسخ الحديث

ذكر فيه حديث ابن عباس (احتجم عليه السلا محرما صامنا) ثم قال (قال الشافعي سماع ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح ولم يكن يومئذ محرما ولم يصحبه محرما قبل حجة الاسلام فذكر ابن عباس حجة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع سنة عشر وحديث افطر الحاجم والمحجوم سنة ثمان قبل حجة الاسلام بستين فان كانا ثابتين

حدث ابن عباس ناسخ وحديث افطر الحاجم والمعجوم منسوخ واسناد الحديثين مما مشتهر وحديث ابن عباس مثلها اسناداً \* قلت \* لا اشتباه في اسناد حديث افطر الحاجم والمعجوم اذ صححه احمد وابن المديني واسحق الحنظلي والدارمي من طريق شدداد كما حكاه البيهقي عنهم في الباب السابق وحكي الترمذي عن احمد انه قال اصح شيء في هذا الباب حديث ثوبان وشداد وصح ايضا من طريق رافع كما تقدم وكيف يكون حديث ابن عباس مثلها اسناداً وفيه يزيد بن ابي زياد مثكم فيه قال البيهقي في باب الكسر بالماء (ضعيف لا يمتنع به) على انه قد اختلف التوقيت وفي حديث شدداد فذكرها انه كان عام الفتح والني صلى الله عليه وسلم كان حينئذ بمكة وأخرج البيهقي فيما مضى في باب الافطار بالحجامة من حديث ابي داود (ان ذلك كان بالبعير) وهو بالمدينة ولم يذكر عام الفتح وكذا أخرجه البيهقي في ذلك الباب من حديث ثوبان ايضا في دعوى التسخ على هذا فنظر ثم ذكر البيهقي (عن ابن عمر انه كان يحتجم وهو صائم ثم تركه بعد فكان يحتجم بالليل) الى آخره وذكر ايضا عنه انه كان يحتجم في رمضان عند الفطر \* قلت \* هذا ان الاثران عكس مقصود البيهقي فايرادهما في هذا الباب غفلة منه \*

\* قال \* باب الشخ الكبير يفطر ويفتدي \*

ذكر فيه (عن ابن عباس وعائشة انهما قرآ على الذين يطوفونه) \* قلت \* مذهب الشافعية ان القراءة الشاذة لا يمتنع بها وليست بقرآن ولا خبر وقد تقدم نظير هذا في الصلوة الوسطى \*

\* قال \* باب السواك للصائم \*

ذكر فيه حديث عامر بن ربيعة وفي سنده عاصم بن عبيد الله فقال فيه (ليس بالقوى) \* قلت \* هو ضعيف ضعفه مالك وغيره وضعفه البيهقي في باب استبانة الخطاء والان القول فيه ههنا ثم ذكر حديث (خير خصال الصائم السواك) وفي سنده مجاهد فقال فيه (غيره اثبت منه) \* قلت \* ظاهر هذا اللفظ توثيق مجاهد فان قصد ذلك فقد ناقض هذا في باب الفدية لمن شهد الواقعة فقال (مجاهد ضعيف وان قصد بذلك تضعيفه فقد اخطأ في عبارة تضعفه بلفظ يقتضي التوثيق ومالذوات تكلموا فيه فقد وثقه بعضهم واخرج له مسلم في صحيحه ثم ذكر حديث ثنائي سنده ابو اسحق الخوارزمي فقال فيه (ينفرد به ابو اسحق ابراهيم بن بطار ويقال ابراهيم بن عبد الرحمن قاضي خوارزم حدث عن عاصم بالمأكيولا يمتنع به) \* قلت \* جعلهم ارجاء واحد او في الضعفاء لابن الجوزي ابراهيم بن بطار الخوارزمي ثم ذكر ترجمة اخرى ابراهيم بن عبد الرحمن الخوارزمي فجعلها رجلا وثقا ووافقه على ذلك الذهبي في الضعفاء له \*



قال \* **باب من كره السواك بالشيء إذا كان صائماً يستحب من خلوف فم الصائم**

قلت في السواك تطهير واجلال للرب لان مخاطبة العظام مع طهارة القم تعظيم لاشك فيه وليس في الخلوف تعظيم ولا اجلال ويدل على ان مصلحته اعظم من تحمل مصالحة الخلوف قوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك \* والذي كرهه بالشيء خصص العمومات بمجرد كونه مزبلاً للوف وهذا الاستدلال معارض بالمعنى الذي ذكرناه هكذا ذكر ابن عبد السلام وايضاً فان المضغنة تزيل الخلوف وهم لا يكرهونها وقال بعضهم الخلوف تغير رائحة القم من خلوف المعدة والسواك لا يزيله وانما يزيل ومنع الاسنان ثم ذكر البيهقي اثره على وفي مسنده كيسان ابو عمر عن يزيد بن بلال فقال (كيسان ليس بالقوي) \* قلت بالله في كتاب ابن الجوزي والله هي ان يحیی ضمنه وضمنه الساجي ايضاً في كتابه وقال الذهبي يزيد بن بلال حديثه منكر وقال ابن حبان لا ينجح به ثم ذكر البيهقي (عن ابي هريرة انه قال لك السواك الى العصر فاد اصليت العصر فانه فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك) \* قلت في مسنده عمر بن قيس هوسندل المكي سكنت عنه البيهقي وهو ما قال احمد والنسائي والفلاس وغيرهم متروك وقال احمد احاديثه باطل لانسائي شيئا وقال البيهقي (ضعيف لا ينجح به) ذكره في باب من بنى او غرس في غير ارضه ومع ضعف هذا الاسناد فقد روي عن ابي هريرة خلاف هذا قال ابن ابي شيبة في مضافه ثار كعب عن سعيد بن بشير عن قتادة عن ابي هريرة سئل عن السواك للصائم فقال اد ميت في اليوم مرتين \* وهذا اسند حسن الا انه مرسل ورواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة \*

قال \* **باب صيام التطوع والخروج منه**

ذكر فيه احاديث وآثارا وليس في جميعها في القضاء ثم ذكر حديثا عن الشافعي عن ابن عيينة عن طلحة بن يحيى الى آخره ثم حكى (عن الشافعي انه قال سمعت ابن عيينة عامة يجالسونه لا يذكر فيه صاوم يوم ما كانه ثم عرضته عليه قبل ان يموت بسنة فاجاب فيه صاوم يوم ما كانه) قال البيهقي (روايته عامة دهره لهذا الحديث لا يذكر فيه هذا اللفظ مع رواية الجماعة عن طلحة لا يذكره منهم احد منهم الثوري وشعبة وعبد الواحد بن زباد ووکیع ربحي القطان وبلي بن عبيد وغيرهم تدل على خطأ هذه اللفظة) \* قلت \* هذه زيادة من ثقة اصر عليها في مقبولة وقد نايدت بما سنذكره ان شاء الله تعالى ثم ذكر البيهقي حديثا (من عاتشة انه عليه السلام قال لما عندك شيء قالت نعم قال اذا افطروا ان كنت فرضت الصوم) ثم قال البيهقي (اسناد صحيح) \* قلت \* كيف يكون اسناد اصحبا وفيه سليمان بن معاذ وبقال له سليمان بن قرق قال ابن معين ليس بشيء وفي الميزان قال ابن حبان كان رافضيا غاليا ومع ذلك يقلب الاخبار

ثم ذكر البيهقي (عن ابن مسعود انه قال ان شئت افطرت وان شئت صمت وعن ابن عباس كان لا يرى باسا ان يفطر الانسان في صيام التطوع وعن جابر بن محمد) قلت ليس في ذلك كله ولا في حديث عائشة المتقدم نفي القضاء وقدر روي عن ابن عباس القضاء قال ابن ابي شيبة ثاو كيع عن مسعر عن حبيب عن - طاء عن ابن عباس قال يقضى يوما سكتنه وقد ذكره البيهقي بعدي باب من راي عليه القضاء وحبيب هو ابن ابي ثابت وعطاء هو ابن يسار وهذا سند صحيح وقال ابن ابي شيبة ايضا كذا اسمعيل بن ابراهيم عن عثمان التيمي عن انس بن سيرين انه صام يوم عرفة ففطش عطشا شديدا فمات ففسأل عدة من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله فامرهم ان يقضوا يوما مكانه وهذا سند صحيح على شرط الشيخين ما خلا التيمي فانه اخرج له اصحاب الاربعة ووثقه ابن سعد وابن سفيان والد ارقطني ثم ذكر البيهقي (عن ابن عمر قال الصائم بالخيار ما بينه وبين نصف النهار) قلت وليس في هذا ايضا كافي القضاء ومذهب ابن عمر ان المتطوع اذا افطر من غير عذر عليه القضاء كذا ذكره ابو عمر بن عبد البر وذكره ايضا ابو جعفر الطحاوي في شرح الآثار عن ابن عمر بسند صحيح ثم قال البيهقي (وروي هذا من اوجه اخر مرفوعا ولا يصح رفعه) ثم ذكره مرفوعا بسندين واحداهما عن حديد انس والثاني من حديث ابي امامة قلت في السند بن عون بن عماره عن جعفر بن الزبير فضعف البيهقي عوننا وسكت عن جعفر وقال في باب علة حديث تميم (هو متروك) وكذا قال في الملاحظات

قال \* باب التخيير في القضاء ان كان صومه تطوعا \*

ذكر فيه حديث حماد بن سلمة (عن مالك عن هارون بن ام هاني عن ام هاني الحديث) وفي آخره وان كان تطوعا فان شئت فاقضى وان شئت فلا تقضى. قلت هذا الحديث اضطرب منا وسند اما اضطرابه فانه فطاهر وقد ذكر فيه انه كان يوم الفتح وهي اسلمت عام الفتح وكان الفتح في رمضان فكيف يلزمها قضاءه واما اضطراب سنده فاذا: ابن علي سهاك فيه تنارة رواه عن ابي صالح وتنارة عن جعدة وتنارة عن هارون اما ابو صالح فهو باذان ويقال باذام ضعفه قال البيهقي في باب الكسر بالماء ضعيف لا يحتج بخبره وقال في باب اصل القسامة (ابو صالح عن ابن عباس ضعيف) وعن الكلبي قال لي ابو صالح كل ما حدثك به كذب وفي سنن الكبرى للسأى هو ضعيف الحديث وعن حبيب بن ابي ثابت كذا سألني ابو صالح ما روى ام هاني الدر وغازن قال السأى وقد روي انه قال في مرضه كل شئ حدثكم به فهو كذب وفي الناصل للرازمي الدر وغازن بلغة فارس الكذاب واما جعدة فمجهول قال البخاري في تاريخه جعدة من ولد ام هاني عن ابي صالح عن ام هاني روى عنه شعبة لا يعرف الا بحديث فيه نظرو قال السأى لم يسمعه جعدة من ام هاني وقد بين ذلك البيهقي في الباب الذي قبل هذا واما هارون فمجهول الحال قاله ابن التبان واختلف في

نسبه فقيل ابن ام هاني وقيل ابن ابن ام هاني وقيل ابن ابنة ام هاني وقال الترمذي حديث ام هاني في اسناده مقال وقال النسائي اختلف على سمالك فيه وسمالك ليس يعتمد عليه اذا القرد بالحدیث وقال عبد الحق هذا الحسن احاديث ام هاني وان كان لا يحتج به وقد رواه النسائي وغيره من غير طريق سمالك وليس فيه قوله فان شئت فاقضيه وان شئت فلا تقضيه ولم يرو هذا اللفظ عن سمالك غير حماد بن سلمة وقد قال البيهقي في باب من ادى الزكاة وليس عليه اكثر (سما حفظه في آخر عمره بالحفاظ لا يستحقون بما يخالف فيه ويصتنبون ما ينفرد به عن قيس بن سعد وامثاله) وقال في باب من صلى وفي ثوبه او نعله اذى (مختلف في عدالته) وقد روى البيهقي هذا الحديث في الباب الذي قبل هذا من رواية حاتم بن ابي صغيرة وابي عوانة كلاهما عن سمالك وليس فيه هذا اللفظ واخرجه السائي كذلك من رواية ابني الاحوص عن سمالك واخرجه الطحاوي كذلك من رواية قيس بن الربيع عن سمالك ثم ذكر البيهقي حديثا عن الحدري وفي آخره (افطر ومم يوما مكانه ان شئت) قلت \* اخرجه الى ارقطى من حديث الحدري ومن حديث جابر وليس فيها قوله ان شئت وكذا اخرجه البيهقي في ابواب الوليمة في كتاب النكاح من حديث الحدري \*

### باب من رأى عليه القضاء

\* قال \*

ذكر فيه حديثا منقطعاً عن الزهري ثم قال (هكذا رواه الثقات من اصحابه) فذكر منهم عبيد الله بن عمر \* قلت \* اخرجه ابو عمر من حديث ابني خالد الاحمر عن عبيد الله بن عمرو يحيى بن سعيد وحجاج بن ارطاة كلهم عن الزهري عن عروة ان عائشة وحفصة اصحبتا صائتين الحديث واخرجه الكشي من طريق يحيى بن سعيد كذلك واخرجه ايضا كذلك من طريق اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن الزهري ثم ذكر البيهقي (ان جعفر بن برقان وصالح بن ابي الاخضر وسفيان ابن حصين روه كذلك عن الزهري متصلاً) \* قلت \* وكذلك رواه محمد بن ابي حفصة عن الزهري ذكره الترمذي ورواه صالح بن كيسان كذلك عن الزهري ذكره صاحب التمهيد وقد روى عن زميل عن عروة كرواية الزهري عن عروة مسنداً وروته مرة كذلك عن عائشة وها احسن حديث في هذا الباب اسناداً كذا قال ابو عمر ثم اخرج الاول من طريق ابني داود ثنا احمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب اخبرني حيوة بن شريح عن ابن الهاد عن زميل مولى عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت اهدي لي لحفصة طعام وكذا صائتين فافطرنا ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله انا اهديت المهدية فاشتبهناها فقال لا عليك كما صوما يوماً مكانه \* ثم اخرجه من جهة النسائي انا الربيع انا ابن وهب اخبرني حيوة بن عمر بن مالك عن ابن الهاد كذلك سواء واخرج الثاني من

طريق النسائي انا احمد بن عيسى عن ابن وهب عن جرير بن حازم عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت اصبحت صائمة انا وحفصة واهدي لاطعام فاعطينا فافطرنا فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فبادرتني حفصة فسألت فقال صومايو ما مكانه انتهى ما ذكره ابو عمرو الحديث الاول اخرجه ابو داود في سننه وسكت عنه والحديث الثاني اعني حديث جرير اخرجه ابن حبان في صحيحه وفي مصنف ابن ابي شيبة ثنا عبد السلام عن خضيف عن سعيد بن جبيران عائشة وحفصة اصبحتا صائتين فافطرتا فامرهما النبي صلى الله عليه وسلم بقضائه وهذا الحديث يؤيده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع اى الا ان تطوع فيلزمك اذ الاصل في الاستثناء هو الاتصال وفي التمهيد روى وكيع عن سيف بن سليمان المكي عن قيس بن سعد عن داود بن ابي عامر عن سعيد بن المسيب خرج عمر بن ماعلى اصحابه فقال انى اصبحت صائمتين في جارية لي فوقعت عليهما فأتروني فلم يالوا ما شكوا فيه فقال له علي اصبحت حلالا وتقضى يوما مكانه فقال له عمر انت احسنهم فتيا \*

\* قال \* باب الاختيار للعاج في ترك صوم يوم عرفة

ذكر فيه حديث ابي هريرة وفي سننه مهدي بن حسان \* قلت \* ذكر صاحب الكمال والمزني في تهذيبه انه مهدي ابن حرب \* ثم ذكر البيهقي في آخر الباب حديث (افضل الدعاء يوم عرفة) \* قلت \* ليس هو بمناسب لهذا الباب والصواب ما فعله في كتاب الحج فذكر هناك بابا في صوم يوم عرفة ثم ذكر بعده باب افضل الدعاء يوم عرفة ثم ذكر هذا الحديث فان قيل انما ذكره في هذا الباب لنتيجه على فضيلة الدعاء في هذا اليوم فلماذا يترك الحاج صومه ليتقوى على الدعاء \* قلت \* فضيلة الدعاء فيه ليست مخصوصة بالحاج ولهذا تركت طائفة صياحه بعرفة وغيرها لاجل الدعاء منهم جنيد بن عمير ومحمد بن المكدر \*

\* قال \* باب العمل الصالح في عشر ذي الحجة

ذكر فيه حديث هيدة (عن امرأته عن بعض ازواجه عليه السلام كان عليه السلام يصوم تسع ذي الحجة) ثم ذكر حديث مسلم عن عائشة مآثرته عليه السلام صائما في المشرق ثم قال (المثبت مقدم على الباقي) \* قلت \* انما يقدم على الباقي اذا تساوى في الصحة وحديث هيدة اختلف عليه في اسناده فروي عنه كما تقدم وروي عنه عن حفصة كذا اخرجه النسائي وروى عنه عن امه عن ام سلمة كذا اخرجه ابو داود والنسائي \*

\* قال \* باب جواز قضاء رمضان في تسعة ايام من ذي الحجة

\* قلت \* مراده في التسع الاول فتساهل في عبارته ثم اخرج (عن يلى بن عبيد عن سفيان عن ابي اسحق قال قال علي

لاتنقض رمضان في ذي الحجة ولا تصم يوم الجمعة) الى آخره ثم قال (وروي ايضا عن الحسن عن علي في كراهية القضاء وهذا لأنه كان يرى قضاءه في احدى الروايتين عنه متتابعا فاذا زاد ما وجب عليه قضاؤه على تسعة ايام انقطع تتابعه ليوم القهر و ايام الشريق) \* قلت \* انما يحتاج الى تاويل هذا الاثر اذا سمع وليس هو بصحيح فان بطل ابن عبيد وان كان ثقة الا انه في سفبان ضعيف كذا قال ابن ميمون وايضا فابواصح السبيعي لم يسمع عنها وقد اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن معمر والثوري عن ابي اسحق عن عبد الله بن مرة عن الحارث عن علي قال لا تقض رمضان في ذي الحجة فادخل بينهما رجلين واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه هذا الاثر فقال ثابوا الاحوص عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال من كان عليه صوم من رمضان فلا يقضه في ذي الحجة فانه شهر نسك وفي هذا ابرار \* احدها \* انه ادخل بين ابي اسحق وبين علي الحارث الاعور وهو ضعيف \* والثاني \* انه علل الله بانه شهر نسك لانيه يقطع التتابع كما زعم البيهقي ورواية التاسع عن علي قد ضعفها هو فيما تقدم لكونها من رواية الحارث الاعور فكيف يا اول بها هذا الاثر ورواية الحسن عن علي لم يذكر البيهقي سندها لينظر فيه والحسن ايضا لم يسمع عنها \*

\* قال \* باب من زعم ان صوم عاشوراء كان واجبا ثم نسخ

ذكر في آخره حديث ابي موسى الاشعري (فصوموه انتم الحد يث ثم قال (رواه البخاري ومسلم) ثم اخرج حديثنا عن ابن عباس الى آخره ثم قال (واخرجه من حديث ابي موسى الاشعري في الامر بصومه) \* قلت \* هذا الكلام الآخر تكرار لا فائدة فيه \*

\* قال \* باب ما يستدل به انه لم يكن واجبا قط

ذكر فيه حديث معاوية ثم ذكره من وجه آخر ولنظرة (فمن شاء منكم ان يصوم فليصم) \* قلت \* هذا التخيير وقت اخباره صلى الله عليه وسلم لا يدل على انه لم يكن واجبا قبل ذلك وكذا الكلام على حديث ابن عمر المذکور بعده وقد اخرج البيهقي في الباب السابق وعزاه الى الصحيحين عن عائشة ان صوم عاشوراء كان واجبا وانه لما جاء الاسلام اخبرهم صلى الله عليه وسلم بوجوبه ثم نسخها فاقصرت عائشة في حديث هذا الباب على التخيير ونسخ الوجوب وحديثها المذکور هناك بين ذلك \*

\* قال \* باب الصوم في اشهر الحرم

ذكر فيه (ان جماعة روى عن عبد الملك بن عمير عن محمد بن المثنى عن حميد بن ابي هريرة) الحديث ثم قال (رواه خالفهم في اسناده عبيد الله بن عمرو الرقي) فذكر (انه رواه عن عبد الملك عن جندب بن سفبان) الى آخره \* قلت \* ليس

هذا بخلافه لكن لعبد الملك فيه استناد سمع من رجلين وقد تقدم مثل هذا في حديث افطر الحاجم والمحجوم وفي غيره \*

قال \* باب من اتى الشهر يصوم الايام الثلاثة \*

ذكر فيه حديث روح (ثناهم عن انس بن سيرين عن عبد الملك بن قنادة بن لمان عن ابيه) ثم ذكره (عن روح تناسبه سمعت انس سمعت عبد الملك بن منهل عن ابيه) ثم قال (روينا عن ابن معين انه قال هذا خطأ انما هو عبد الملك بن قنادة بن لمان) قلت قد توبع روح على قوله ابن منهل ماخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي الوليد الطيالسي ثنا شعبة حدثني انس سمعت عبد الملك بن منهل عن ابيه ثم قال ابن حبان المنوال بن لمان القيسي له صحبة وليس في الصحابة منال غيره واخرجه احمد في مسنده كذلك فقال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن انس عن عبد الملك بن منهل فذكره وفي اطراف المزي ان سليمان بن حرب ايضا رواه عن شعبة كذلك \*

قال \* باب صوم الشتاء \*

ذكر فيه حديث عامر بن مسعود (الصوم في الشتاء الغنمة الباردة) ثم قال (مرسل) قلت عامر هذا قال ابن حنبل ارى له صحبة وعده ابن حبان وابن مندة وابن عبد البر من الصحابة وذكر ابن حنبل حديثه هذا في مسنده \*

قال \* باب من لم ير بسرد الصوم باسا اذا لم يصف ضعفا وافطر الايام المنبهة \*

ذكر فيه حديث ابي موسى (من صام الدهر صفت عليه جهنم) الى آخره قلت ظاهر هذا الحديث يقتضي المنع من صوم الدهر فهو مخالف لمقصود البيهقي وقد اورد ابن ابي شيبة في مصنعه في باب من كره صوم الدهر واستدل به ابن حزم على المنع وقال انما اوردته رواه كلهم على التهديد والسعي عن صومه وقال ابن حبان في صحيحه ذكر الاخبار عن نفي جواز سرد المسلم صوم الدهر وكره هذا الحديث ثم قال القصد فيه صوم الدهر الذي فيه ايام التشريق واليدين ما وقع التخليط على صائم الدهر من اجل صومه الايام التي نهي عن صيامها \*

قال \* باب الدليل على انها في كل رمضان يعني ليلة القدر \*

ذكر فيه حديثا عن ابي ذر قلت سكت عنه وفي مسنده عكرمة هو ابن عمار متكلم فيه قال البيهقي في باب من سأل القرج بظهر الكف (غزاه القطان وابن حنبل وضعفه البخاري جدا) وقال في باب الكسر بالماء اختلط في آخر عمره وساء حفظه فروى ما لم يتابع عليه وفي مسنده ايضا مرثد وهو مجهول كذا في الضعفاء للذهبي \*

قال \* باب الترغيب في طلبها ليلة ثلاث وعشرين \*

ذكر فيه حديث ابي هريرة (كم مضى من الشهر فلما ثمان وعشرون بقي ثمان فقال عليه السلام بقي سبع اطلبوها الليلة

الشهر تسع وعشرون) قلت: هذه الألف واللام للهدى هذا الشهر تسع وعشرون مثل هذا قوله عليه السلام في حديث الأيلاء الشهر تسع وعشرون. وإنما قال عليه السلام اطلبوها الليلة مراعاة لسابعة تبقى من الشهر كما صرح به في حديث ابن عباس وكانت تلك الليلة هي الليلة السابعة باعتبار ما بقي كما صرح به عليه السلام في قوله بقي سبع فعلى هذا لم يأمروهم بطلبها في تلك الليلة لكونها ليلة ثلاث وعشرين بل لكونها الليلة السابعة كما مر حتى لو كان ذلك الشهر أملاً لا مراً لم يطلبها ليلة أربع وعشرين لكونها السابعة باعتبار ما بقي فعلى هذا لا دلالة في الحديث لطلبها ليلة ثلاث وعشرين كما زعم البيهقي \*

قال \* باب الترغيب في طلبها في السبع الاواخر

ذكر في آخره حديث عبادة بن الصامت: التمسوها في العشر الاواخر في الخامسة والسابعة والتاسعة. قلت: هذا الحديث ايضا غير مناسب لهذا الباب لانه ان اريد الخامسة والعشرون والسابعة والعشرون والتاسعة والعشرون يلاوجه لقوله في السبع الاواخر لان الباقي اقل من سبع وان اريد الخامسة التي تبقى والسابعة التي تبقى والتاسعة التي تبقى كما صرح به الحذري وصرح به في حديث ابن عباس فالباقي اكثر من سبع فكان الوجه ان يقول في الباب في التسع الاواخر وفي العشر الاواخر كما صرح به في حديث عبادة \*

قال \* باب الترغيب في طلبها ليلة سبع وعشرين

ذكر فيه حديث ابى هريرة (ايكم يذكر حين طلع القمر وهو مثل شق جفنة) قلت: هذا ايضا غير مناسب للباب لان طلوع القمر كذلك لا يختص بليلة سبع وعشرين قال القاضي عياض فيه اشارة الى انها انما تكون في اواخر الشهر لان القمر لا يكون كذلك عند طلوعه الا في اواخر الشهر انتهى كلامه وقد خرج النسائي بسند صحيح عن ابى اسحق انه سمع ابا حذيفة عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نظرت الى القمر ليلة القدر فراه فيه كانه فلق جفنة. قال ابو اسحق انما يكون ذلك صبيحة ثلاث وعشرين ثم ذكر البيهقي حديث ابن عباس (عليك بالسابعة) قلت: يحتمل ان يريد السابعة التي تبقى كما صرح بذلك في حديث ابن عباس المتقدم وقد خرج صاحب التمهيد هذا الحديث من طريق ابن حنبل بسنده ثم قال ابو عمر يريد سابعة تبقى وذلك محفوظ في حديث ابن عباس اذ ذكر ما خلق الله على سبع ثم قال وماراها الاليلة ثلاث وعشرين سبع ثقيين وقد ذكرنا هذا الخبر في باب حميد انتهى كلامه فعلى هذا ليس هذا الحديث ايضا مناسباً للباب وقد ذكر البيهقي بعد هذا (عن ابن عباس انه ترد في السابعة فقال سابعة تمضي او سابعة تبقى من العشر الاواخر) \*

## باب المتكف يصوم

قال \*

ذكر فيه من حديث عبد الله بن بديل (ثنا عمرو بن دينار عن ابن عمر عن حمزة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عليّ يوما اعتكفه فقال عليه السلام فاعتكفوصمه) ثم ذكر البيهقي من الدارقطني (انه قال لقد به ابن بديل عن عمرو وهو ضعيف الحديث قال الدارقطني سمعت ابا بكر النيسابوري يقول هذا حديث منكر لان الثقات من اصحاب عمرو لم يذكروه منهم ابن جريج وابن عينة والحمادان وغيرهم وابن بديل ضعيف الحديث) قلت فانما ضعفه هذا الرجلان وهما متأخران وفي الميزان غزوه الدارقطني ومشاه غيره وقال ابن عدي لا اعلم للمتقدمين فيه كلاما فذكره وذكر ابن ابي حاتم عن ابن معين انه قال فيه مكى صالح وذكره ابو حفص بن شاهين في كتاب الثقات وقال مكى صالح وذكره ابن حبان ايضا في كتاب الثقات وزاد الثقة مقبولة ومن لم يذكره شيء ايسر بحجة على من ذكره ثم ذكر البيهقي حديثا فيه (ان عمر نذر الاعتكاف والصوم) ثم قال ذكر نذر الصوم غريب تفرد به سعيدين بشير) قلت \* سكت عن سعيده هذا وهو ضعيف نزه ابن مهدي وقال ابو مسهر وابن نمير منكر الحديث زاد ابن نمير ليس بشيء وقال ابن معين ايضا ليس بشيء وضعفه احمد والنسائي وقال ابن حبان كان ردى الحفظ فاحش الخطاء يروى عن قتادة ما لا يتابع عليه وعن عمرو بن دينار ما لا يعرف من حديثه ثم ذكر حديث عائشة لا اعتكاف الا بصوم ثم قال (رواه الزهري في حديث في آخره والسنة في من اعتكف ان يصوم) قلت \* ورواه البيهقي فيما بعد في باب المتكف يصوم من المجتهد من حديث عقيل عن ابن شهاب واخرجه بوداود من حديث عبدالرحمن بن اسحق عن ابن شهاب كما ذكره البيهقي في ذلك الباب ومذهب المحدثين ان الصحابي اذا قال السنة كذا فهو مرفوع والسنة السيرة والطريق فذلك قدر مشترك بين الواجب والسنة المصطلح عليها ومثله حديث سنوا بهم سنة اهل الكتاب ومن سن سنة حسنة ولم تكن السنة المصطلح عليها معروفة في ذلك الوقت وذكر سنة الصوم للمتكف مع ترك المس والخروج دليل على ان المراد الوجوب لا السنة المصطلح عليها ثم ذكر البيهقي رواية هشيم بن عمرو بن ابي فاختة عن ابن عباس قال لا اعتكاف الا بصوم وان ابن عينة رواه عن عمرو بسنده ولفظه يصوم المجاور يعني المتكف وان ابن عينة خطأ هشيم) قلت \* رواه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال من اعتكف فعليه الصوم ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن ابن ابي ليلى بسنده ولفظه لا اعتكاف الا بصوم وروى ابن ابي شيبة ايضا عن حفص عن ابي ثعلبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعائشة قال لا اعتكاف الا بصوم وروى ايضا عن ابن علية عن ابي ثعلبة عن ابن عباس قال الصوم عليه واجب وكل هذا شاهد لرواية هشيم ومقولما على تقدير ان يكون الصحيح رواية ابن عينة فقول له يصوم المجاور



خبر في معنى الامر فلا فرق في المعنى بين اللفظين \*

\* قال \*

باب من رأى الاعتكاف بغير صيام \*

ذكر فيه حديث عبيد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر نذر عمر اعتكاف ليلة) ثم قال (و رواه شعبة عن عبيد الله اعتكاف يوم) \* قلت \* وكذا رواه علي بن مسهر عن عبيد الله أخرجه الطحاوي في احكام القرآن كذلك ثم على تقدير صحة رواية ليلة قد ترك ابن عمر هذا الحديث كما ذكره البيهقي عنه في آخر الباب الذي قبل هذا الباب وأخرج الطحاوي بسند صحيح عن ابن عباس وابن عمر قال لا جواز الا بصوم وتركه نافع أيضاً في موطأ مالك بلغه ان القاسم بن محمد و نافع مولى ابن عمر قال لا اعتكاف الا بصيام قال مالك وعلى ذلك الامر عندنا انه لا اعتكاف الا بصيام ثم ذكر البيهقي (انه عليه السلام اعتكف في العشر الاول من شوال) \* قلت \* من اعتكف الايام التسعة من شوال يصدق عليه انه اعتكف في العشرون في الصحيحين انه عليه السلام كان يعتكف العشر الاواخر ولم يكن عليه السلام يستغرق العشر كلها لانه كان اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل منكمه كذا في الصحيحين ثم ذكر البيهقي حديث ابن عباس (ليس على المعتكف صيام) ثم قال (تقدمه عبد الله بن محمد بن نصر المديني) \* قلت \* ذكر ابن القطان انه مجهول لئالئ ذكره البيهقي عن طاووس عن ابن عباس كان لا يرى على المعتكف صياماً قال (هو الصحيح موقوف ورفعهم) \* قلت \* قد تقدم ان ابافاخته ومقبار وياه عن ابن عباس خلاف ذلك وتقدم ايضاً ان عطارة واه خلاف ذلك ورواية عطارة ذكرها البيهقي في السابق ورواية ثلاثة اولى من رواية واحد على ان طاووساً ايضاً اختلف عليه فروي عنه عن ابن عباس وجوب الصوم عليه كما قد منافي الباب السابق وأخرج الطحاوي اشتراط الصوم للمعتكف وعلى ابن المسيب وعروة \*

\* قال \*

باب متى يدخل اذا وجب اعتكاف شهر او ايام \*

\* قلت \* ذكر فيه حديث ثعالب الخدرى من وجهين وليس فيهما بيان متى يدخل وقد ذكر في باب الاعتكاف في العشر الاواخر فيما مضى من عائشة كان عليه السلام اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه وعزاه الى الصحيحين فكان ذكر هذا الحديث في هذا الباب وهو المناسب على ان الائمة الاربعة خالفوا هذا الحديث وقالوا اذا وجب اعتكاف ايام يدخل قبل غروب الشمس \*

\* قال \*

باب المعتكف يخرج من المسجد لبول الى آخره \*

ذكر فيه حديثا (عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت السنة على المعتكف ان لا يعود

مرضا الحديث وفي آخره (ولا اعتكف الا بصيام ولا اعتكف الا في مسجد جامع) ثم قال (ذهب كثير من الحفاظ الى ان هذا الكلام من قول من دون عائشة وان من ادركه في الحديث وهم فيه فقد رواه الثوري عن هشام عن عروة قال المعتكف لا يشهد جنازة الى آخره قلت \* جعل هذا الكلام من قول من دون عائشة دعوى بل هو معطوف على ما تقدم من قولها السنة كذا وكذا وقد منافر بيان هذا عند المحدثين في حكم المرفوع رواه عروة عن عائشة مرة وافتي به مرة اخرى وقد اخرجها الدارقطني من حديث القاسم بن معن عن ابن جريج عن الزهري بسند هو في آخره ويومر من اعتكف ان يصوم واخرجه ايضا من حديث المجاج عن ابن جريج بسنده وفي آخره وسنسن اعتكف ان يصوم \*

قال \* باب من توضع في المسجد الى آخره \*

قلت \* لا خصوصية لهذا الباب ولا للحديث المذكور فيه بابو الاعتكف \*

قال \* باب المرأة تعتكف باذن زوجها ومن خرج منه قبل تمامه اذا لم يكن الاعتكف واجبا \*

ذكر فيه حديث يحيى بن سعيد (عن عمرة عن عائشة انه عليه السلام ذكر ان يعتكف الشرالا واخره انه رأى اخية نسائه فقال ما انا بعتكف فلما افطر اعتكف عشرين شوال) قلت \* ان كان عليه السلام اوجبه فهو غير مطابق لتبويب البيهقي وان لم يكن اوجبه في الحديث دليل على ان المتطوع بالاعتكاف اذا دخل فيه ثم قطعه بقضيه وانما قلناه دخل فيه لان ابا عمر ذكر في التمهيد ان في رواية ابن عيينة وغيره لهذا الحديث يعني عن يحيى بن سعيد انه عليه السلام كان اذا اراد ان يعتكف صلى الصبح ثم دخل معتكفه فلما صلى الصبح يعني في المسجد وهو موضع اعتكافه نظر فرأى الاخية فكانه كان قد شرع في اعتكافه لكونه في موضعه \*

قال \* باب من كره اعتكاف المرأة \*

ذكر فيه من حديث مالك (عن يحيى بن سعيد عن عمرة انه عليه السلام اراد ان يعتكف وانه رأى اخية نسائه) ثم قال (رواه البخاري في الصحيح عن عبدالله بن يوسف عن مالك وهذا من طريق مالك مرسل) قلت \* هذا الحديث في صحيح البخاري بهذا الاسناد عن عمرة عن عائشة موصولا وظاهرا كلام البيهقي فيه مرسل \*

قال \* باب بيان الشغل \*

ذكر فيه سعد بن ثابان ابن عمر في سنده ابراهيم بن يزيد الخواري فسكت عنه ثم ذكر حديثا مرسلا عن الحسن ثم قال (وهذا شاهد لحديث الخواري) قلت \* في هذا اتقوية لحديث الخواري ثم ان البيهقي عن قريب ضعف الحديث وبالغ في تضعيفه على اسباب ان شاء الله تعالى \*

\* قال \*

باب المنصوف في بدنه لا يثبت على مركب

قلت التقهات يلقبون هذه المسئلة بمسئلة المنصوب وهو الضعيف الهرم الذي لا يسمنسك على الراحة ولا يقدر على النهوض وكذا ذكر البيهقي فيما بعد فقال باب النياحة في الحج عن المنصوب والميت وان كان هذا تكراراً منه واستعماله لفظة المنصوف في هذا الموضع غير متجبه لا معنى ولا لفظاً الا بتعسف لانه مأخوذ من انصبت جملي اي هزلته واتبعته والصواب ان يقال منضاوراً رأت في نسخة سها عن هذا الكتاب المنصوف قد يم الضاد والكلام عليه كالكلام على المنصوف وذكر البيهقي في هذا الباب حديث الخثعمية \* قلت \* لحصه ان يقول ظاهر قوله تعالى من استطاع اليه سبيلاً انه استطاعة البدن ولو وجبت الاستنابة لقال اجماع البيت والخثعمية بين النبي عليه السلام لما جاوز جماعه وليس فيه انه جملة فرضا على ايها فان قيل قوله حمي عن اييك يقتضي الوجوب عليها قلنا هي مخيرة عندكم وان بذلت له الطاعة فكيف يحمل الامر على الوجوب وفي التهديد ما لم ينص على ذلك قال مالك واصحاب الحديث مخصوص بابي الخثعمية كما خص سالم بالرضاع حال الكبر لان اباه لم يلزمه الحج بدليل النص لانه لم يكن مستطيعاً وبدليل الاجماع على انه لا يصلي احد من احد وجعلت المالكة عملها عن ايها لم يلزمه الحج عليه ليلحقه الثواب كالحج بالصبي يراد به التبرك لا الفرض \*

\* قال البيهقي \*

باب الرجل يطيق المشي

اعاد فيه حديث الخوزي ثم ضعفه (ثم قال وروي عن سعيد بن ابي عروبة وحماد بن سلمة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزاد والراحلة ولا راء الاوها واستدل على ذلك بانه روي عن قتادة عن الحسن مرسلًا) \* قلت \* حديث قتادة عن انس مرفوعاً أخرجه الله ارقطني وذكر بعض العلماء ان الحاكم أخرجه في المستدرک وقال صحيح على شرطهما فنقول البيهقي (ولاراد الاوها) تضعيف الحديث بلا دليل فيعمل على ان لقناده فيه اسناد بن وكثيراً ما يفعل البيهقي وغيره مثل ذلك \*

\* قال \*

باب الرجل يجد زاداً وراحلة فيج ما شياً

قال فيه (روي فيه عن ابن عباس حديث مرفوع وفيه ضعف) ثم ذكره وفي سنده عيسى بن سواده فقال فيه (مجهول) \* قلت \* أخرجه الحاكم في المستدرک وذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال روى عن عمرو بن دينار المقاطيع روى عنه اهل مصر \*

\* قال \*

باب من ليس له ان يحج عن غيره

ذكر فيه حديثان عن قتادة عن عذرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ثم قال أخرجه ابو داود وعذرة هو عذرة بن يحيى ثنا

ابو عبد الله الحافظ سمعت ابا علي الحافظ يقول ذلك قال البيهقي (وقد روى قتادة ايضا عن حمزة بن عمار عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن) \* قلت \* حمزة الذي روى عن سعيد بن جبير وروى عنه قتادة هو حمزة بن عبد الرحمن الخزاعي كذا ذكر البخاري في تاريخه وابن ابي حاتم وابن حبان وصاحب الكمال والمزي ونسب في كتابه ابي داود احمد بن حنبل له حمزة بن يحيى بن ابي برة في بقية الكتب الستة وترجم المزي في اطرافه لهذا الحديث فقال حمزة بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفي تقييد المهمل للنسائي وروى مسلم عن قتادة عن حمزة وهو حمزة بن عبد الرحمن الخزاعي عن سعيد بن جبير في كتاب اللباس قال البخاري حمزة بن عبد الرحمن الخزاعي كوفي عن سعيد بن جبير وسعيد بن عبد الرحمن بن ابي سماعة سمع منه قتادة قال وقال احمد يعني ابن حنبل هو حمزة بن دينار الا عور قال ولا اراه يصح وذكر صاحب الامام هذا الحديث ثم قال رأيت في كتاب التمييز عن النسائي حمزة الذي روى عنه قتادة ليس بذلك القوي وبقي في الحديث عدة اخرى غير ما ذكره البيهقي وهي ان بعضهم يرويه عن قتادة عن ابن جبير ولا يذكر حمزة كذا ذكره صاحب الاستذكار وغيره ثم ذكره البيهقي من وجه آخر عن ابن جريج عن عطاء مرسل ثم ذكر فيه اختلافا ثم قال (ورواه ابن جريج عن عطاء عنه عليه السلام مرسل) \* قلت \* هذا تكرار \* قال \* باب الرجل يحرم بالحج تطوعا ولم يكن حج الاسلام او يقول احرام فلان وكان فلان مهلا بالحج يحزبه عن حجة الاسلام

\* قلت \* ذكر الطحاوي في المشكل حديث حج عن نفسك ثم عن شبرمه ثم قال ما ملخصه تعلق به قوم فقالوا انكون الحجة عن نفسه ثم قاسوا على ذلك من لم يحج فتطوع انه يكون عن حجة الاسلام وخالفوا ذلك فيمن صام رمضان تطوعا فلم يجوزوه عن رمضان ولا التطوع فان كان هذا الحديث ثابتا فقياس صوم التطوع عليه وجعله من رمضان اولي لان وقت الصوم رمضان لا غير وقت الحج وقت الفرض والنفل والصحيح في الحديث انه موقوف ودليل من قال من اهل المدينة والكوفة ان الحج يكون تطوعا لان حجة الاسلام قوله صلى الله عليه وسلم اول ما يجاسب به العبد يوم القيامة صلواته فان كان اكملها كتبت كاملة وان لم يكن اكملها قال الله تعالى للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع فاكملوا به ما ضيع من فريضته والركاة مثل ذلك ثم نؤخذ الاعمال على حساب ذلك فدل انه قد يكون منه حج التطوع ولم يحج الفرض قبل ذلك ويحج عن غيره الفرض قبل نفسه وكما جازله اذا دخل وقت الصلوة ان يتطوع ثم يفرض كذلك اذا دخل وقت الحج له ان يتطوع عن نفسه او يفترض عن غيره \*

باب ما يستحب من تعجيل الحج

\* قال \*

\* قلت \* في هذا الباب عدة احاديث ظاهرها يقتضي وجوب تعجيل الحج وذلك عكس تبويب البيهقي وذكر في هذا الباب حديث مهران بن ابي صفوان عن ابن عباس \* قلت \* اختلف فيه فقال البيهقي ابي صفوان وفي سنن ابي داود مهران بن ابي صفوان وفي اطراف المزي رواء عبد الرحمن بن محمد عن الحسن بن عمرو عن صفوان الجمال عن ابن عباس انتهى كلامه ومع الاختلاف في مهران هذا هو مجهول كذا قال ابن القطان وغيره وقال ابو زرعة لا يعرفه الا في هذا الحديث ثم ذكر البيهقي من حديث سفيان بن سعيد (عن اسمعيل الكوفي عن فضيل بن عمرو الى آخره ثم قال ورواه ابو اسرائيل الملائي عن فضيل) ثم ذكره بسنده \* قلت \* غلط البيهقي ان ابا اسرائيل الملائي غير اسمعيل الكوفي المذكور في السند الاول وايس الامر كذلك بل هما واحد وهو ابو اسرائيل اسمعيل ابن ابي اسحاق خليفة الكوفي الملائي وهو ضعيف عندهم \*

باب لا يبل بالحج في غير اشهره

\* قال \*

ذكر فيه اثر من رواية ابن خزيمة (عن ابي كريب عن ابي خالد عن شعبة عن الحكم) \* قلت \* في الخلافات للبيهقي ان ابا محمد السبيعي قال رواء الناس عن ابي خالد عن الحجاج بن ارجطة عن الحكم فاجابه الحاكم ابو عبد الله بان ابن خزيمة اتى بالسنادين \*

باب ادخال الحج على العمرة

\* قال \*

ذكر فيه حديث عائشة (فاهلنا بعمرة وفيه فقال انقض راسك وامشطي واهلي بالحج ودعي العمرة فلما قضينا الحج ارسلني مع عبد الرحمن الى التنعيم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك ثم قال قوله ودعي العمرة يريد به امسكي عن افعلها وادخلي عليها الحج) \* قلت \* هذا خلاف حقيقة قوله دعي العمرة بل حقيقته انه امرها برفض العمرة بالحج وقوله انقض راسك وامشطي يدل على ذلك ويدفع تاويل البيهقي بالامساك عن افعال العمرة اذ المحرم ليس له ان يفعل ذلك وقد قال البيهقي فيما بعد باب المرأة تختضب قبل احرامها وتمتشط (قد مضى قول النبي صلى الله عليه وسلم انقض راسك وامشطي واهلي بالحج) انتهى كلامه وقول عائشة ترجع صراحي بجمع وعمرة وارجع انا بالحج صرح في رفض العمرة اذ لو ادخلت الحج على العمرة لكانت هي وغيرها في ذلك سواء ولما احتاجت الى عمرة اخرى بعد العمرة والحج الذين فعلتها وقوله صلى الله عليه وسلم عن عمرتها الاخيرة هذه مكان عمرتك صريح في انها خرجت من عمرتها الاولى ورفضتها اذ لا تكون الثانية مكان الاولى والاولى مفقودة وفي بعض الروايات هذه قضاء من

عمرتك وسيأتي في باب العمرة قبل الحج ما يقوى هذا وقال القدوري في التبريد ما لم يصبه قال الشافعي لا يعرف في الشرع رفض العمرة بالحج قلنا ما رفضتها بالحج ولكن تذررت أفعالها وكانت ترفضها بالوقوف فأمرها بتجبل الرضخ ثم استدل البيهقي على ادخالها الحج على العمرة بما في حديث جابر أنها لما اهلت بالحج وطافت قال لها النبي صلى الله عليه وسلم قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا \* قلت \* سيأتي الجواب عنه ان شاء الله تعالى في باب المفرد والقارن يكفيهما طواف واحد \*

\* قال \* **باب من قال العمرة تطوع**

ذكر فيه حديث حجاج بن ارطاة (عن محمد بن المنكدر عن جابر بن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوجبة العمرة قال لا وان تتمر خير لك) ثم ذكره موقوف على جابر ثم قال (هو المحفوظ) \* قلت \* أخرجه الترمذي من حديث العجاج مرفوعا وقال حسن صحيح ولابن ماجه عن النخعي بن طلحة عن ابيه طلحة بن عبيد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج جهاد والعمرة تطوع \*

\* قال \* **باب وجوب العمرة استدلالا بقوله تعالى واتوا بالحج والعمرة**

\* قلت \* قد تقدم في آخر الباب السابق قراءة الشعبي لهذه الآية وقوله في تطوع وعلى القراءة الاخرى اتمام الشيء انما يكون بعد الدخول فيه وعند خصومه اذا دخل فيهما وجبا وفي الاستدكار وروي عن ابن مسعود قال الحج فريضة والعمرة تطوع وهو قول الشعبي وابي حنيفة واصحابه وابي ثور ودأود ومعنى الآية عندهم وجوب اتمامها على من دخل فيها ولا يقال اتم الان دخل في العمل ويدل على صحة هذا التاويل الاجماع على ان من دخل في حجة او عمرة مقترضا او متطوعا ثم افسد انه يجب عليه اتمامها ثم القضاء وهذا الاجماع اولى بتاويل الآية من ذهب الى ايجاب العمرة ثم ذكر البيهقي حديث عمر (ان رجلا قال يا محمد ما بالاسلام قال ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتقيم البيت وتعتز وتنتسل من الجنابة وتتم الوضوء) الحديث \* قلت \* التوافل من الاسلام لانها من شرائع كما روي الاسلام بضع وعشرون شعبة ادناها امانة الاذي عن الطريق وقران العمرة بالفرائض لا يقتضي ان يكون مثلها في الفرضية وقد قرن مع الفرائض في هذا الحديث اتمام الوضوء وليس بفرض والمشهور من الحديث ذكر الحج وحده دون العمرة وهو الموافق للاحداث الصحيحة المشهورة كحديث بنى الاسلام وغيره ثم ذكر حديث اصح من ابيك واعتمر \* قلت \* لا دلالة فيه على وجوب العمرة لانه امر الولد ان يحج عن ابيه ويعتز ولا يجبان على الولد عن ابيه اجماعا ثم ذكر حديثا (عن عمران بن حطان عن عائشة قالت

يارسول الله هل على النساء جهاد ؟ الى آخره \* قلت \* قال الله ارقطني في علل الصبيحين اخرج البخاري حديث  
 عمران بن حطان عن ابن عمر عن عوف بن الحارث وعمران متروك لسوء اعتقاده وخبر رثه وفي الاسنكار  
 لم يسمع عمران من عائشة ثم ذكر قول ابن عباس (نسكان لا يضرك بايعا بدت) \* قلت \* السك ما يتقرب به وقد  
 يكون تطوعا ثم ذكر حديثا عن زيد بن ثابت ثم قال (رواه اسمعيل بن سالم عن ابن سيرين مرفوعا والصحيح موقوف)  
 \* قلت \* كذا في كتاب ابن سالم وفي سنن الدارقطني اسمعيل بن مسلم وهو المكي متكلم فيه ثم ذكر موقونا ومرفوعا  
 العمرة بالحج (الصغر) \* قلت \* لهذا الحديث تفسيران \* احدهما \* ذكره البيهقي فيامضي في باب العمرة في اشهر الحج  
 \* والاخر \* ذكره فيامضي في باب المنفرد والقارن بكيفية اطواف واحد وعلى التفسيرين لادلالة في الحديث على وجوب  
 العمرة وقال ابو بكر الرازي معناه ان الحج ينوب عن العمرة لوجود افعالها فيه وزيادة ولو اراد وجوبها كالحج  
 لم يدخل احدهما في الآخر كما لا يقال دخلت الصلوة في الحج وقال الخطابي معناه فرضها ساقط بالحج وهو معنى  
 دخولها فيه فهو دليل على عدم الوجوب \*

\* قال \* **باب القارن بهريق د ما**

ذكر فيه (انه عليه السلام ذبح عن ازواجه البقر وان حد يشاي الزبير عن جابر يقطع بكون عائشة قارنة) \* قلت \*  
 سيأتي عن قريب ان شاء الله تعالى انه لم يكن في ذلك هدي فهو يدل على انه لا هدي على القارن وذلك عكس  
 مقصود البيهقي وذبحه عليه السلام عنهن البقرة تبين في الصحيح انه كان انحية وقد تقدم ما يدل على انه امره برفض  
 العمرة فلا نسلم انها كانت قارنة \*

\* قال \* **باب العمرة قبل المعج**

ذكر فيه حديث عائشة وفي آخره (واهل من التمتع بعمرة مكان عمرتها فقص الله عمرتها ولم يكن في ذلك هدي  
 ولا صيام ولا صدقة ثم قال قوله فقص الله عمرتها من قول عروة) \* قلت \* اخرج مسلم هذا الحديث من طريق  
 عبدة عن هشام وفي آخره فخرج لي في التمتع فاهللت بعمرة فقص الله حجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة  
 ولا صوم فهذا صريح بان ذلك من قول عائشة وقد قدمنا ان في بعض الروايات هذه قضاء من عمرتك وهذا صريح  
 بانه من قوله عليه السلام ثم لو سلم انه من قول عروة فما يصنع البيهقي بقوله فاهللت بعمرة مكان عمرتها وما في الصحيح من  
 قولها فاعتمرت فقال له هذه مكان عمرتك ثم قال البيهقي (وانما لم يكن في ذلك هدي لانه عليه السلام كان  
 قد اهدى عنها وعن من اعتمر من ازواجه بقرتين) \* قلت \* هذا لا ينشئ على مذهبه لانه عليه السلام ذبح البقر عن

ازواجه وكن اكثر من سبع والبقرة لا تجزى عنده الا من سبع وانما لم يكن هدي لانها لم تكن قارنة بل رفضت عمرتها كما تقدم \*

\* قال \* **باب التمتع اذا اقام بحكة حتى ينشئ الصبح انشاء من مكة لا من البقعات** ❦

ذكر في آخره (عن ابن المسيب كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يثتقون في اشهر الحج فاذا لم يجعوا عامهم ذلك لم يهدوا شيئا) \* قلت \* لا مناسبة له لهذا الباب \*

\* قال \* **باب ما يدل على انه عليه السلام احرم احراما مطلقا** ❦

ذكر فيه (عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يذكر حجا ولا عمرة) الحديث ثم قال (رواه البخاري في الصحيح عن محمد يقال انه ابن يحيى عن محاضر) \* قلت \* اخرج البخاري في صحيحه حديث حاضت صفية عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش به ثم قال وزاد في محمد عن محاضر عن الاعمش باسناده قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر الا الحج فذكر الحديث اتم من الاول وقال ابو علي الغساني في تقييد المهمل نسبة ابن السكن محمد بن سلام \*

\* قال \* **باب من اختار القران** ❦

ذكر فيه (ان ابن عمر انكر على انس رواية القران وقال ان انسا كان يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤس) الى آخره \* قلت \* انكر ابن حزم ان يكون ابن عمر قال هذا وقال كيف يجوز ان يقول هذا وهو لا يزيد على انس الا عاما واحدا لان انسا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كان عمره عشرين سنة وخدم النبي صلى الله عليه وسلم عشرا فكان عمره يوم مات صلى الله عليه وسلم عشرين سنة وعمر ابن عمر عند ذلك احد وعشرين سنة لانه عرض يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة وكان الخندق في الرابعة والباقي بعد ذلك ست سنين فاذا اضيفت الى خمس عشرة صار الكل احدى وعشرين فذلك عمر ابن عمر عند موت النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يقال ان انسا كان يدخل عليهن عام حجة الوداع وهن مكشفات الرؤس وانس اول من حجه النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك بربع سنين ثم اوضح ابن حزم ذلك وبسطه فمن اراد ذلك فلينظره في حجة الوداع له على ان ابن عمر ايضاروى القران ذكره ابن حزم وعنه انه اختاره وفي الصحيح عنه انه قال اشهدكم اني قد اوجبت الحج مع العمرة وفي الموطأ مالك عن صدقة بن يسار ان رجلا من اهل اليمن قال لابن عمر اني قدمت بعمرة فقال لو كنت ملك لا امرئك ان تقرن الى آخره ثم ذكر البيهقي حديث وهيب (عن ايوب عن ابي قلابة عن انس اهل عليه السلام للحج وعمرة واهل الناس بها) الحديث ثم قال (ورواه حماد بن زيد عن ايوب يعني عن ابي قلابة فاضاف ذلك الى غير النبي صلى الله عليه



وسئل البيهقي رحمه الله تعالى قال انس ومعه من يضرخون بجاهل الطبع والعمرة ثم قال البيهقي (قال سليمان بن  
 ابن حرب سمع ابو قتادة هذا من انس وهو قتيبة بن روى عنه يحيى بن ابي اسحق عن انس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يلقي بصره وحج قال ولم يحفظنا الصبح ما قل ابو قتادة انه عليه السلام افرد وقد جمع بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 بين الحج والعمرة فانما سمع انس اولئك الذين جمعوا بينهما هذا الكلام او نحوه قال البيهقي (وقد رواه جماعة عن انس  
 كما رواه يحيى بن ابي اسحق ورواه وهيب عن ابو جعفر الاشجاء وقع لانس لادن وبه يحتدل ان يكون سمعه صلى الله  
 عليه وسلم يعلم غيره كيف يل بالقران لا لانه يل بمعا من نفسه ولا يعلم قلت قول الترمذي في الله عنه يضرخون  
 فيما يتدبر فيه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كما خرج في الرواية الاولى حيث قال واغل الناس بهما وفي هذا  
 جمع بين الروايتين فنقول البيهقي اضاف ذلك الى غير النبي صلى الله عليه وسلم دعوى مخالفة للظاهر والاثبات للتخالف  
 بين الروايتين بلا ضرورة وقول سليمان لم يحفظ قول لادل عليه بل حفظ وانهما على ذلك جماعة كما ذكره البيهقي وذكر  
 ابن حزم في حجة الوداع هذا الحديث من عدة طرق ثم قال فهو لاء ستة عشر من الثقات كلهم متفقون على انس على  
 انه لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم كان اهلا لا بحجة وعمرة معا انتهى كلامه وعلى تقدير التناقض بين  
 الروايتين قرأية هؤلاء الجماعة اولى ولم يروى لانس الافراد اصلا فيما عدا هذا عن ان يكون ذلك هو  
 الصحيح كما زعم سليمان بل الذي في الصحيح انه روى القران كما تقدم وقد صرح هؤلاء الجماعة من انس انه  
 سمع ذلك منه صلى الله عليه وسلم فانضى قول سليمان فانما سمع من بعض اصحابه وقول البيهقي (الاشتباه وقع لانس)  
 جراحة على صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلطيله بلا دليل وقوله (يحتدل ان يكون سمعه يعلم غيره) رد  
 للحديث الصحيح مجرد احتمال بعيد يمكن ان يقال مثله في رواية من روى انه عليه السلام افرد او تمتع وكيف يصح ذلك  
 مع قوله سمعه عليه السلام يلقي بصره وحج وحكي ابن حزم عن الشافعي ان جابر كان احسن الصحابة اقتصا صا  
 للحديث في حجة الوداع وجل ذلك لرجحان روايته ثم رد عليه ابن حزم بما منعه انه وان كان كذلك فقد وصف  
 نفسه انه كان في كثرة زحام بقوله نظرت الى مد بصرى بين يدي من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن  
 يساره مثل ذلك وعاشة حينئذ في هودجها مع النساء وانس في ذلك اليوم كما اخبر يرف اي ملحة الى جنب  
 النبي صلى الله عليه وسلم يري ان رجلاه يس غرا النبي صلى الله عليه وسلم فن اولي يحفظ كلامه من كان اقرب  
 اليه ولصيقه ليس بينه وبينه احدا من كان على بعد منه وفي زحام شديد ثم ذكر البيهقي حديث انس اعتمر عليه السلام  
 اربع عرس الى اخره ثم قال (وقد روي عن غير انس وفي ثبوت نظر) ثم اخرجه من طريق ابي داود من حديث

ابن اسحق (عن مجاهد سئل ابن عمر) الحديث وفيه (ان عائشة قالت اعتمر عليه السلام ثلاثاً سوى التي قرننا في حجة الوداع) ثم قال (الرواية الثابتة عن مجاهد من مضمون ليس فيها هذا) \* قلت \* اسناد حديث ابن داود صحيح جليل على شرط البخاري وليس من ترك ذكر شيء حجة على من ذكره قال البيهقي (وقد روي عن ابن اسحق عن البراء ابن عازب وليس بمفطور ثم اخرجه من حديث مالك بن يحيى) عن يزيد بن هارون عن زكريا بن ابى زائدة عن ابن اسحق \* قلت \* اخرجه ابو عمر في التمهيد من حديث احمد بن حنبل عن يزيد بن هارون بسنده وهذا سند صحيح قال البيهقي (وقد روي من حديث جابر وليس بصحيح) ثم اخرجه وحكى (عن الترمذي انه سأل عنه البخاري فقال خطأ) \* قلت \* اخرجه شيخ البيهقي والحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم وذكره الترمذي وحكى عن البخاري انه لم يعرفه قال وروايت لا بعده بمفطورا ثم رواه البيهقي من وجه آخر وفي سنده داود ابن عبد الرحمن الطائري عن البخاري انه قال فيه صدوق ربما يهمل الشيء \* قلت \* هذا الحديث ايضاً اخرجه ابو داود بسند صحيح وخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد وداود هذا ثقة اخرج له في الصحيحين وبقية الكتب الستة ومارأيت احداً ذكر هذا الكلام الذي حكاه البيهقي عن البخاري ولا ذكره البخاري في تاريخه وذكره ابن حبان في كتابه في الثقات وقال كان متقناً فقهياً أهل الكوفة ومحدثهم فظهر بهذا ان الحديث ثابت عن غير انس ولا نظريه وفي مسند الشافعي عن عطاء انه عليه السلام سعى في عمرة كل عام الاربع بالبيت والصفاء والمروة وقال ابن الاثير في شرح البخاري الذي صح وتماضت به الاحاديث انه عليه السلام احرم باربع عمره الاولى عام الحديبية سنة ست \* الثانية عمرة القضاء سنة سبع \* الثالثة عمرة الجعرانة ثمان \* الرابعة التي مع جئته سنة عشر وفي الاستذكار ووقد روي بمثل ما قال ابن شهاب ان عمرة كلها كانت في ذي القعدة الا عمرتها التي كانت مع حجته اثنا عشر فرقة من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وغيره ثم ذكر البيهقي حديث حفصة (ولم تحمل انت من عمرتك) ثم قال قال الشافعي يعني من احرامك الذي ابتدأته وهم بنية واحدة والله اعلم فقال لبدت رأسي وقلت هدي فلاحلى حتى انعم ربى والله اعلم وحتى يحل الحاج لان القضاء نزل عليه ان يجعل من كان معه هدي احرامه حجاً \* قلت \* في هذا الكلام نظروني في شرح مسلم للتووي هذا الحديث دليل للذهب الصحيح المختار الذي قد قدمناه وانحابد لاثله في الابواب السابقة مرات انه عليه السلام كان قارناً في حجة الوداع فقوله ما من عمرتك اي العمرة المضمومة الى الحج وقد تأوله من يقول بالافراد تاويلات ضعيفة ثم ذكر بعضها ثم قال او كل هذا ضعيف والصحيح ما سبق وقال ابو عمر في التمهيد حديث حفصة ينفى انه عليه السلام كان مفرداً وحكمه كحكم سائر الاحاديث في

انه عليه السلام قرن او تمتع وقال الخطابي في العلم وهذا الحديث سيتبين لك انه قد كانت هناك عمرة ولكنه ادخل عليها حجة فصار بذلك قارنا وقال الطحاوي دل هذا الحديث انه عليه السلام كان متمتعا لان المهدي لا تمتع من الاحلال الا في المتعة هذا انت كان قال ذلك بعد طوافه للعمرة وان كان قاله قبل ذلك ولم يطف حتى احرم بالبعج صار قارنا وعلى ايها كان فقد نفى قول من قال كان عليه السلام مفردا بالبعج ثم ذكر البيهقي الحديث من رواية موسى ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن حفصة ثم قال (وكذا رواه شعيب بن ابي حمزة عن نافع لم يذكر فيه العمرة) \* قلت \* ذكر ابو عمران بعض الناس سئل عن هذا الحديث فزعم انه لم يقل احد عن نافع ولم يقل انت من عمرتك الا مالك ثم رد عليه ابو عمران جماعة قالوا ذلك عن نافع منهم مالك وعبيد الله بن عمر وايبوب السخيتاني وهؤلاء حفاظ اصحاب نافع والجمعة على ما خالفهم ولوزاد ذلك ما لك وحده لكن مقبولا لحفظه وفقهه واقفا نه فكيف وقد تابعه من ذكرنا ولكن المسئول لما رأى حديث حفصة يوجب انه عليه السلام كان متمتعا او قارنا ولا بد من احدى الحالتين دفعه بالا وجه له ولو جوز دفع حديث حفصة بمثل هذا الخيطل كيف يصنع باحاديث المتعة والقران وقال في الاستذكار الاول بذوي الانصاف ان لا يشكروا في حديث حفصة انه دال على انه عليه السلام كان قارنا ما يشهد له من حديث انس وغيره ثم ذكر ابو عمر قوله عليه السلام سقت المهدي وقرنت ثم قال وليس هو بوجد من النبي صلى الله عليه وسلم من وجه صحيح اخبار عن نفسه انه افرد ولا انه تمتع وانما بوجد عن غيره اضافة ذلك اليه فيما يحتمل التأويل وهذا اللفظ يرفع الاشكال ويدفع الاحتمال ثم ذكر البيهقي حديث علي بن المبارك (عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس عن عمر حديث اتاني جبريل) وفي آخره (وقل عمرة في حجة) ثم قال (كذا قال ابن المبارك عن يحيى وخالفه الاوزاعي في اكثر الروايات عنه فقال وقال عمرة في حجة ثم اخرجه كذلك من حديث الوليد بن مسلم وبشر بن بكر عن الاوزاعي ثم قال (وكذا قاله شعيب بن اسحق ومسكين بن بكير عن الاوزاعي فيكون ذلك اذ نافي اذ ادخل العمرة على الحج لانه امر النبي عليه السلام بذلك في نفسه \* قلت \* اخرجه البخاري في الحج من حديث بشر بن بكر والوليد بن مسلم وفي كتاب المزارعة من حديث شعيب بن اسحق كلهم عن الاوزاعي ولفظه وقل عمرة في حجة واخرجه ابو داود كذلك من حديث مسكين بن بكير وابن ماجة كذلك من حديث محمد بن مصعب والوليد بن مسلم كلهم عن الاوزاعي ورواه احمد في مسنده كذلك عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي وهذا اول من رواية من قال وقال عمرة لان المالك لا يليق وانما يعلم التلية ولو صحت تلك الرواية توفيق ينهاه بقول المراد قال قل فاختصره الراوى ثم ذكر البيهقي حديث عمران بن حصين ثم قال قوله جمع بين حج وعمرة ان كان الراوى

حفظه يحتمل ان يكون المراد انه فيه امره بعض اصحابه بذلك \* قلت \* لا وجه لقوله (ان كان الراوي حفظه) بعد صحة الحديث والتاويل الذي ذكره في غاية البعد والمغالطة لاننا لم نذكر ضرورة ثم ذكر حديث قدوم علي من طريق البراء وفيه (قد سقت المهدي وقرنت) ثم ذكره من طريق انس وفيه (ولولان معي المهدي لاحتلت) ثم قال (وفيه وفي حديث جابر جعل العلة في امتناعه من التحلل كون المهدي معه والقارئ لا يحل من احرامه حتى يحل منهما سواء كان معه هدي او لم يكن ودل ذلك على خطأ تلك اللفظة) \* قلت \* الحديث الاول يقتضئ القرآن وقدايده ماخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث الزال بن سبرة شاعلي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة حاجا وخرجت انا من اليمن قلت ليكن اهلا لا كاهلا ل النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اهلت بالعمرة والجمع جميعا والحديث الثاني ينفي الافراد لان المهدي لا يمنع المفرد من الاحلال فانتفى كونه عليه السلام مفردا فالحديث حجة على من اختار الافراد \*

قال \* باب من اختار التمتع \*

ذكر فيه حديثان عن عمر بن الخطاب وفيه (ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه وهدية) ثم ذكر عن عائشة سلمه ثم قال (وحديث لم يحل من احرامه حتى يفرغ من حجه ففيه دلالة على انه لم يكن متمما) \* قلت \* هذا لا يرد على فقهاء الكوفة فعندهم التمتع اذا اهدى لا يتحل حتى يفرغ من حجه وهذا الحديث ايضا ينفى كونه مفردا لان المهدي لا يتمتع المفرد من الاحلال فهو حجة على الباقين وفي الاستدكار لا يمنع عندنا ان يكون متمما الا لانهم قرأوا لانه لا خلاف بين العلماء انه عليه السلام لم يحل من عمرته واقام محرما من اجل هديه الى يوم النحر وهذا حكم القارئ لا التمتع \* قلت \* في كلام ابي عمر هذا نظر فان التمتع اذا اهدى يقيم محرما الى يوم النحر عند الحنفية \*

قال \* باب الاعواز من هدي التمتع \*

ذكر فيه حديثان في مسنده يحيى بن سلام فقال (ليس بالقوي) \* قلت \* كذا قال هنا وقال في باب من قال لا يقرأ (ضعيف) ثم ان مذهب الشافعي انه لا يجوز للتمتع ان يصوم ايام التشريق وهذا ظاهر كلام البيهقي في ابواب الصيام وظاهر كلامه في هذا الباب الجواز وهو قول الشافعي بالعراق ثم قال بصرا بصومها احب اليه عليه السلام عن صيامها كذا في الاستدكار \*

قال \* باب ميقات اهل العراق \*

ذكر فيه حديثان عن ابي الزبير عن جابر ثم عزاه الى مسلم ثم ذكر من طريق البخاري عن ابن عمر ان عمر حدثهم ذات





عنه ليس باخلاف \* قلت \* بين بما ذكره البيهقي ان حديث ابن عباس مثلاً أخر فكان الوجه العمل بالطلاقه وجواز لبسها بلا قطع كما ذهب اليه ابن حنبل الا ان في سنن النسائي اخبرنا اسمعيل بن مسعود ثابري بن زريع ثنا ايوب هو السخاني عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فاذا لم يجد الثملين فليلبس الخنثين يقطعها اسفل من الكمين وهذا سند جيد فيه ان اشتراط القطع مذكور وفي حديث ابن عباس فلا نسلم ان الاطلاق يجوز لبسها هو المتأخر \*

\* قال \* باب ما لا يجوز للحرم والمحرمه لبسه من الثياب المصبوغة بالورس والزعفران \* ذكر فيه حديث ابن عمر (نهي عليه السلام ان يلبس الحرم ثوباً مصبوغاً بورس او زعفران) \* قلت \* في دخول الحرمة في هذا نظر والصواب الاستدلال على خصوص الحرمة بحديث ابن عمر المذكور في الباب السابق \*

\* قال \* باب لا يغطي المحرم راسه ويغطي وجهه \*

\* قلت \* الكلام معه في هذا الباب تقدم مبسوطاً في كتاب الجائز \*

\* قال \* باب لبس المحرم وطيبه جا هلا \*

ذكر فيه حديث ( المحرم بعمرة وعليه حية ) \* قلت \* كان هذا قبل التحريم فلماذا لم يامر به عليه السلام بالقدية فاما بعد التحريم فلا فرق بين الجاهل والساحي والعامد كقتل الصيد \*

\* قال \* باب من لم ير بشم الريحان باسا \*

ذكر فيه اثران عن ابن عباس \* قلت \* لثانفي في الريحان ونحوه مما هو طيب ولا يتخذ منه الطيب قولان \* احدهما ان طيب تجب القدية بشمه \* والثاني \* ليس بطيب واما ما هو طيب ويتخذ منه الطيب كالزعفران والورد والياسمين ففي شمه القدية عنده وعند الخفية لا قدية بالشم لانه خليه السلام كان يطيب عند احرامه ويبقى عليه اثره ولا بد من وجود ريحه فدل انه لا حكم بمجرد الرائحة \*

\* قاله \* باب المحرم يدهن جسده غير راسه وحيته بما ليس بطيب \*

ذكر فيه ( انه عليه السلام ادهن بزيته الى آخره ) \* قلت \* في سنده فرق قد السجني فسكت عنه وضعه النسائي والدارقطني وقال ايوب ليس بشيء كذا في الضعفاء لابن الجوزي ومع ذلك قد اختلف فيه على سعيد بن جبير كايته البيهقي بعد شمل على تقدير صحة الحديث هو مطلق ليس فيه استثناء الراس والحيمة ومذهب احمد بن حنبل انه اذا ادهن بالزيت فلا قدية عليه عملاً بهذا الحديث \*

\* قال \*

باب المصفر ليس بطيب

(قدمي في رواية ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر مرفوعا في النساء وتلبس بعد ذلك ما حبت من الوان الثياب بمصفرا او خزا) \* قلت \* ابن اسحق متكلم فيه وقد اختلف عليه في كاحكاه البيهقي عن ابي داود في بان ماتلبس المحرمة من الثياب وفي التمهيد رواه ابو قرة موسى بن طارق عن موسى بن عقبة عن نافع موقوف على ابن عمرو في الموطأ مالك عن نافع ان ابن عمر كان يقول لا يتقرب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين \* ولم يذكر ما بعده فقد رواه مالك موقوفا وهو اجل من ابن اسحق بلا شك وقد شهد له رواية موسى بن طارق ولم يذكر مالك في روايته وتلبس بعد ذلك ما حبت وكيف يسمع ابن عمر من النبي صلى الله عليه وسلم اباحة الخف للنساء ثم يامرهن بقطعه حتى حدثته صفيحة عن عائشة انه عليه السلام اباح لمن الخفين فنرك ذلك كما ذكره البيهقي في باب ماتلبس المحرمة ثم ذكر البيهقي في هذا الباب اعني باب المصفر ان عمر ابصر على عبد الله بن جعفر ثوبين مضر حين الى آخره \* قلت \* المضرح المبروغ بالحرة ولا يختص ذلك بالمصفر وفي المثل روي عن عمر المنع من المصفر جملة وللحرم خاصة ايضا عن عائشة ثم ذكر البيهقي حديث مكحول (جاءت امرأة بثوب مصبوغ) \* قلت \* هو مع كونه مرسلا محمول على الضرورة يدل على ذلك قوله عليه السلام لك غيره قالت لا \* وقد روى ابو داود بسند صحيح عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التوفي عنهاز وجهه التلبس المصفر من الثياب الحديث وقد ذكره البيهقي فيما بعد في باب الاعواد وفيه دليل على ان المصفر طيب ولذلك نبت عن المصفر ان لو كان النهي لكونه زينة لنهت عن ثوب العصب لانه في الزينة فوق المصفر كما قال الطحاوي والعصب يروى باليمن يعصب غز لما اي تطوى ثم تصنع مصبوغا ثم تصنع وفي الصحيحين انه عليه السلام استثنى من المنع ثوب العصب \* والشافعية خالفت هذا الحديث قال النووي الاصم عندنا تحريم العصب مطلقا والحديث حجة لمن اجازه وقال ايضا الاصم انه يجوز له لبس الحرير \*

\* قال \*

باب نهى الرجال عن لبس المصفر

ذكر فيه (ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه كان يشير الى انه يختص بالنهي عنه دون غيره) ثم ذكر حديث علي (نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اقول نهاكم) الحديث ثم ذكر (عن عثمان انه رأى علي بن محمد بن عبد الله بن جعفر طمعة مصفرة فذكر نهيه عليه السلام عن لبس المصفر فقال له علي انه عليه السلام لم ينهك ولا ياهنا عاتاني انا) ثم قال البيهقي (اسناد غير قوي وحكم علي بالتخصيص في الرواية الصحيحة غير منصوص) \* قلت \* لم ير دعلي رضي الله عنه في الرواية الصحيحة انه مخصوص بالنهي عن غيره لانما ولا انارة قال النووي ليس معناه ان النهي مختص به انما معناه ان اللفظ الذي سمعته بصيغة الخطاب



لي فانا الله كما سمعته وان كان الحكم يتناول الناس كلهم وفي شرح مسلم للنعوى في باب النهي عن لبس الرجل الثوب المصفر اتفق البيهقي المسئلة فقال في كتاب معرفة السنن نهى الشافعي الرجل عن المزعفر واباح له المصفر قال وانما خصت له في المصفر لاني لم ارا احدا يحمي عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عنه الا ما قال علي رضي الله عنه نهائي ولا اقول نهائي قال البيهقي وقد جاء تاحاد يث تدل على النهي على العموم ثم ذكر حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص ثم قال ولو بلغت هذه الاحاديث الشافعي لقال بها ان شاء الله تعالى قال الشافعي وانهى الرجل الحلال بكل حال ان يزعفر قال البيهقي ففتح السنة في المزعفر فتابعها في المصفر اول 4 \*

\* قال \* **باب الحناء لبس بطيب**

ذكر فيه حديثان عن عائشة \* قلت \* روته عن عائشة كريمة بنت همام لم افق على حالها وقد ورد عنه عليه السلام خلاف هذا قال ابو عمر في التمهيد ذكر ابن بكير عن ابن لميعة عن بكير بن الاشج عن خولة بنت حكيم عن ام هان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا م سلة لا تطيبى وانت محد ولا تسمى الحناء فانه طيب \* واخرجه البيهقي في كتاب المعرفة من هذا الوجه وقد عد ابو حنيفة الدينوري وغيره من اهل اللغة الحناء من انواع الطيب وقال المروى في العريين في الحديث سيد رباحين الجنة الفاغية \* قال الاصمعي هو نور الحناء وفي الحديث ايضا عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه الفاغية \*

\* قال \* **باب المحرم لا يتك ولا يتكح**

\* قلت \* الكلام على هذا سياقي ان شاء الله تعالى مبسوطا في ابواب النكاح \*

\* قال \* **باب الاستلام في الزحام**

ذكر فيه حديثان عن شيخ من خزاعة ثم قال (رواه الشافعي عن ابن عينة عن ابي يعفور عن الخزاعي قال سفيان هو عبد الرحمن بن الحارث) \* قلت \* وروينا هذا الحديث في سنن الشافعي رواية الطحاوي عن المزني قال سفيان هو عبد الرحمن بن نافع بن عبد الحارث وهي نسخة جلية بخط ابي محمد الحلال ثم اخرج البيهقي من حديث عروة انه عليه السلام قال لعبد الرحمن بن عوف في حجة الوداع كيف صنعت الى آخره ثم قال (مرسل) \* قلت \* اخرجه ابو عمر في التمهيد مسندا من حديث القاسم بن اصبح ثابعا لله بن احمد بن ابي مسرة ثنا يعقوب بن محمد الزهري قال القاسم بن محمد بن ابن ابي نجيع عن ابي سلة بن عبد الرحمن عن ابيه انه عليه السلام قال له ومن حديث علي بن عبد العزيز هو البغوي ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين ثنا سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن عروة عن عبد الرحمن

ابن عوف قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث \*

\* قال \* ﴿باب اقلال الكلام بقدر ذكر الله في الطواف﴾

ذكر فيه حديث (الطواف بالبيت صلوة) من طريق عطاء بن السائب عن طاووس عن ابن عباس \* قلت \* في كتاب الترمذي لا نعرفه مرفوعاً الا من حديث عطاء انتهى كلامه وعطاء متكلم فيه وقد اخلط في آخر عمره ومع هذا اختلف عليه فيه ورواه غيره واحد عن طاووس عن ابن عباس موقوفاً كما بينه البيهقي \*

\* قال \* ﴿باب الشرب في الطواف﴾

(قال الشافعي روي من وجه لا يثبت انه عليه السلام شرب وهو يطوف قال البيهقي لعله اراد ما انا ابو عبد الله) فذكر حديث ابن عباس (انه عليه السلام شرب ماء في الطواف) ثم قال البيهقي (غريب بهذا اللفظ) \* قلت \* اسناده جيد وشيخ البيهقي فيه هو الحاكم قد اخرج في مستدركه وصححه واخرجه ابن حبان ايضاً في صحيحه عن هارون ابن عيسى عن ابن عباس بسنده ولا يلزم من قول البيهقي (غريب) عدم ثبوته وقد شهد له ما اخرجه ابن يثية في مصنفه فقال حدثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن منصور عن خالد بن سعد عن ابي مسعود انه عليه السلام استسقى وهو يطوف بالبيت فاتي بذنوب نبيذ السقاية فشر به \* فظهر بهذا ان الشافعي لم يرد الحديث الذي ذكره البيهقي هذا هو الظاهر وقال ابن يثية ثمال بن هشام عن ابن ابى ليلى عن عكرمة بن خالد عن رجل من آل الودع قال استسقى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت فقال رجل الانسقيك من شراب نصنعها فانه انا فيه نبيذ زيب فقال الاكفات عليه انا او عرضت عليه عود اثم شرب منه فقطب ثم دعا بما فيه فصبه فيه فشرب وسقى اصحابه \* ولعل هذا الحديث هو الذي اراده الشافعي فان فيه علةين \* احدهما \* ابن ابى ليلى \* والثانية \* الرجل المجهول ولم يصرح بالسامع من النبي صلى الله عليه وسلم \*

\* قال \* ﴿باب الطواف على الطهارة﴾

ذكر فيه حديث (الطواف بالبيت مثل الصلوة) \* قلت \* المراد به مثلها في حصول الثواب لا في جميع الاحكام اذ لا يبطئ المشي والانحراف عن القبلة وتعمد الحديث بخلاف الصلوة ولوسبقه الحديث فبني جاز على الاصح من مذهب الشافعي وفي الصلوة يستقبل ولو نذر ان يصلي فطاف لم يحزه \*

\* قال \* ﴿باب من ركب ركعتي الطواف حيث كان﴾

\* قلت \* ظرف مكان لا ظرف زمان هذا هو المشهور عند اهل العربية واراد البيهقي بهذا الزمان ولهذا اورد

في هذا الباب ما يدل على انه اذا زاد بهما التمييز في الزمان كحديث لا تمتنعوا احد اطاف بهذا البيت وصلى اي ساعة شاء. وروى ان بعض الصحابة صلاها بعد العصر وبعضهم بعد الصبح والصواب عبارة الشافعي فقد حكى البيهقي في كتاب المعرفة انه قال واحب الي ان يركع ركعتي الطواف متى ذكرهما حيث كان وذكر البيهقي في هذا الباب (عن عمر انه طاف بعد الصبح وصلى الركعتين بذي طوى) \* قلت \* هذا الاثر يخالف لمقصوده لان عمر لم يركع بعد الصبح ركعتي الطواف بل آخرها ولهذا قال البيهقي في الاوقات المكروهات في باب البيان (ان هذا النهي مخصوص ببعض الامكنة وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين انهم كانوا يؤخرونها حتى تطلع الشمس وترتفع) ثم ذكر هذا الاثر ثم ذكر نحوه عن الحذري ومعاذ بن عفراء ثم قال وهذا يكون محمولا على انه لم يبلغه التخصيص وفي الموطأ قال مالك ولا بأس بان يطوف بعد الصبح والعصر ويؤخر الركعتين حتى تطلع الشمس كما صنع عمرو في الاستسكان مذهب عمرو والحذري ومعاذ بن عفراء ومالك وصحابه وجماعة اجازة الطواف بعد الصبح والعصر وتأخير الركعتين وعن معاذ بن عفراء انه طاف بعد العصر او الصبح فلم يصل وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هلولة بعد الغداة حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تقرب وكره الثوري وابو حنيفة واصحابه الطواف بعد الصبح والعصر فان فعلوا قالوا لا يركع حتى تطلع الشمس او تقرب وذكر البيهقي في هذا الباب (عن ابى الزبير رأيت ابن عباس يطوف بعد العصر ثم يدخل حجرته فلا ادري ما يصنع) \* قلت \* لا دليل في هذا الاثر على مدعاه.

\* قال \* باب استلام الحجر بعد الركعتين \*

ذكر فيه حديث جابر (انه عليه السلام لما نزع الى الصفا عاد الى الحجر فاستلمه) ثم قال (وقدمضى ذلك في الحديث الثابت عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر) \* قلت \* الحديث الذي اوردته ظاهره انه عليه السلام استلمه بعد خروجه الى الصفا فليس بطابق للباب فكان الوجه ان يذكر هنا الحديث الذي اشار اليه بقوله وقدمضى ذلك في الحديث الثابت اذ فيه انه عليه السلام صلى ركعتي الطواف ثم عاد الى الحجر فاستلمه \* فترك البيهقي اخراج ما فيه مدعاه صريحا وذكر ما ظاهره يخالف مقصوده \*

\* قال \* باب الملتزم \*

ذكر فيه حديثان من رواية ابن جريج عن عمرو بن شعيب ثم قال (لا ادري سمعه من عمرو ام لا) \* قلت \* ذكر البيهقي فيما مضى في باب وجوب الفطرة على اهل البادية ان ابن جريج لم يسمع من عمرو \*

\* قال \* باب وجوب السعي بين الصفا والمروة \*

ذكر فيه حديث نسوة من بنى عبد الدار \* قلت \* قد بين البيهقي بعض اضطرابه وبينه ابن القطان مبسوطا وفي

بعض طرقه عبدالله بن المؤمل فسكت عنه البيهقي هنا وضمنه في باب انب النهي مخصوص ببعض الامكنة وضمنه ايضا يحيى والنسائي والدارقطني وقال احمد احاديثه مناكير وقال ابن عدي عامة حديثه الضعيف عليه بين وذكر من جملة ما ينكر عليه هذا الحديث ثم ذكره من وجه آخر من حديث مهران عن الثوري عن المثني بن الصباح ثم قال (نقد به مهران عن الثوري) \* قلت \* مهران قال البخاري في حديثه اضطراب وقال ابن شاهين قال عثمان اكثر روايته عن الثوري خطأ والمتى سكت عنه البيهقي هنا وضمنه في باب النهي عن ثمن الكلب وفي الاشراف لابن المنذر كان انس وابن الزبير وابن سيرين يقولون السعي بين الصفا والمروة تطوع وروي ذلك عن ابن عباس وروينا انه في مصحف ابي واين مسعود فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما \* وفي الاستذكار قال ابن عباس وانس وعبدالله بن الزبير والحسن وابن سيرين هو تطوع ووجب الحسن وقادة والثوري والكوفيون من تركه الدم وعن الحسن وعطاء لاشي تركه \*

\* قال \* **باب ما يفلح المتعبد بالصفا والمروة**

\* قلت \* ذكر في آخره اثر عن ابن عمر في التحريم هذا الباب موضعه \*

\* قال \* **باب اختبار الحلق على التقصير**

ذكر في آخره (عن ابن عمر انه قال للحلق ابلغ العظيم) \* قلت \* ليس فيه اختياره على التقصير \*

\* قال \* **باب المفرد والقارن يكفيهما طواف واحد وسعي واحد**

ذكر فيه حديث عائشة (واما الذين جمعوا الحج والعمرة فامطافوا طوافا واحدا) ثم قال (انما اذت بقولها طافوا طوافا واحدا السعي بين الصفا والمروة) ثم قال او ذلك بين في رواية جابر (ثم ذكرها وهي (انه لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا) \* قلت \* لا ضرورة الى تأويل الطواف بالسعي بل المراد الطواف على ظاهره وهو الطواف بالبيت ويحمل على انهم طافوا طوافا واحدا وسعوا سعي واحد اعمالا للفظين ثم ذكر حديث جابر مستدلا به على انها كانت قارنة وانه عليه السلام اكتفى لها عن الحج والعمرة بطواف واحد \* قلت \* قد اقتبنا الدليل فيما مضى في باب ادخال الحج على العمرة وفي باب العمرة قبل الحج على انها كانت مفردة بالحج وانه عليه السلام امره برفض العمرة وقولها وارجع بحجة واحدة دليل واضح على ذلك فعلى هذا معنى قوله عليه السلام يكفيك بمحك وعمرك \* اي عمرك المرفوضة لانه لا طواف لها ولا يمكن ان يرد ثواب هذا الطواف ككتاب الحج والعمرة لانهما قصدت التوسيع وانما تركت الواحد بغير اختيارها ثم ذكر البيهقي حديث الدراوردي عن

عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن جميع بين الحج والعمرة طاف لم يطوافوا واحدا \* قلت \* هذا الحديث ذكره الترمذي  
ثم قال وقد رواه غير واحد عن عبيد الله ولم يرفعه وهو أصح وفي الاستذكار لم يرفعه أحد عن عبيد الله غير  
الداروردي وكل من رواه عنه غيره أوقفه على ابن عمر وكذا رواه مالك عن نافع موقوفاته انتهى كلامه والداروردي  
سبي الحفظ قاله أبو زرعة ذكره عنه الذهبي في الكاشف ثم ذكر البيهقي حديث (دخلت العمرة في الحج) ثم قال (قيل  
معناه دخلت في أفعال الحج فأتحد في العمل) \* قلت \* هذا الحديث يحتل معاني بأحدها دخالت في وقت الحج وشهوره  
نقصا لما كانت فريضة عليه من ترك العمرة في أشهر الحج ذكره البيهقي فيما مضى في باب العمرة في أشهر الحج \* والثاني \* وجوب  
العمرة كالسج والهدا ذكر البيهقي هذا الحديث فيما مضى في باب وجوب العمرة مستدلا به على ذلك وقد ذكرنا في ذلك  
الباب معنى ثالثا عن أبي بكر الرازي ومعنى رابعا عن الخطابي ثم قال البيهقي (وروى الشافعي في القديم عن رجل أظنه  
إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال في القارن يطوف طوافين ويسعى سبعا قال الشافعي  
وهذا على معنى قولنا يطوف حين يقدم بالبيت وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة وقال بعض الناس عليه  
طوافان وسبعان واحتج فيه برواية ضعيفة عن علي وجعفر بروي عن علي قولنا) \* قلت \* الرجل الذي روى ذلك عن جعفر  
مجهول وإن كان كما ظنه البيهقي فإبراهيم في السقوط أشد من الجهالة ورواية محمد عن علي منقطعة كذا قال البيهقي  
في باب الأعراس من الهدى وذكره أيضا في باب سهم ذوي القربى ولوسلم تأويل الشافعي الطواف في حق القارن بما ذكر  
فكيف يفعل برواية ويسعى سبعين ولو كان كائنا ما لم يكن فيه خصوصية بالقارن فإن المفرد أيضا يفعل كذلك ويطوف  
هذين الطوافين وقد ذكر جماعة من العلماء أن مذهب علي وابن مسعود أن القارن يطوف طوافين ويسعى سبعين بخلاف  
المفرد ولوسلم رواية جعفر من العترة المذكورتين وكان قوله ويسعى سبعا محفوظا فسيما مصدر مؤكده وهو يحتمل القلة والكثرة  
فيحمل على السبعين المفسرين في بقية الروايات فلا نسلم للشافعي قوله وجعفر يروي عن علي قولنا ثم قال البيهقي (أصح ما روي في  
الطوافين عن علي ما ناها أبو بكر) فذكر سند أبي آخره (عن أبي نصر لقيت عليا) إلى آخره ثم قال (أبو نصر مجهول وقد روي  
بأسانيد ضعاف عن علي مرفوعا وموقوفا ومدار لك على الحسن بن عماره وحفص بن أبي داود وعيسى بن عبد الله  
وحاد بن عبد الرحمن وكلهم ضعيف لا يحتج بشي مما روه) \* قلت \* قدر روي ذلك بأسانيد جيدة ليس فيها أحد من هؤلاء  
قال أبو بكر بن أبي شيبة وسعيد بن منصور ثنا هشيم عن منصور بن زاذان عن الحكم عن زياد بن مالك أن عليا وابن مسعود  
قالا القارن يطوف طوافين \* ورجال هذا السند ثقات وزياد بن مالك ذكره ابن حبان في الثقات وذكر أبو عمر في التهديد  
حديث أبي نصر عن علي ثم قال وروى الأعمش هذا الحديث عن إبراهيم ومالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن أذينة

قال سألت علياً فذكره وهذا أيضاً اسناد جيد وفي الحلي رويناه من طريق منصور بن زاذان عن الحكم بن عتيبة ومن طريق ابن سميان عن ابن شبرمة كلاهما عن علي وفي الحلي أيضاً رويناه من طريق منصور بن زاذان عن زبل بن مالك ومن طريق سفيان عن أبي إسحق السيبكي كلاهما عن ابن مسعود قال قال علي القارن طوافان وسبعان وهو من طريق المجاج ابن اربعة عن الحكم بن عمرو بن الاسود عن الحسن بن علي قال اذا قرنت بين الحج والعمرة فطف طوافين واسع سبعين فظهر بهذا افساد جعل البيهقي ذلك الاسناد صحيحاً ما روي في الطوافين عن علي وقد روي ذلك من حديث عمران بن حصين أيضاً قال الدارقطني في سننه ثنا ابو محمد بن صاعد ثنا محمد بن يحيى الازدعي ثنا عبد الله بن داود عن شعبة عن حميد بن هلال عن مطرف عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافين وسعى سبعين ثم قال الدارقطني يقال ان محمد بن يحيى حدث بهذا الحديث من حفظه فوه في متنه والصواب بهذا الاسناد انه عليه السلام قرن الحج والعمرة وليس فيه ذكر للطواف ولا السعي وقد حدث به محمد بن يحيى على الصواب مراراً ويقال انه رجع عن ذكر الطواف والسعي قلت قوله حدث به من حفظه فوه لم ينسبه الى احدهم يعتمد عليه وكذا قوله ويقال انه رجع عنه والظاهر ان المراد انه سكت عنه وادركه الزيادة مرة وسكت عنها مرة لعدم لا تترك الزيادة ولو كان في الحديث آخرة غير هذا الذكر الدارقطني نالها وفي الحلي لا ينحرم رويناه من طريق حماد بن سنان عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان الصبي بن معبد قرن بين العمرة والحج نطافطها طوافين وسعى سبعين ولم يحل بينهما واهدي واخبر بذلك عمرو بن الخطاب فقال هديت سنة نيك صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه والنخعي ران لم يدرك عمره ولا الهبي فهدى قال ابرع في اوائل التمهيد وكل من عرف فانه لا باخذ الاعنقة فتدليسه وترسيله مقبول فراسيل سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي عندهم صحاح ثم ذكر ابو عمر بسنده عن الاعمش قال لا ابراهيم اذا حدثتني حديثاً فاستدع فقال اذا قلت عن عبد الله بن عيسى ابن مسعود فاعلم انه عن غيره واحد واذا سميت لك احداً فهو الذي سميت قال ابو عمر الى هذا نزع من اصحابنا من زعم ان مرسل الامام اولى مستند لان في هذا الخبر ما يدل على ان مراسيل النخعي اولى مسايدته وهو لم يرد كذلك وقال البيهقي في باب ترك الوضوء من القهقهة قال ابن معين مراسلات النخعي صحيحة الاحديث تاجر البحر بن وحيد بن الضحك في الصلوة وفي الحلي قال مجاهد وجابر بن زيد وشریح واشعبي ومحمد بن علي بن الحسين والنخعي وحماد بن ابي سليمان والحكم بن عتيبة وابو حنيفة والثوري والحسن بن علي وروى عن الاسود بن يزيد واثار نحوه الاوزاعي وذكره صاحب الاستدكار عن جماعة منهم الاوزاعي وابن ابي ليلى والحسن بن صالح

\* قال \*

باب القرنين الا سابع

ذكر فيه حديثان قال (ليس بقوى) \* قلت \* في سنده عبد السلام بن ابي الجنوب قال ابن المديني وغيره منكر الحديث وقال ابو حاتم متروك وهذا الحديث من منكراته \*

\* قال \*

باب الخطبة يوم عرفة بعد الزوال

ذكر فيه حديثان عن الشافعي انا ابراهيم بن محمد وغيره عن جعفر بن محمد الى آخره ثم قال (تفرد بهذا التفصيل ابراهيم) \* قلت \* كيف يقول تفرد به الشافعي يقول ثنا ابراهيم وغيره \*

\* قال \*

باب حيث ما وقف من عرفة اجزاء

\* قلت \* هذا التعميم يقتضي جواز الوقوف بيطن عرنة وكذا قوله بعد هذا باب حيث ما وقف من المزدلفة اجزاء يقتضي جواز الوقوف بيطن محسر وقد حكى ابن المذرك عن الشافعي انه من وقف بيطن عرنة فلا حج له قال وبه اقول وفي مؤطا مالك بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة كلها موقف وارتفعوا عن محسر وقال ابو عمر هذا الحديث يفضل من حديث علي وجابر وابن عباس واكثرها ليس فيه ذكر بطن عرنة واستثناؤه صحيح عند الفقهاء ومحموظ من حديث ابي هريرة ذكره عبد الرزاق عن معمر بن محمد بن المكدر عن ابي هريرة \*

\* قال \*

باب استحباب النزول في الرمي في اليومين الاخيرين

ذكر فيه عن ابراهيم بن نافع عن ابن ابي نجيح قال قال عطاء رمى الجمار كرمي يومين ومشى يومين ثم ذكر اثران عن ابراهيم بن نافع عن عطاء عن جابر كان يكره ان يركب الى شئ من الجمار الا من ضرورة ثم قال (كذا وجدته في كتابي وقد سقط من اسناده بين ابراهيم وعطاء رجل) \* قلت \* رواه ابن ابي شيبة في المصنف كما وجدته البيهقي في كتابه ابراهيم عن عطاء ولا يثبت من رواه عنه شيئا بواسطة ان لا يروى عنه شيئا آخر بلا واسطة وقد صرح البخاري في تاريخه ان ابراهيم سمع من عطاء وجعله ابن حبان في كتاب الثقات من اتباع التابعين وذكر انه يروى عن عطاء \*

\* قال \*

باب الوقت المختار لرمي جمرة العقبة

\* قلت \* مراده ان رميا بعد نصف النهار يجوز كما بوب عليه في الباب الذي يليه وان المذكور في هذا الباب من الرمي عند الاصبح او طلوع الشمس او الضحى محمول على الاختيار لكن قوله عليه السلام في الرواية الاولى من حديث ابن عباس لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس وامره في الرواية الثانية للنساء ان لا ترموها الا مصبحين يمنع من رميها

قبل طلوع الشمس او قبل الاصبح فهو مخالف للباب واذا منع صلى الله عليه وسلم الضعفة ان يرموا قبل الاصبح فغيرهم  
اولى وليس في حديث اساء المذكور في الباب المذكور في الباب الذي يليه تخصيص انها رمت قبل الفجر لان ما بعد  
الفجر يسمى ايضا غلما فتعمل انها رمت عند ذلك واخرت الصلوة قليلا فصلت في مزلما ولو نص في هذا الحديث  
انها رمت قبل الفجر لم يدل على الجواز بعد نصف الليل فمن اين للبيهقي هذا القيد حيث يقول باب من اجاز رميها  
بعد نصف الليل وحديث ام سلمة الذي في الباب المذكور مضطرب سند كما به البيهقي ومضطرب ايضا متنا كما  
سئبته ان شاء الله تعالى وقد ذكر الطحاوي وابن بطال في شرح البخاري ان احمد بن حنبل وضعه وقال لم يسنده  
غير ابي معاوية وهو خطأ وقال عروة مرسلاته عليه السلام امرها ان توافيه صلوة الصبح يوم النحر بمكة \*  
قال احمد وهذا ايضا عجيب وما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بمكة ينكر ذلك قال فجئت الى يحيى بن  
سعيد فسألته فقال عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها ان توافيه وليس توافيه وبين هذين  
فرق وقال لي يحيى بن عبد الرحمن بن مهدي فسألته فقال هكذا سئلت عن هشام عن ابيه توافي قال احمد  
رحم الله يحيى ما كان اضبطه واشد بعقده وقال البيهقي في الخلافات توافي هو الصحيح فانه عليه السلام لم يكن  
معها بمكة وقت صلوة الصبح يوم النحر وقال الطحاوي هذا حديث دار على ابي معاوية وقد اضطرب فيه فرواه  
مرة هكذا يعني كذا ذكره البيهقي ورواه مرة انه عليه السلام امرها يوم النحر ان توافي معه صلوة الصبح بمكة فهذا  
خلاف الاول لان فيه انه امرها يوم النحر فذلك على صلوة الصبح في اليوم الذي بعد يوم النحر وهذا اشبه لانه  
عليه السلام يكون في ذلك الوقت حلالا وقال ابو الوليد ابن رشد يحتمل ان يكون في الحديث تقديم وتأخير  
وتقدمه امرها يوم النحر ان توافي صلوة الصبح بمكة كافي الحديث الثاني فيسقط احتجاج الشافعي به لمذهبه الذي  
شد فيه عن الجمهور وقال ابن المنذر في الاشراف لا يميز الرمي قبل طلوع الفجر بحال اذا فاعله مخالف ماسه  
الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته ولورمى بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس لا يبعد اذا علم احد اقال لا يميزه  
ولو اختلفوا فيه لا وجبت الاعادة \*

\* قال \* ﴿باب التلبية حتى يرمي جمره العقبة باول حصاة ثم يقطع﴾

ذكر فيه حديث شريك عن عامر بن شقيق \* قلت \* شريك ضعفه جماعة وعامر ضعفه ابن معين وقال ابو حاتم  
ليس بالقوي ثم ذكر حديث الفضل فلم يزل يابى حتى رمى جمره العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر  
حصاة \* ثم قال البيهقي تكبيره مع كل حصاة كالدلالة على قطعه التلبية باول حصاة وامامنا في رواية الفضل من



الزيادة فانها غريبة اوردتها ابن حزيمة واختارها وليست في الروايات المشهورة عن ابن عباس (الفضل) قلت \*  
 الغرب اذ اصح سند له و قد اخرج ابن حزم هذا الحديث في كتاب حجة الوداع بسند جيد من حديث  
 ابي الزبير عن ابي معبد مولى ابن عباس عن الفضل ولفظه ولم يزل عليه السلام يلبي حتى اتم رمي جمره العقبة  
 وهذا صريح وهو بقوى الرواية التي رواها ابن حزيمة واختارها و يدل على انها ليست بغريبة والعجب من البيهقي  
 كيف بترك هذا الصريح ويستدل بقوله يكبر على قطع التلبية باول حصة مع ان التكبير لا يمنع التلبية اذ الحاج له ان  
 يكبر ويلبي ويهلل وقديين ذلك ابن مسعود فيما ساقى عنه في هذا الباب من قوله فان ترك التلبية حتى رمى الجمرة \*  
 الا ان يغلطها بتكبير او تهليل وقال ابو عمر في التمهيد قال احمد واسحق وطائفة من اهل النظر والاثرا لا يقطع  
 التلبية حتى يرمى جمره العقبة باسرها قالوا هو ظاهر الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبي حتى  
 رمى الجمرة ولم يقل احد من رواة هذا الحديث حتى رمى بعضها على انه قد قال بعضهم في حديث عائشة ثم قطع  
 التلبية في آخر حصة وفي الاشراف لابن المذور وروى بعض اصحابنا من يقول بظاهر الاخبار خبر ابن عباس ثم  
 قال قطع التلبية مع آخر حصة \*

### باب الخطبة يوم النحر

\* قال \*

\* قلت \* ذكر الطحاوي في اختلاف العلماء ان خطبته عليه السلام في ذلك اليوم لم تكن لاجل الحج بل ذكر فيها  
 احكاما اخر ثم ان خطبته عليه السلام كانت وقت النحر كما ذكر البيهقي في آخر هذا الباب من طريق ابي داود وكذا  
 ذكر ابن حزم وغيره ومذهب الشافعي على ما حكاه البيهقي ان الخطبة بعد الظهر \*

### باب التقديم والتاخير في عمل يوم النحر

\* قال \*

ذكر فيه حديث (لم اشعر فخرجت قبل ان ارمي) الى آخره \* فأت ظاهر قوله لم اشعر يقتضي ان السقوط مختص بالجاهل  
 والباسي دون العاقد والشافعي اسقط عن امامد ايضا بخالف ظاهر الحديث وفي شرح العمدة سقوط الدم عن الجاهل  
 والباسي دون العاقد قوي من جهة ان الدليل دل على وجوب اتباع افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الحج بقوله  
 خذوا عني ما مسكم \* وهذه الاحاديث المرخصة بالتقديم لا واقع السؤال عنها انما قرئت بقول القائل لم اشعر فيخص  
 الحكم بهذه الحالة وتبقى حالة العمد على اصل وجوب اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في الحج وهذا مبني ايضا على  
 القاعدة في ان الحكم اذا رتب على وصف يمكن ان يكون معتبرا لم يجز اطراحه والحقا غير ملاسا به ولا شك  
 ان عدم الشعور وصف مناسب لعدم التكليف والمواظدة والحكم علق به فلا يمكن اطراحه بالحق العمد

ان لا يساويه فان تمسك بقول الراوي فاسئل عن شيء قدم ولا اخرا لا قال افضل ولا خرج به فانه قد يشعر بان الترتيب  
 مطلقا غير مراعى في الوجوب بخوابه ان الراوي لم يحك لفظا عما عن الرسول صلى الله عليه وسلم يقتضى جواز  
 التقديم والتاخير مطلقا وانما اخبر عن قوله عليه السلام لا يخرج بالنسبة الى كل ما سئل عنه من التقديم والتاخير حيث  
 وهذا الاخبار من الراوي انما تعلق بما وقع السؤال عنه وذلك مطلق بالنسبة الى حال السؤال وكونه وقع عن  
 العمدة او عدمه والمطلق لا يدل على احد الحالين بعينه فلا تبقى حجة في حالة العمدة انتهى كلامه ثم في التمسك  
 بهذه الاحاديث مخالفة لقوله تعالى ولا تتخلوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله وقد ترك اكثر الفقهاء العمل بعموم  
 هذه الاحاديث فقالوا ان السعي بين الصفا والمروة قبل الطواف بالبيت لا يجزئ الساعي وانه كن لم يسع به قال  
 الطحاوي وهذا قول عامة فقهاء الامصار من اهل الحجاز والعراق ولا نعلم لهم مخالفا غير عطاء والا وراعى فانه  
 روي عنهما انه يجزيه ولا بعيد بعد الطواف على انه جاء ذلك مصرح به فيما اخرجه ابو داود من حديث  
 اسامة بن شريك وفيه (ان قال قال يا رسول الله سميت قبل ان لطوف الحديث وانه عليه السلام قال لا يخرج \*  
 وقد ذكره البيهقي فيما بعد في باب التحلل بالطواف وذكر الخطاي في السعي قبل الطواف نحو ما ذكره الطحاوي وقال  
 مالك من حلق قبل ان يرى فعله دم وقال ابن ابي شبة ثابوا الاحوص عن ابراهيم بن مهاجر هو الجليلي عن مجاهد عن ابن  
 عباس قال من قدم شيئا من حجه واخره فليهرق كذلك دما وهذا سند صحيح على شرط مسلم وقال ايضا ثابري عن منصور  
 عن سعيد بن جبيرة قال من قدم شيئا من حجه واحق قبل ان يذبح فعليه دم وقال ايضا ثابري عن عياض بن ليث عن صدقة  
 عن جابر بن زيد قال من حلق قبل ان يهرق فعليه الفدية وقال ايضا ثابري ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال من حلق قبل ان  
 يذبح هراق دما فقرأ ولا تتخلوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله وفي التهذيب للطبري وقال ابو مرة عن الحسن  
 بن قدم من نسكه شيئا قبل شيء فليهرق دما ثم ذكر البيهقي حديث عبد الله بن عمرو من رواية عبد الرزاق بزيادة ثم قال  
 (ورواه محمد بن ابي حفصة عن الزهري بزيادة اخرى) ثم ساقها بسند \* قلت \* ذكر الدارقطني ان محمد بن ابي  
 حفصة زاد في حديثه ان ارمي \* قال الدارقطني ولم يتابع عليه وارهوه فيه ثم قال البيهقي (انما ابو الحسن  
 العلوي انما عبد الله بن محمد بن شعيب ثم ساق سند الى ابن عباس فذكر الحديث وفي آخره ولم يامر بشئ من الكفارة  
 ثم قال البيهقي (اسناد صحيح) \* قلت \* هذه الزيادة وهي قوله ولم يامر بشئ من الكفارة غريبة جدا ما وجدنا في شئ  
 من الكتب المتداولة بين اهل العلم وشيخ البيهقي وشيخ شيخه لم اعرف حالها بعد الكشف والتبع وايضا فابراهيم بن  
 طهمان وان خرج له في الصحيح فقد تكلفوا فيه ذكره ابن الجوزي في كتاب الضعفاء وحكى عن محمد بن عبد الله بن

هنا انه قال هو ضعيف مضطرب الحديث ورأيت في كتاب الصريغيني في اسماء الرجال بخطه قال ابن حبان لا يروى  
ابن طهمان مدخل في الثقات ومدخل في الضعفاء وقد روى احاديث مستقيمة تشبه احاديث الاثبات وقد روى  
عن الثقات اشياء معضلات انتهى كلامه ومع ما فيه من الكلام شذبه هذه الزيادة عن خالد الحذاء وقد اخرج البخاري  
الحديث من طريق عبد الاعلى ويزيد بن زريع كلاهما خالده وليس فيه هذه الزيادة وكل منهما اجل من ابن طهمان  
وعهدي باليهيقي فيما مضى قريب في باب التلبية حتى يرمي جمرة العقبة باول حصاة علل الزيادة وحديث ابن  
عباس وهي قوله ثم قطع التلبية مع آخر حصاة بانها غريبة ليست في الروايات المشهورة مع ان سند تلك الزيادة  
اصح واجل من سنده ثم ذكر هذه ههنا وصح سندها

\* قال \* **باب التلحان بالطواف**

ذكر فيه حديث اسامة بن شريك ثم قال (كانه سأله رجل سعى عقب طواف القدوم قبل طواف الافاضة)  
قلت هذه الصورة مشهورة وهي التي فعلها النبي صلى الله عليه وسلم فالظاهر انه لا يسأل عنها وانما سأل عن تقديم  
السعي على طواف القدوم وعموم قول الصحابي فاستل عن شئ قدم ولا آخر الا قال افعل ولا حرج \* يدل على جواز  
ذلك وهو مذاهب عطاء والا زاعي كما تقدم واختاره ابن جرير الطبري في تهذيب الآثار وظهر بهذا ان  
الشافعي واكثر العلماء تركوا العمل بعموم الحديث كما تقدم بيانه

\* قال \* **باب سقاية الحاج**

ذكر في آخره حديث عبد الله بن المؤمل (عن ابي الزبير عن جابر ماء زمزم لما شربه له) ثم قال (نفرد به عبد الله بن  
مؤمل) قلت لم ينفرد به بل تابعه ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير كذا ١١ ورده البيهقي نفسه فيما بعد في باب  
الرخصة في الخروج بماء زمزم \*

\* قال \* **باب من شك في عدد ماري**

ذكر فيه (ان عليا سئل عن ذلك فقال اما انالو فقلت في صلوتي) لاعدت صلوتي ثم قال البيهقي (كانه اراد لاعدت  
المشكوك في فعله كذلك في الرمي بعيدا المشكوك في رميه) قلت ترك الحقيقة من غير ضرورة في موضعين  
\* احدهما ان عليا صرح باعادة الصلوة فاوّل البيهقي ببعضها والثاني ان فعل المشكوك فيه لا يسمى اعادة بل حقيقة  
الاعادة ان يكون في البداية خلل فنفل في الوقت مرة اخرى ثم ذكر البيهقي حديثنا (عن مجاهد عن سعد بن ابي  
وقاص) \* قلت سكنت عنه وقال ابن القطان لا اعلم لحاءه ساء من سعد وقال الطحاوي في احكام القرآن حديث

منقطع لا يثبت اهل الاسناد مثله وذكر ابن جرير في التهذيب انه لم يستمر العمل به لانه لم يصح لا خلافا لرواية  
عن ابن ابي بريح فيه فقد رواه الحجاج بن رطاة عنه عن مجاهد عن سعد بن اخنوخ عن ربهيم كان بالزيادة على السبع  
لا بالنقصان عنها وهو اولى بالصواب وان كان من رواية الحجاج لموافقة ما تظاهروا به الاخبار من وجوب الرمي  
بسبع ولان سعد لم يذكر ان ذلك كان عن امره عليه السلام وفعله ولانه ولو صح فهو منسوخ للنقل المستفيض  
بوجوب السبع \*

\* قال \* . \* باب تأخير الرمي عن وقته حتى يمسي \*

ذكر فيه حديث ابن طهمان (عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس) وفيه (ولم يامر بشئ من الكفارة) ثم قال  
(اخرجه البخاري من حديث يزيد بن زريع وغيره عن الحذاء) \* قلت \* قد تقدم الكلام على هذا الحديث في  
باب التقديم والتأخير في عمل يوم النحر وظاهر كلام البيهقي ان البخاري اخرج به ذلك للفظ وليس في صحيحه  
قوله لم يامر بشئ من الكفارة \*

\* قال \* . \* باب الرخصة في ان يدعوا نهارا ويرموا ليلا \*

\* قلت \* ذكر في هذا الباب اربعة احاديث وسكت عنها ولا يعنعج بشئ منها حديث ابن مسعود عن عطاء  
وابن سلة وحديثا عن ابن عباس في سنده عمر بن قيس هو المكي ضعيف جدا فسكت عنه هنا وقال في باب  
استلام الركن اليماني (ضعيف) وحديثا عن ابن عمر في سنده مسلم بن خالد فسكت عنه هنا وضعفه في ابواب التراجم \*

\* قال \* . \* باب دخول البيت \*

ذكر فيه دخوله عليه السلام البيت من طريق البيت (عن يونس عن نافع عن ابن عمر) ثم قال (اخرجه البخاري في الصحيح  
قال وقال البيت) \* قلت \* اخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجهاد موصولا عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده  
فلا ضرر ورقا لى قول البيهقي عن البخاري (قال وقال البيت) ثم ذكر حديثا في سنده عبدالله بن مؤمل فقال (ليس بقوي)  
\* قلت \* ضعفه في باب بيان ان النهي مخصوص ببعض الامكنة وقال في باب الخلع فسبحا واطلاق (ضعفه احمد وابن معين  
والبخاري ونكلم فيه شعبة) \*

\* قال \* . \* باب ما يستدل به على ان دخوله ليس بواجب \*

ذكر فيه حديث ابن ابي اوفى (لم يدخل عليه السلام البيت لعمرته) وحديث عائشة في دخوله وحمل الاول على العمرة  
والثاني على حجه عليه السلام \* قلت \* في سند الثاني اسمعيل بن عبد الملك قال ابن حبان يقلب ما روى فكان

ثم مهدي يحدث عنه ثم امسك وقال اضرب على حد يته وكان يحكي لا يحدث عنه فاذا الحاجة الى التوفيق  
بين الحديثين \*

\* قال \* باب من كره ان يقال للذي لم ينج ضرورة \*

ذكر فيه حديثا (عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس) ثم قال (ورواه عمر بن قيس وليس بالقوي عن عكرمة) \* قلت \*  
الان القول في عمر بن قيس هنا وقد تقدم في باب استلام الركن الثاني انه قال (ضعيف) وزاد في باب من بنى او غرس  
في غير ملكه (لا ينج به) وفي الضعفاء لابن الجوزي قال احمد لا تساوى احاديثه شيئا احاديثه بواطل وقال مرة متروك  
وكذا قال النسائي والفلاس والازدي والدارقطني وقال يحيى ليس بثقة وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن حبان  
كان يقلب الاسانيد ويروي عن الثقات ما لا يشبه حديث الاثبات ثم ان البيهقي تكلم في عمر بن قيس وفي الرواية  
الاولى عمر بن عطاء بن وراز فسكت عنه وهو ايضا ضعيف وضعفه النسائي وابن معين وقال مرة ليس بشيء \*

\* قال \* باب ما يفسد الحج \*

ذكر فيه عن يزيد بن نعيم اوزيد ثم قال (يزيد بن نعيم الاسلمي بلا شك) \* قلت \* اخرجه من طريق ابي داود وفيه  
الامر بالتفرق في الرجوع وفي العودة والذي في كتاب المراسيل لابي داود على الشك ونصه مخالف لما ذكره البيهقي  
انما فيه الامر بالتفرق في الرجوع لافي العودة ثم ان زبد بن نعيم مجهول ويزيد بن نعيم ثقة معروف والامر قد ار  
بينها وهذا يضعف الحديث ولا ادري من اين البيهقي انه يزيد بلا شك ثم ذكر اثر (عن عطاء عن عمرو عن مجاهد عن عمر)  
\* قلت \* كلاهما منقطع عطاء ومجاهد لم يدركا عمر \*

\* قال \* باب التخيير في فدية الاذي \*

ذكر فيه (عن ابن وهب عن مالك عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة) الحديث ثم ذكره  
(عن الثعني وعبد الله بن يوسف ويحيى بن بكير عن مالك عن عبد الكريم عن ابن ابي ليلى) بدون ذكر مجاهد ثم حكى (عن  
الشافعي قال غلط مالك الحفاظ حفظوه عن عبد الكريم عن مجاهد) \* قلت \* ذكر الطحاوي في احكام القرآن الحفاظ ورواه  
عن مالك عن عبد الكريم عن مجاهد قال غلط من الشافعي او غلط مالك في الوقت الذي سمعه منه الشافعي وكان  
قبل ذلك او بعده حدث به صحيحا فمن حدث به عن مالك بالغلط عبد الله بن وهب والثعني روياه عن مالك عن  
عبد الكريم عن مجاهد وهذا الذي ذكره الطحاوي مخالف لما ذكره البيهقي عن الثعني وقال ابو عمر في التهذيب رواه  
ابن وهب وابن القاسم ومكي بن ابراهيم وعبد الرحمن بن مهدي وبشر بن عمرو والوليد بن مسلم واسحق بن سليمان

الرازي ومحمد بن الحسن وغيرهم عن مالك عن عبد الكريم عن مجاهد \*

\* قال \* ﴿باب محل الهدى والاطعام الى مكة ومنى والصوم حيث شاء﴾

ذكر فيه حديث جابر (منى كلها منحر وفي رواية كل فجأحة مكة طريق ومنحر) قلت الظاهر ان مراده من التيوّب ان الهدى والطعام لا يكونان الا بمكة ولم يستدل على الطعام واطلاق قوله تعالى فقدية من صيام او صدقة او نسك يقتضى ان الطعام كالصوم وكذا حكى ابن المنذر عن الشافعي فانه قال قال طاووس والشافعي الدم بمكة والاطعام والصوم حيث شاء \*

\* قال \* ﴿باب الرجل يصيب امرأته بعد التحلل الاول وقبل الثاني﴾

\* قلت \* مذهب الشافعي ان الوطى قبل الرمي يفسد الحج ذكره ابن المنذر وغيره وهو مخالف لظاهر قوله عليه السلام الحج عرفة اذ معناه ان الفساد ينشئ بالوقوف وكما انه لا فساد بعد الرمي اجماعا فكذا قبله اذ الرمي من توابع الحج فلا يتعلق به الفساد لحصول الوقوف وروى ابو حنيفة في مسنده عن عطاء بن السائب عن ابن عباس في الرجل يواقع امرأته بعد ما وقف بعرفة قال عليه بدنة وتم حجه والظاهر ان مراد البيهقي في التيوّب ان يكون الاصابة بعد الرمي قبل الطواف لكنه اخطأ في عبارته حيث اطلق ولم يفيد \*

\* قال \* ﴿باب المنسدة لعمرته يقتضيهما من حيث احرم ما فسد وكذا المنسدة لحجه﴾

قال (واما من ذهب الى ان عائشة رفضت عمرتها وامرها عليه السلام بان يقتضيهما من التمتع فقد دللنا فيما مضى انه عليه السلام امرها بادخال الحج على العمرة) \* قلت \* ذكر الطحاوي في اختلاف العلماء ان افسد حجه او عمرته له ان يقتضيهما من موضعه عند ابي حنيفة واستدل على ذلك بقضية عائشة وقد قدمنا في باب ادخال الحج على العمرة انه عليه السلام امرها برفض العمرة بالحج \*

\* قال \* ﴿باب خطأ الناس يوم عرفة﴾

ذكر فيه (عن محمد بن اسمعيل عن سفیان عن ابن المنكدر عن عائشة) حديث (الاخضر يوم نضحي الامام) ثم ذكر (ان محمدا هذا نفر عن سفیان) \* قلت \* اخرجه الترمذي بمعناه من حديث معمر عن ابن المنكدر عن عائشة \*

\* قال \* ﴿باب من رخص في دخوله ما يبرأ حرام وان لم يكن بحاربا﴾

ذكر فيه حديث ابى قتادة (انه اصطاد حمار وحش) الى آخره \* قلت \* مراده من الباب من دخلها لغير حج وعمرة اذ لا دخل لاحد الا بدله من احرام بلا شك وابو قتادة ان اراد دخوله لأكذ وجب عليه الاحرام من المقات

فالحدث حينئذ غير مطابق للباب ويحتاج العلماء الى الاعتذار عنه وان لم يرد دخوله فهو ايضا غير مطابق ودخوله لهامع النبي صلى الله عليه وسلم لا للحج ولا للعمرة في غاية البعد وفي شرح العمدة تكلموا في كونه لم يكن محرما مع كونهم خرجوا للحج ومروا بالمقات ومن كان كذلك وجب عليه الاحرام من المقات واجيب بوجوه منها ما دل عليه اول الحديث انه ارسل الى جهة اخرى لكشفها وكان الاكتفاء بعد مضي المقات ومنها وهو ضعيف انه لم يكن مريدا للحج والعمرة ومنها انه قبل توقيت المواقيت انتهى كلامه واخرج الطحاوي هذا الحديث في شرح الآثار بسند لا بأس به وفيه انه عليه السلام يشه على الصدقة وخرج عليه السلام واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا عن سفان وجاء ابو قتادة وهو حل الحديث \*

\* قال \* **باب قتل المحرم الصيد عمدا** \*

ذكر فيه (ان رجلا قال لعمر اجريت انا وصاحبي فرسين فاصبنا ظييا ونحن محرمان) \* قلت \* سياقي الكلام عليه ان شاء الله تعالى \*

\* قال \* **باب الفر يصيبون الصيد** \*

ذكر فيه حديث سعيد بن كثير بن عفير (ثنا سليمان بن بلال عن عمرو بن ابي عمرو عن المطلب بن عبد الله عن جابر) ثم قال (وكذلك رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن عمرو بن علقمة عن سليمان بن بلال ورواه عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عمرو بن عبد الله عن رجل من بني سلة عن جابر) ثم قال (قال الشافعي ان ابن ابي يحيى احفظ من الدراوردي وسليمان مع ابن ابي يحيى قال البيهقي وكذا يعقوب بن عبد الرحمن ويحيى بن عبد الله ابن سالم وهامع سليمان من الاثبات) \* قلت \* الدراوردي احتج به الشيخان وبقية الجماعة وقال ابن معين ثقة حجة ووثقه القطان وابو حاتم وغيرهما واما ابن ابي يحيى فلم يخرج له في شيء من الكتب الخمسة ونسبه الى الكذب جماعة من الحفاظ كابن حنبل وابن معين وغيرهما وقال بشر بن المفضل سألت فقهاء المدينة عنه فكلهم يقولون كذاب ونحو هذا ومثل مالك اكان ثقة فقال لا ولا في دينه وقال ابن حنبل كان قدرا بامتزاجهم اكل الا فيه وقال البيهقي في التميم والنكاح (مختلف في عدالته) ومع هذا كله كيف يرجح على الدراوردي ثم لورج عليه هو ومن معه فالحدث في نفسه معلول عمرو بن ابي عمرو مع اضطرابه في هذا الحديث متكلم فيه قال ابن معين وابوداود ليس بالقوي زاد يحيى وكان مالك يستضعفه وقال السعدي مضطرب الحديث والمطلب قال فيه ابن سعد ليس يمتنع بحد يث لانه يرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا وعامة اصحابه يدلسون ثم الحديث مرسل قال الترمذي المطلب

لا يعرف له سماع من جابر فظهر بهذا الحديث فيه أربع علل: أحدها: الكلام في المطلب: ثانيها: أنه ولو كان ثقة فلا سماع له من جابر فالحديث مرسل: ثالثها: الكلام في عمره ورايها: أنه ولو كان ثقة فقد اختلف عليه في كونه جابراً وقد اخرج به الطحاوي من وجه آخر عن المطلب عن أبي موسى وقال ابن حزم في المحلى هو خبر ساقط وكيف يجعل البيهقي يحمي بن عبد الله بن سالم من الإثبات وقد ضعفه الساجي وحكي تضعيفه عن ابن معين قال الطحاوي ومن جهة النظر حديث أبي قتادة أولى من حديث المطلب لأن الشئ لا يحرم على إنسان بنية غيره أن يصيده ولا أنهم لا يفتنون من لحم الصيد إذا ذكي في الحل ثم أدخل الحرم جازاً أكله فكذلك إذا أحرم وقال صاحب التمهيد في حديث أبي قتادة دليل على أن الحرم إذا أعان على الصيد بما قل أو كثر فقد فعل ما لا يجوز له وهذا إجماع من العلماء واختلفوا في الحرم يدل الحرم أو الحلال على الصيد فكرهه مالك والشافعي ولا جزاء عليه وقال أبو حنيفة وأصحابه عليه الجزاء وبه قال أحمد وإسحق وهو قول علي وابن عباس وعطاء وقال الطحاوي لم يرو عن أحد من الصحابة خلاف ذلك فصار إجماعاً وفي الإشراف لابن المنذر هو قول سعيد بن جبير والشعبي والحارث الكلي وبكر بن عبد الله المزني وفي التجرى للقدوري عن عطاء قال أجمع الناس على أن على الدال الجزاء وذكر الطحاوي في اختلاف العلماء أن رجلاً قال لعمراني اشترت إلى ظبي وأنا محرم فقتله صاحبي فقال عمر لعبد الرحمن بن موف ما ترى قال شاء قال وأنا أرى ذلك \*

\* قال \* **باب المحرم لا يقبل ما يهدي له من الصيد**

ذكر فيه عن جماعة منهم ابن اسحق عن الزهري حديث هدية الصعب حمار وحش ثم ذكر (أن ابن عيينة خالفهم فرواه لحم حمار وحش وإن مسلماً أخرجه كذلك) \* قلت \* جعل صاحب التمهيد ابن اسحق مع ابن عيينة وذكر أنها خالفاً للجماعة فقالوا لحم حمار وحش ثم قال البيهقي (ورواه الحميدي عن سفيان على الصحة) ثم أخرجه من طريقه ولفظه (حمار وحش) ثم قال (كذا وجدته في كتابي وهو سماع الحميدي عن سفيان فيما خلا ثم اضطرب فيه فيما بعد) ثم ذكر البيهقي بسنده إلى الحميدي أنه قال (وكان سفيان يقول في الحديث أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحش وربما قال يقطر ماوربما يقل وكان فيما خلا ربما قال حمار وحش ثم صار إلى اللحم حتى مات) \* قلت \* الذي في أصل سماعنا من مسند الحميدي وهو أصل جيد بخلاف ما ذكره البيهقي فأن لفظ أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحش ثم قال الحميدي وكان سفيان ربما جمعهما مرة في حديث واحد وربما فرقهما وكان يقول حمار وحش ثم صار إلى اللحم ثم ذكر البيهقي (عن الصعب أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز حمار



فاكل منه ثم قال (استاذ صحيح فكانه رد المحلى وقبل اللحم) قلت \* هذا في سنده يحيى بن سليمان الجعفي عن ابن وهب  
اخبرني يحيى بن ايوب هو الفاضل المصري ويحيى بن سليمان ذكر الذهب في الميزان والكاشف  
عن النسائي انه ليس بثقة وقال ابن حبان ربما اغرب والفاقي قال النسائي ليس بذاك القوي وقال ابو حاتم  
لا يصح به وقال احمد كان سي الحفظ يخطئ خطأ كثيرا وكذبه مالك في حديثه فلي هذا لا يشتغل بتاويل هذا  
الحديث لاجل سنده ولخالفته الحديث الصحيح وقول البيهقي وقبل اللحم يرد \* ما في الصحيح انه عليه السلام رده \*

\* قال \* **باب ما جاء في حرم المدينة**

ذكر في آخره حديث الذي اصطاد نهسا فارس له زيد ثم قال (قال البوسنجي النهسا الطير الصغير) قلت \* كذا ذكره  
بالالف والمعروف فيه نهس بضم النون وفتح الهاء من غير الف \*

\* قال \* **باب كراهية قتل الصيد بوج**

ذكر فيه حديث الزبير \* قلت \* سكت عنه وفي سنده محمد بن عبد الله بن انسان عن ابيه ومحمد قال فيه ابو حاتم  
ليس بالقوي وفي حديثه نظر وذكر له البخاري هذا الحديث وقال لا يتابع عليه وابوه لا يعرف روى عنه غير ابه وقال  
البخاري لا يصح حديثه وكذا قال ابن حبان والازدي \* ذكر الخلال في العلل ان احمد ضعفه وصح الشافعي  
حديثه واعتمده كذا في الميزان \*

\* قال \* **باب جواز الرعي في الحرم**

\* قلت \* قوله عليه السلام لا يختل خلا هابد خل فيه الرعي ايضا وكما منع من ائلافه بالقطع مع الرعي كالصيد لما منع  
من قتله يمنع ان يرسل عليه لبا يقتله وكزع الادي وقال الطبري في التهذيب الصواب انه لا يجوز الارعاء لانه  
سبب لاستهلاكه كالقطع واستدل البيهقي على الجواز بقوله عليه السلام في المدينة (ولا يغبط فيها تيرة الاللف)  
\* قلت \* حرم مكة والمدينة مختلفان فلا يقاس احداهما على الآخر \* قال البغوي في التهذيب لاجزاء في صيد المدينة  
وشهرها في الجديد \*

\* قال \* **باب النفر يصيبون الصيد**

ذكر فيه (عن مالك عن عبد الملك بن فربر عن ابن سيرين ان رجلا جرى هو وصاحبه فرسين فاصابا ظبيا فحكم فيه  
عمر وعبد الرحمن بن عوف بعز) \* قلت \* هذا الاثر منقطع ابن سيرين لم يذكره عمرو وذكر البخاري في تاريخه في  
ترجمة عبد الملك بن قريش الاصمعي عن ابن معين انه قال روى مالك عن عبد الملك بن فربر وانما هو قريب

قال الاصمعي سمع بنى مالك وحكى البيهقي في كتاب المعرفة عن الشافعي انه ما لكا وهم في عبد الملك بن فريز  
وانما هو عبد العزيز بن قديس ذكر الخطيب في كتاب التلخيص عبد الملك بن قريش الاصمعي ثم ذكر عبد الملك  
ابن قديس وقال هو اخو عبد العزيز فعلى ما ذكر الشافعي والخطيب عبد الملك بن قديس ليس هو الاصمعي  
ولم انف على حاله ولو صح هذا الاثر كان ظاهره حجة على البيهقي لانهما اوجبا عليه عتزا ومذهب البيهقي انه  
تجب عليه نصفه وقوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل بشرط وجزاء فكل من دخل تحت الشرط يلزمه الجزاء  
كاملا نحو من دخل داري فله درهم فكل داخل له درهم كلا فان قيل كل منهما ادخل فكلنا وهذا كل منهما  
قاتل اذا لقتل فعل يجوز ان يكون خروج الروح عنده ولهذا يجب على الجماعة القصاص فان قيل انما اوجب الله  
تعالى جزاء واحدا فكلنا وكذا اوجب الله تعالى في قتل الخطاء كفارة واحدة بقوله تعالى ومن قتل مونا خطأ فتحرير  
رقة ومع هذا يجب على كل منهم كفارة تامة ووافق الشافعي على ذلك حكاه عنه ابن المنذر وغيره وقال صاحب التمهيد  
لا يختلفون في ذلك ثم ذكر البيهقي اثر ابن عباس في سنده عبد الواحد بن زياد عن ابي شيبة سعيد بن عبد الرحمن  
الزبيدي قلت ابو شيبة هذا قال ابن عدى لا يتابع على حديثه وكذا احكى العقيلي عن البخاري وعبد الواحد خرج  
له في الصحيح ومع ذلك تكلوا فيه قال الذهبي قال ابن معين ليس بشئ وقال ابو داود الطيالسي عمدا الى احادث  
كان يرسلها الا عمش فوصلها كاهاتهم ذكر البيهقي اثر ابن عباس عن ابي عمار الى آخره قلت اضطرب في هذا الاثر  
فذكره البيهقي في هذا الكتاب على وجهين وذكره في كتاب المعرفة على وجهين آخرين فحكي عن الشافعي انا الثقة عن  
حماد بن سلمة عن زياد بن مولى بنى مغزوم وحكى ايضا عن الشافعي في كتاب اخلاف مالك والشافعي انا الثقة عن حماد بن  
سلمة عن عمار مولى بنى هاشم مثل ابن عباس الى آخره \*

### \* قال \* باب جزاء الحمام \*

ذكر فيه (عن جماعة من الصحابة انهم اوجبوا فيه شاة) قلت الشاة لا يشبه الحمامة من حيث المنظر فعلمنا انهم اوجبوه من  
حيث القيمة وايضا فقد تقدم ان الشاة يشبه الطي والطي لا يشبه الحمامة فكذا الشاة التي يشبه الطي ثم ان الذين  
اوجبوا فيها الشاة بعضهم اطلق الحمامة ومتضاه انه تجب فيها الشاة مطلقا والشافعي فرق فوجب في حمام الحرم شاة  
وفي حمام غير الحرم قيمته كذا حكى عنه صاحب الاستذكار \*

### \* قال \* باب جزاء ما دون الحمام \*

ذكر فيه (عن ابن عباس قال ما كان سوى حمام الحرم فقيه ثمنه) قلت هذا اشريق بين حمام الحرم وغيره كما تقدم

عن الشافعي وليس بمناسب للباب \*

باب كون الجراد من صيد البحر \*

\* قال \*

ذكر فيه حديثان في سند ميمون بن جابان فقال فيه (لا يعرف) \* قلت \* بل هو معروف روى عنه الحمادان والمبارك ابن فضالة وثقه الصلي وقال المزي في كتابه ثقة وقال صاحب الميزان ذكره ابن جبان في ثقاته \*

باب ما للبحر من قتل \*

\* قال \*

ذكر في واهره (عن ابي عبيد انه قال قد يجوز في الكلام ان يقال السبع كلب الا ترى انهم يرون في الغاوى ان عتبة بن ابي لب كان شديدا لا ذى للنبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* سكت عنه البيهقي موافقا لابي عبيد وذكر عن ابن الصلاح انه قال قوله عتبة مما يغلط فيه وهذه القضية لعنتية اخى عتبة ذكر ذلك اهل المعرفة بالنسب والمجازى واماعة فانه بقي حتى اسلم يوم الفتح وهو مذكور في كتب الصحابة رضى الله عنهم ولم يرد ما عقر من السباع وانما اراد الكلب المعروف المراد بقوله عليه السلام اذ اولغ الكلب \* من اقضى كلبا \* لان اطلاق اسم الكلب على هذا حقيقة وهو مراد بالاجماع واطلاقه على ما عقر من السباع ليس بطريق الحقيقة فلواريد الآخر لكان جميعا بين المعنيين بلفظ واحد وايضا فان الضبع اشد عقرا من الكلب المعروف واكثر قتلا للناس واكلا لحيوتهم وشر بالدماء منهم ويعد وعليهم ويحتشمهم ويتدى بالاذى ومع ذلك جعله النبي عليه السلام صيدا فدل انه لم يرد بالكلب ما يعقر من السباع ولو كان الامر كما قالوا لشمه اسم الكلب المعقور فوجب ان لا يجب شئ يقتله وفي الاشراف لابن المنذر كان العلماء بالشام يعدونها من السباع ويكرهون اكلها \* فان قيل \* فلم يجتمعت قتل الذئب \* قلنا \* فالتص عليه فيما ذكره البيهقي من حديث ابن المسيب مرسلا وخرجه الطحاوى من حديث ابي هريرة مرسلا وعن ابن عمر موقوف عليه \*

باب لا يندى الاما يوكل لجه \*

\* قال \*

استدل لا بما مضى وبانه تعالى انما حرم عليهم بقوله وحرم عليكم صيد البر \* ما كان حلالا قبل الاحرام \* قلت \* يباح صيد المأكول وغيره لا انتفاع به فحرم عليهم عند الاحرام الكل الا ما استثناءه وقد ثبت في الصحيح نيه عليه السلام عن اكل كل ذى ناب من السباع ويندرج الضبع كما تقدم بيانه ويندرج الثعلب ايضا لانه ذى ناب من السباع ومع ذلك اباحهما الشافعي ورأى فيهما على الحرم الجزاء \*

باب المحصر يذبح ويحمل حيث احصر \*

\* قال \*

ذكر فيه عن (الشافعي انه قال الحديبية بعضا في الحل وبعضها في الحرم وانما فخر الهدي عند نافي الحل) \* قلت \* قد تقدم

في الباب السابق انه عليه السلام كان مضطرباً في الحل وكان يصلي في الحرم واستند الطحاوي عن المسور قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بالحدبية خبأوه في الحل ومصلاه في الحرم قال الطحاوي ولا يجوز في قول احد من العلماء لمن قدر على دخول شيء من الحرم ان يخرجه به دون الحرم فلما ثبت انه عليه السلام كان يصلي في الحرم استحال ان يكون نحر الهدى في غيره لان الذي يبيع نحر الهدى في غيره انما يبيعه في حال الصد عنه لا في حال القدرة عليه انتهى كلامه وبدل على انه عليه السلام نحر في الحرم ما أخرجه النسائي بسند صحيح عن ناجية بن كعب الاسدي انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم حين صد الهدى فقال يا رسول الله ابعث به معي فانا نخره قال وكيف قال آخذ به في اودية لا يقدّر عليه قال قد فعله اليه فانطلق به حتى نخره في الحرم وفي الباب الذي بعده هذا الباب من كلام ابن عباس ما يدل على ذلك وفي مصنف ابن ابي شيبة ثنا ابو اسامة عن ابي العيس عن عطاء قال كانت منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحدبية في الحرم وفي الاستذكار قال عطاء وابن اسحق لم يخرجه عليه السلام هديه يوم الحدبية الا في الحرم ثم ذكر البيهقي اثران عن حسين بن علي انه مرض بالسقيان واهل امر براسه خلق راسه ونسك عنه بالسقيان فخر عنه بعيراً قلت وذكر الطحاوي ان هذا لا يصح لانهم لا يبيعون لمن لم يمنع من الحرم ان يذبح في غيره وانما يختلنون اذا منع منه فلما نحر علي في غيره وهو واصل اليه دل على انه اراد الصدقة عليهم لا الهدى انتهى كلامه ثم هذا الاثر حجة على البيهقي واصحابه لانهم لا يرون الاحلال في الاحصار بالمرض

### باب لا قضاء على المحصر

قال

ذكر فيه اثراً عن ابن عباس انه قال انما البدل على من نقض حجه بالبلدة فاما من حبسه عذر او غير ذلك فانه يحل ولا يرجع وان كان معه هدي وهو محصر يحيزه ان كان لا يستطيع ان يبعث به وان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله قلت هذا الاثر وان دل على ما ذكره فانه يدل على ان الهدى لا يذبح الا في الحرم كما سبق الوعد به في الباب السابق وقد اوجب على المحصر القضاء العراقيون ومجاهد وعكرمة والنخعي والشعبي والطبري استدلالاً بانه عليه السلام واصحابه اعتمر وافي العام المقبل قضاء لتلك العمرة ولذلك سميت عمرة القضاء ولحديث الحجاج ابن عمرو المذكور فيما بعد في باب الاحلال بالاحصار بالمرض ونقله من كسرا وعرج فقد حل وعليه اخرى وعن ميمون بن مهران قال خرجت معتمراً عام حاصر اهل الشام ابن الزبير بمكة وبعث معي رجال من قومي يهدي فلما انتهينا الى اهل الشام منعونا ان ندخل الحرم فخرت الهدى بمكاني ثم احللت ثم رجعت فلما كان من العام المقبل خرجت لا قضي عمري فاتيت ابن عباس فسأله فقال ابدل الهدى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر

اصحبه ان يدلو الهدي الذي نحر وعام الحديبية في عمرة القضاء اخبره ابو داود في سننه بسند حسن \* قال الخطابي من اوجبه يعني القضاء فانه يلزمه بدل الهدي لقوله عز وجل هدايا بالغ الكعبة \* ومن نحر الهدي في الموضع الذي احصر فيه وكان خافا من الحرم فان هدايا يعلم يبلغ الكعبة فيلزمه ابداله او ابلاغه الكعبة وفي الحديث حجة لهذا القول \*

\* قال \* **باب من لم ير الاحلال بالاحصار بالمرض** \*

(قال الله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدي \* قال الشافعي فمن حال بينه وبين البيت مرض حابس فليس بدخل في معنى الآية لانها نزلت في الخائل من العدو \* قلت \* ذهب ابن مسعود وعطاء وجهه راهل العراق وابو ثور يرواية ان الاحصار يكون بالمرض كذا في الامتدكار واكثر اهل اللغة على ان الاحصار بالمرض والحصر بالعدو فوجب استعمال اللفظ في حقيقته وهو المرض ويدخل العدو فيه بالمعنى ولما كان سبب نزول الآية العدو وعدل عن لفظ الحصر المختص بالعدو والى الاحصار المختص بالمرض دل على انه اراد باللفظ ظاهره وهو المرض ولما حل عليه السلام وامره به اصحابه دل على ان الحصر من حيث المعنى كذلك وايضا لما جاز الاحلال بالعدو لتعدد الوصول الى البيت وذلك المعنى موجود في المرض ساواه في حكمه ولهذا وجب في دين او غيره فتعذر وصوله كان كالحصر ولو منعها من حج التطوع بعد الاحرام بازها

الاحلال \* **باب حصر المرأة فحرم بغير اذن زوجها** \*

ذكر فيه حديث حسان بن ابراهيم (قال ابراهيم الصائغ قال نافع قال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس لها ان تطلق الابان زوجها) \* قلت \* هذا الحديث في اتصاله ونفاذ البيهقي في كتاب المعرفة تفرد به حسان ابن ابراهيم وفي الضعفاء للنسائي حسان ليس بالقوي وقال المعيلي في حديثه وهم وفي الضعفاء لابن الجوزي ابراهيم بن ميمون الصائغ لا يصح به قوله ابو حاتم \*

\* قال \* **باب من قال ليس له منها فريضة الحج** \*

ذكر فيه حديث (اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها وفي رواية لا تمنعوا اماء الله مساجد الله) \* قلت \* المراد بالحديث الصلوة بدليل قوله في الحديث وهو تن حرمها الخروج الى الحج خيرة من يوتن ذكره ابو بكر الرازي وفي الاشراف لابن المنذر اجمع كل من يحفظ قوله من اهل العلم على ان الرجل منع زوجته من الخروج الى الحج التطوع واختلفوا في منعه اياها حجة الاسلام فقال ابراهيم النخعي واحمد واسحق وابو ثور واصحاب الراي ليس له منها من حجة الاسلام وقال الشافعي ان اهلته بغير اذنه فغيبه قولان \* احدهما \* ان تكون كن احصر فتذبحه وتقص وتصل \* والاخر \* ان عليه تحليتها قال واصح مذهبه الذي يوافق سائر العلماء ولا علمهم يختلفون انه ليس له منها من صوم ولا صلوة واجب \*

\* قال \* **باب المرأة يلزمها العرج بوجود السبيل اليه وكانت مع بقعة من النساء في طريق آمنة** **✽**

\* قلت \* هذا مخالف لظاهر الحديث الذي ذكره في الباب الذي بعده وهو قوله عليه السلام لا تسافر المرأة ثلاثاً الحديث وكما شرط جميع العلماء الصحة وان كان لا يكره لها في الآية وفسر البيهقي الاستطاعة بالزاد والراحلة بمحدث ضمه هو فيما تقدم فلفظه ان يفسر الاستطاعة في حق المرأة بالمعجم بمحدث متفق على صحته وذهب الحسن والنخعي وابو حنيفة واصحابه واحمد واسحق وابو ثور الى ان الحرم او الزوج من السبيل فان لم تجدهما فلا حرج عليها وفي العالم للخطابي المرأة التي وصفها الشافعي لا تكون ذاهرة وقد حظر صلى الله عليه وسلم ان تسافر الا معها ذوي محرم \* فاباحة الخروج مع عدمه خلاف السنة وسببها اصحاب الشافعي بالكافة تسلم في دار الحرب والاسيرة من المسلمين تخلص من الكفار تهاجر الى المسلمين بلا محرم لانه سفر واجب فكذلك الحج ولو كانا سواء لجاز لهما ان نلج وحدها بلا محرم او امرأة ثقة فلما لم يسح لها الا مع امرأة ثقة دل على الفرق بينها وقال ابن المنذر اغفل قوم القول بظاهر هذا الحديث يعني حدث اشتراط المحرم في سفر المرأة وشرط كل منهم شرطاً لا حجة لهم فيها اشتراطه فقال مالك تخرج مع جماعة من النساء وقال الشافعي تخرج مع ثقة حرة مسلمة وقال ابن سيرين تخرج مع رجل من المسلمين وقال الاوزاعي تخرج مع قوم عدول وتقتد سماً تصعد عليه وتزل ولا يقربها الرجل الا انه باخذ براس العبر ويضع رجله على ذراعه وقال ابن المنذر غظاهر الحديث اولي ولا نعلم مع هؤلاء حجة توجب ما قالوا ثم ذكر البيهقي حديث ابن عمر (من استطاع اليه سبيلاً الزاد والراحلة) ثم قال (ورويناه من اوجه صحيحة عن الحسن مرسل وفيه تقوية المسند) \* قلت \* في هذا الكلام تقوية لهذا الحديث وكذا كلامه في اوائل الحج في باب بيان السبيل وقد ذكرنا هناك انه ضعف الحديث بمددك بباين وليس في هذا الحديث ولا في هذا الباب اشتراط الثقة من النساء ولا امن الطريق وقال ابو بكر الرازي اسقط الشافعي اشتراط المحرم وهو منصوص عليه وشرط المرأة ولا ذكر لما ثم ذكر البيهقي حديث عدي في خروج المرأة من الحيرة الى مكة \* قلت \* هذا اخبر منه عليه السلام ان ذلك يقع بعده ولم يقل ان ذلك يجوز اولاً وقبل معناه ان الاسلام ينتشر ويظهر الامن بحيث تخرج المرأة لا يضاف احد الا الله لكونها خالقة وحجت بغير محرم وقد قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه \* وهذا وان كان فيه نهي الموت النهي عنه لكنه خبر منه صلى الله عليه وسلم ان ذلك سيكون من غير تعرض منه صلى الله عليه وسلم لجوازه \*

\* قال \* **باب الاختيار لوليها ان يخرج معها** **✽**

ذكر فيه حديث (انطلق فاحجج امرأتك) \* قلت \* هذا الحديث يرد على البيهقي في جواز خروجها مع ثقة اذ لوجاز لها ذلك

لَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ امْضُ أَنْتَ فِيمَا أَكْتَبْتَ فِيهِ فَلَا حَاجَةَ لِمَا إِلَيْكَ \*  
٣٦٠

\* قَالَ \*

باب المرأة تنهى عن كل سفر لا يلزمها بغير محرم \*

\* قُلْتُ \* أَحَادِيثُ هَذَا الْبَابِ تَشْتَمِلُ عَلَى سَفَرِهَا وَلَا يَلْزِمُهَا وَهَذَا ثَلَاثِينَ مِنَ الْحُرِّاتِ مِنَ جِهَةِ الْإِسْطَاعَةِ كَمَا قَرَّرْنَا \*  
٣٦١

\* قَالَ \*

باب جواز الجذع من الضان \*

ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ (يُوفَى الْجَذْعُ مِمَّا يُوفَى مِنْهُ الشَّيْءُ) \* قُلْتُ \* هَذَا عَامٌ يَدْخُلُ فِيهِ الْجَذْعُ مِنْ غَيْرِ الضَّانِ فَهُوَ غَيْرُ مُطَابِقٍ \*  
٣٦٢

\* قَالَ \*

باب لا يحل للهيدي في غير الاحصار ودون الحرم \*

(لَقَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ) الْعَتِيقُ \* قُلْتُ \* هَذِهِ الْآيَةُ لَمْ يَسْتَنْ فِيهَا الْإِحْصَارُ فَهِيَ غَيْرُ مُطَابِقَةٍ لِمُدَّعَاهُ وَكَذَا  
٣٦٣

كَلَامُ ابْنِ الْمُسَيْبِ وَمَنْ وَافَقَهُ \*

\* قَالَ \*

باب الحرم كله منعر \*

ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ إِسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ (عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ كُلُّ عُرْفَةٍ مَوْقِفٌ) الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ (قَالَ يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ سَفْيَانَ إِسَامَةَ  
عِنْدَ أَهْلِ بَلَدِهِ الْمَدِينَةِ ثَلَاثَةٌ مَأْمُونٌ) \* قُلْتُ \* إِسَامَةُ هَذَا هُوَ الْبَيْتِيُّ تَرَكَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لِأَجْلِ هَذَا الْحَدِيثِ كَذَا قَالَ ابْنُ  
حَبِيلٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي رَوَيْ عَنْ نَافِعٍ أَحَادِيثُ مُنَافِكٍ قَتَلَ لَهُ ابْنَهُ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ فَقَالَ أَحْمَدُ أَنْ تَدْبُرَ حَدِيثَهُ  
فَسَتَعْرِفُ فِيهَا التَّكْرَرَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنْظَرُ فِي حَدِيثِهِ بَيِّنَاتٌ لَكَ اضْطِرَابُ حَدِيثِهِ \*  
٣٦٤

\* قَالَ \*

باب الأكل من الضحايا والهدايا التي يتطوع بها صاحبه \*

(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا) \* قُلْتُ \* يَقْتَضِي التَّبَوُّبُ أَنَّهُ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْمُتْعَةِ وَالْقُرْآنُ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَذَلِكَ  
مُخَالَفٌ لِمَا ظَاهَرَ الْآيَةَ لِأَنَّهُمَا دَاخِلَانِ فِي عُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَالْبَدَنُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ الْآيَةِ وَابْتِغَاءً فَانْهَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
أَكْلَ مَنْ جُمِعَ هَدْيُهُ وَكَانَ بَعْضُهُ أَوْكَلَهُ عَنْ مُتْعَةٍ لِأَنَّهُ صَحَّ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَوْلَا الْهُدْيُ لَأَحْلَلْتُ  
وَهَذِي الْمُتْمَعُ لَيَنْبَغُ مِنَ الْأَحْلَالِ وَالْقَارِنُ لَا يَحِلُّ وَلَوْ سَأَلَ الْهُدْيُ وَقَدْ صَرَحَ الْبَيْهَقِيُّ بِمَا يَمْدَنُهُ لَا يَأْكُلُ مِنَ الْمُتْعَةِ وَالْقُرْآنُ \*  
٣٦٥

\* قَالَ \*

باب لا يدل ما أوجبه من الهدايا \*

ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ جَهْمِ بْنِ الْجَارُودِ (عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَهْدَى عُمَرُ إِلَى آخِرِهِ \* قُلْتُ \* جَهْمٌ مَجْهُولٌ كَذَّافٌ الضُّعْفَاءُ وَالْمِيزَانُ لِلْذَّهَبِيِّ وَقَالَ  
ابْنُ الْقُفْطَانَ مَجْهُولٌ لَا يَعْرِفُ رَوَى عَنْهُ غُبَارِيُّ عَبْدِ الرَّحِيمِ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو حَاتِمٍ وَفِي النَّاسِ الْبُخَارِيُّ لَا يَعْرِفُ لَهُ سَمْعٌ مِنْ سَالِمٍ \*  
٣٦٦

\* قَالَ \*

باب لا يجوز من العيوب في الهدايا \*

ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ الْبَزَاءِ \* قُلْتُ \* سَكَتَ عَنْهُ هُنَا وَاعَادَهُ فِي كِتَابِ الْأَضْعِيَّةِ وَعَلَّلَهُ وَأَطَالَ الْكَلَامَ عَلَيْهِ \*  
٣٦٧

فهرس الجزء الاول من الجوهر النقي

مضمون	رقم	مضمون	رقم	مضمون	رقم
خطبة الكتاب	٢	باب سنة المصحة والاستسقاء	١٤	باب فضل الكتاب	٢٦
باب التطهير بماء البحر	٣	باب التكرار في غسل الوجه	١٥	باب ذلك اليدون بالارض بعد الاستسقاء	٢٦
باب التطهير بالماء الكثير	٣	ايضا باب تحليل الخبة	١٥	باب الاستسقاء	٢٦
باب الماء السخن	٤	ايضا باب عرك العارضين	١٥	باب الاستسقاء بما يقوم مقام الحجارة	٢٦
باب كراهية الماء الشمس	٤	باب ادخال المرفقين في الوضوء	١٦	باب الاستسقاء دون ما هو عن الاستسقاء به	٢٦
باب منع التطهير باعد الماء من المائعات	٤	باب تبرك الخاتم عند غسل اليدين	١٦	باب الاستسقاء من البول	٢٨
باب التطهير بالماء الذي خالطه طاهر لم يغسل عليه	٥	باب تبرك الصدين	١٦	باب الوضوء من الدم وما يخرج من احد السيلين وغير ذلك من دود او حصة	٢٨
باب منع التطهير بالبيد	٥	باب ايجاب الجمع بالراس	١٧	باب الوضوء من الريح يخرج من احد السيلين	٢٩
باب ازالة النجاسة بالماء دون سائر المائعات	٦	باب مسح الادين	١٧	باب الوضوء من الريح يخرج من احد السيلين	٢٩
باب طهارة جلد الميتة بالدبغ	٨	باب مسح الادين على ان فرض الرجلين	١٨	باب الوضوء من النوم	٣٠
باب المنع من الانقاع بمجمل الكلب	٩	باب فضل وان مسح الايمين	١٨	باب ترك الوضوء من النوم قاعدا	٣٠
باب اغتزار وانها نجسان وما حبان	٩	باب قراءة وارجلكم نصبا	١٩	باب نوم الساجد	٣١
باب اشتراط الدباغ في طهارة جلد	١٠	باب كيفية التحلل بين الاصابع	٢٠	باب انقض الطهر بالاغما	٣١
باب ما يحوك لحمه	١١	باب كراهية الرواية على الثلاث	٢١	باب الوضوء من الملاسة	٣١
باب ما يحوك لحمه اذا كان مذك	١١	ايضا باب فضل التكرار في الوضوء	٢١	باب لمس الصغار وذوات الحارم	٣٣
ايضا باب المنع من الانقاع بشعر الميتة	١٢	ايضا باب تقويق الوضوء	٢٢	باب الوضوء من مس الذكر	٣٣
باب المنع من الادهان في عظام الميتة	١٢	ايضا باب الترتيب في الوضوء	٢٢	باب الوضوء من مس المرأة فرجها	٣٥
باب ما يحوك لحمه	١٣	ايضا باب الرخصة في البداء باليمين	٢٢	باب ترك الوضوء من مس الفرج	٣٥
ايضا باب النهي عن الاغما المتفرض	١٣	ايضا باب نهى المحدث عن مس المصحف	٢٣	باب ظهر الكعب	٣٧
باب التطهير من اوانيهم يعني المشركين	١٣	ايضا باب الرخصة في ذك بالادنية	٢٣	باب مس الاثنتين	٣٧
باب فضل السواك	١٣	ايضا باب الرخصة في ذك بالادنية	٢٣	باب ترك الوضوء من خروج الدم من مخرج الحدث	٣٨
باب الدليل على ان السواك سنة	١٣	ايضا باب وضع الخاتم عند دخول الخلاه	٢٣	باب الوضوء من القهقهة	٣٩
باب الاستسقاء مرضا	١٣	ايضا باب الوضوء من البول في الثقب	٢٣	باب الدليل على ان الكلام وان عظم لم يكن فيه وضوء	٣٩
باب النية في الطهارة الحكمية	١٣	ايضا باب كراهية الكلام على الخلاه	٢٣	باب السنة في الاخذ من الاظفار	٣٩
باب التسمية على الوضوء	١٣	ايضا باب البول قائما	٢٥	باب الوضوء من الاخذ من الاظفار	٣٩
باب التكرار في غسل اليدين	١٣	ايضا باب وجوب الاستسقاء بتلاوة اجمار	٢٥	باب الوضوء من الاخذ من الاظفار	٣٩
باب صفة غسلها	١٣	ايضا باب الايتار في الاستسقاء	٢٥	باب الوضوء من الاخذ من الاظفار	٣٩
		ايضا باب الاستسقاء بالماء	٢٦	باب الوضوء من الاخذ من الاظفار	٣٩
		ايضا باب الجمع بين الجمع بالاصابع	٢٦	باب الوضوء من الاخذ من الاظفار	٣٩



مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
باب كيف الاخذ من الشارب	٢٤	باب الرخصة في السج على الخفين	٧١
ايضا باب ترك الوضوء بلماسة النار	٥٧	باب مسح عليه السلام في السج	٧٢
باب وجوب الغسل بلفاء الختانين	٢٥	والحصر	
باب وجوب الغسل بخروج المني	٢٦	باب ماورد في ترك التوقيت	ايضا
ايضا باب الحائض تغتسل اذا طهرت	٥٨	باب يغتسل لدى مسح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم	٧٣
ايضا باب الكافر يسلم فيغتسل		باب ماورد في الحيض بين والتعابن	٧٤
باب الوضوء قبل الغسل	٢٧	ايضا باب ماورد في السج على العائنين	ايضا
ايضا باب الرخصة في تغيير غسل القدمين		باب السج على الموقنين	٧٥
عن الوضوء	٦٠	باب من قوم يديه وبين آخر الوقت	٧٦
ايضا باب فرض الغسل		باب ماروي في طلب الماء وحده الطلب	ايضا
باب غسل المرأة من الجمابة والحيض	٢٨	باب طهارة الماء المستعمل	ايضا
ايضا باب ترك المرأة نقض قرونها	ايضا	باب الدليل على انه يأخذ لكر	٧٧
باب التمسح بالندى	٢٩	باب الدلالة على ان الغسل للجمعة سنة	ايضا
باب الدليل على طهارة عرق الحائض	٥٠	باب الغسل على من اراد الجمعة	٧٨
والجنب		دون من لم يرد ها	
ايضا باب الذي من ذلك ان يغسل المحدث	٦١	باب الدليل على ان سور الكلب نجس	٧٩
باب لا وقت ليا يطهر به	٥٢	باب ادخال التراب في احد سببه	ايضا
ايضا باب الذي من الاسراف في الوضوء	٦٢	غسلاته	ايضا
ايضا باب الجنب يريدا يوم يغسل فرجه	٦٣	باب نجاسة ما ماسه الكلب بما ازيد	٨٠
ويوضا		باب الدليل على ان الخنزير اسوا	٨١
ايضا باب كراهية نوم الجنب من غير وضوء		باب الدليل على ان الكلب	ايضا
ايضا باب ذكر غير الذي ورد في	٦٤	باب سور المرأة	٨٢
الجنب ينام ولا يمس ماء	٥٣	باب سور سائر الحيوانات سوى	٨٣
باب الجنب يريد الاكل		الكلب والخنزير	
ايضا باب كيف التيمم	٥٤	باب ما لا تغسل له سائلة اذا مات في	٨٥
باب رواية عمار في التيمم		الماء القليل	
باب الدليل على ان الصيد هو التراب	٥٥	باب الحوت يموت في الماء والحراد	ايضا
ايضا باب من لم يجد ماء ولا ترابا	٥٦	باب الماء القليل يغتسل بنجاسة تحدث	ايضا
ايضا باب الرجل يترقب عن الماء		فيه	
ايضا باب روية الماء حلال صلاة	٥٧	باب الماء الكثير لا يغتسل بنجاسة	٨٦
افتتحها بالتيمم		تحدث فيه ما لم يتغير	٨٧
باب التيمم لكل فريضة	٥٨	باب الماء الكثير اذا غيرته النجاسة	٨٨
باب التيمم بعد دخول الوقت	٥٩	باب قدر القلتين	٨٩
ايضا باب اعواز الماء بعد طلبه	٥٩	باب صفة يد بصاعة	٩٠
ايضا باب الجرح والثرع والجذور يتييم	٥٩	باب ما جاء في نزع زرع	٩١

مضمون	ج.	مضمون	ج.	مضمون	ج.
باب ما روي في الصفرة اذا رويث	١٠٦	باب من قال يا مراد قوله قد قامت الصلاة	١٣٦	باب الاستفتاح بسبحك اللهم	١٣٦
باب المتدنة لا تميز بين الدين	ايضا	باب من قال بثنائية الاقامة عند ترجيع الاذان	١٣٧	باب التوضؤ بعد الافتتاح	١٣٧
باب المرأة تحيض يوما وتطهر يوما	١٠٧	باب ما روي في ثنية الاذان والاقامة	١٣٨	باب الجهر بالتوضؤ او الاسرار به	١٣٨
باب النفاس	١١١	باب عدد المؤذنين	١٣٩	باب فرض القراءة بعد التوضؤ	١٣٩
باب المستحاضة تغسل عنها اثر الدم الى آخره	١١٢	باب فضل التاذين على الامامة	١٣٩	باب تعيين القراءة بفاتحة الكتاب	١٣٩
باب غسل المستحاضة	١١٣	باب الترخيب في التعميل بالصلوات	١٣٩	باب الدليل على ان مجامع المصاحف كلها قرآن	١٣٩
باب فرائض الخمس	١١٤	باب تحجيل الظهر في غير شدة الحر	١٣٩	باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية ثالثة من الفاتحة	١٣٩
باب آخر وقت الظهر	١١٥	باب تأخير الظهر في شدة الحر	١٣٩	باب افتتاح القراءة في الصلاة	١٣٩
باب آخر وقت الاختيار للعصر	١١٥	باب تأخير العصر	١٣٩	باب بسم الله الرحمن الرحيم والجهر بها	١٣٩
باب آخر وقت الجواز للعصر	١١٥	باب كراهية تأخير العصر	١٣٩	باب من قال لا يجهر بها	١٣٩
باب السنة في الاذان لصلاة الصبح	١١٥	باب تحجيل المغرب	١٣٩	باب لا يجزيه قراءة في نفسه اذ لم يخطى به اسائه	١٣٩
باب الفجر	١١٥	باب تحجيل العشاء	١٣٩	باب جهر الامام بالنامين	١٣٩
باب التذرية كان بين اذان	١١٥	باب كراهية النوم قبل العشاء	١٣٩	باب لا اقتصار على بعض السورة	١٣٩
باب وابن ام مكتوم	١١٥	باب تحجيل الصبح	١٣٩	باب الافتتاح على العاتية	١٣٩
باب من روى الدعوى عن الاذان	١١٥	باب خير اعلى الصلاة	١٣٩	باب وجوب القراءة في الاخر بين	١٣٩
باب الصبي يبلغ والكافر يسلم	١١٥	باب الاسفار في الفجر حتى يتبين طلوع الفجر	١٣٩	باب من قال يقتصر في الاخرين على الفاتحة	١٣٩
باب الحائض تطهر فندرك من وقت الصلاة	١١٥	باب من قال هي العصرية الوسطى	١٣٩	باب من انتحب قراءة السورة بعد شيتها	١٣٩
باب قضاء الظهر والعصر بادرار	١١٥	باب من قال هي الصبح	١٣٩	باب من انتحب قراءة السورة بعد شيتها	١٣٩
باب وقت العصر	١١٥	باب من طلب باجتهاد اصابه عين الكعبة	١٣٩	باب رفع اليدين عند الركوع والرفع منه	١٣٩
باب لم يعمى عابه بيق بعد ذلك الوقتين	١١٥	باب من طلب باجتهاد جهة الكعبة	١٣٩	باب من لم يذكر الرفع الاعداد الافتتاح	١٣٩
باب لا يكون عليه قضا وما	١١٥	باب استبيان الخطأ بعد الاجتهاد	١٣٩	باب صفة الركوع	١٣٩
باب المرأة تدرك من اول الوقت	١١٥	باب الصبي يبلغ في صلاة ففتحها	١٣٩	باب القول في الركوع	١٣٩
باب مقدار الصلاة ثم حاض	١١٥	باب وجوب تلمع ما يجزي به الصلاة	١٣٩	باب الطائفة في الركوع	١٣٩
باب الترجيع	١١٥	باب جهر الامام بالتكبير	١٣٩	باب الطائفة في الركوع	١٣٩
باب الانواء في تحي على الصلاة	١١٥	باب الامام يخرج قائما وراى جماعة اقام	١٣٩	باب يركع بركوع الامام ويرفع برفعه	١٣٩
باب على التلاح	١١٥	باب من زعم انه يكره قبل فرائض المؤذن	١٣٩	باب وضع الركبتين قبل اليدين	١٣٩
باب الرجل يؤذن ويقيم غيره	١١٥	باب من قال يرفع يديه حد ومنكبه	١٣٩	باب من قال يصعد دبه في ركعتيه	١٣٩
باب الاذان والاقامة للجميع	١١٥	باب وضع اليمين على اليسرى	١٣٩	باب الكف عن المجبة في السجود	١٣٩
باب الصلاة	١١٥	باب وضع اليد على الصدر	١٣٩	باب من سبط توباسجد عليه	١٣٩
باب الاذان والاقامة للفاتحة	١١٥	باب في الصلاة	١٣٩	باب السجود على الكعبتين ومن كشف عنها في السجود	١٣٩

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
باب من سجد عليها في ثوبه	باب الاسرار والقراءة في الظهر	باب الرجل يصلي وحده ثم يدركها مع الامام	١٢٣
باب ابن يصع يديه في السجود	والمصرو وجوب للقراءة فيها	باب ما يكون منها نافلة	١٢٤
باب يمين في مرقبه عن جنبه	باب القنوت في الصلوات	باب ما يروي في كيفية هذا القنود	١٢٥
باب القنود بين السجدة والعتيق	باب القنوت في سائر الصلوات	يعني حالة المرض	١٢٦
باب ما يقول بين السجدة	غير الصبح	باب الامناء بالركوع والسجود	١٢٧
باب كيف القيام من الجلوس	باب الدليل على انه لم يترك اصل	باب من اطاع ان يصلي فردا قائما	١٢٨
باب من قال يرجع على صدور قد ميه	باب القنوت في صلوة الصبح	ولم يقطع مع الامام صلى فائما	١٢٩
باب كيفية الجلوس في الشاهد	باب الدليل على انه يفتت بعد الركوع	باب من وقع في عينه الماء	١٣٠
الاول والثاني	باب دعاء القنوت	باب الدليل على ان وقوف المرأة يجب	١٣١
باب ما يروي انه اشار بها يعني السبابة	باب من لم يركب القنوت في الصبح	الرجل لا يفسد صلاته	١٣٢
باب الاعتماد بده على الارض	باب لا تقرب على من نام عن صلوة	باب من قال في القرآن احد عشر	١٣٣
باب وضع اليد بين عند القيام من	اروتها	سجدة لس في الفصل مناشي	١٣٤
الركعتين	باب من قال يترك الترتيب	باب سجد في العجم	١٣٥
باب مبتدأ أرض الشاهد	في قضائهم وهو قول طائوس والحسن	باب سجد من	١٣٦
باب الشاهد الذي علمه رسول الله	باب من ذكر صلاة وهو في اخرى	باب من لم يركب سجد في الصلاة	١٣٧
صلى الله عليه وسلم ابن عباس وقراءته	باب لا يستحب لراة من ترك التجاني	باب استحباب السجود في الصلاة	١٣٨
باب التوسع في الاحد بجميع ما يروى	باب الركوع	باب من قال يكبر اذ سجد	١٣٩
باب الشاهد واختيار المسند الزائد	باب عورة المرأة الحرة	باب من قال لا يسجد بعد الصبح حتى	١٤٠
باب الصلاة على النبي عليه السلام	باب عورة الرجل	تطلع الشمس	١٤١
باب الشاهد	باب من زعم ان الفخذ ليست بعورة	باب الصلاة في الكعبة	١٤٢
باب الدليل على ان بني المطلب من جملة	باب من تبسم في صلاته او ضحك فيها	باب النهي عن الصلاة على ظهر الكعبة	١٤٣
آله عليه السلام في حرمان الصدقة	باب من احدث في صلاته قبل التسليم	باب المرتد يفتي بترك من الصلوات	١٤٤
باب من زعم ان مواليه عليه السلام	باب من قال ببني من سبقه الحدث	باب من شك في صلاته فلم يدرك	١٤٥
يدخلون فيه	باب الاشارة برد السلام	ثلاثا صلى ام ارها	١٤٦
باب من قال يترك المأموم القراءة	باب من لم يركب التسام على المصل	باب سجد السهو في القصر قبل السلام	١٤٧
فيا جهر فيه الامام	باب الاشارة فيما ينويه	باب من قال يعود بها بعد التسليم	١٤٨
باب من قال لا يقرأ خلف الامام	باب الخط اذ لم يجد عصا	باب من قال يسجد بها قبل السلام	١٤٩
على الاطلاق	باب الصلاة الى غرسة	باب الزيادة والقصر ومن زعم	١٥٠
باب من قال قرأ خلف الامام	باب من كره الصلاة المانم او تمحدث	ان السجود بعده صار منسوخا	١٥١
باب من قال لا يسجد	باب لا ينجأ وزبصره موضع سجوده	باب من سها ففعل خمسا	١٥٢
باب تحليل الصلاة بالتسليم	باب كراهية مسح الحصى	باب من سها المجلس في الاولى	١٥٣
باب الاحتياط ان يسلم تسليتين	باب سبأهم في وجوههم من	باب من كثر ما به السهو	١٥٤
باب سوا لا يختص على تسليمه واحد	اتر السجود	باب من ترك شيئا من اكبريات	١٥٥
باب حذف التسليم	باب ما ادرك من صلاة الامام	الا انتقال لم يسجد سجد في السهو	١٥٦
باب لا يسلم المأموم حتى يسلم الامام	فها واول صلاته		

هذا الجداول يشتمل على تبين بعض الخطأ مع ذكر الصواب الواقع في الجلد الأول من هذا الكتاب

ج	س	غلط	صحیح	ج	س	غلط	صحیح	ج	س	غلط	صحیح
٢	٩	فانه اذا قال	فانه قال	١٩	ايضا	مفضض	مفضض	٢١	١	كرهية	كرهية
٣	١	ثم ذكر هو الطهور	ثم ذكر حد يث	٢٢	ايضا	جماعة من	جماعة من	٢١	٢٢	اسماويل	اسماعيل كلهم
				١٣	١٣	ليشقي	ليشقي	٢٢	٧	بما يدا	بما يدا
١٦	١٦	مالم يفتوره	مالم يفتوره	١٧	ايضا	ابو المعصب	ابو معصب	١٣	ايضا	السلام فقال	السلام قال
١٧	١٧	فيه	فيها	٢٣	ايضا	له ولا وضوء له	له ولا وضوء له				
٥	٥	اليزاز	اليزاز	١٣	٧	اليزاز	اليزاز				
٦	٢٠	التنبيه	التنبيه	٩	ايضا	ثقال	ثقال	٢٣	٣	وكذا الدار	وذكر
٧	١٥	اذا حدث	اذا حلك	١٠	ايضا	ثقال	ثقال			قطني	الدار قطني
١٨	١٨	عنه عمرو	لعله منه عمرو	١٣	ايضا	كفيه	كفيه	١٣	ايضا	من هكوة	من هكوة
								٢٥	١٨	الثلاث من	الثلاث دعوى
٢٠	٢٠	كان يروي	كان يروي ان	١٠	٣	بالتين	بالتين				
				٨	ايضا	الصنن	الصنن				
٨	٥	حماد بن زيد	عن علي بن زيد	٢٢	ايضا	ناع من سراف	ناع من سراف	٢٠	ايضا	حد الثلاث	بالثلاث
٧	٧	ما في ركوة	ما في ركوة	١٦	٩	امام المستعم	امام المستعمل	٢٢	ايضا	لزم	لزم
١٨	١٨	لا دلالة	* قلت *	٢٠	ايضا	عن محمد	عنه محمد	٢٦	١١	يستحي	يستحي
				١٢	١٥	قال من امامة	عن ابي امامة	١٢	ايضا	اليد بين	اليد بين
				١٨	٣	ذكر في عن	ذكر في عن			بالارض بعد	بالارض بعد
٢١	٢١	لا يستسقى	لا يستسقى			ابن ابي	ابن ابي	١٣	ايضا	النساء اياه	النساء اياه
٩	٣	سنتها	سنتها							ذكره العجلي	ذكر العجلي
٨	٨	وهان	وهان	٧	ايضا	فهدا	فهدا	٢٧	٧	داعها	داعها
١٠	٢	بها باقل	بها باقل	٨	ايضا	اليزاز	اليزاز	٩	ايضا	سامها	سامها
١١	١١	تكان	ان كان	١٠	ايضا	حد ثي به	حد ثي به	١٥	ايضا	يحيى بن ابي	يحيى بن ابي
١٣	١٣	قد وضعه	قد وضعه	ايضا	ايضا	محمد بن سليمان	محمد بن محمد			بن ابي زائدة	بن ابي زائدة
١٧	١٧	اضد الطيب	اضد الطيب			بن سليمان	بن سليمان	٢٨	٧	ود منا	ود منا
٢١	٢١	سندل	استدل	١٢	ايضا	يان	يان	٢١	ايضا	هام بن عروة	هام بن عروة
٢٣	٢٣	وقال رواه (١)	استط من ها	١٣	ايضا	عنه سليمان	عنه سليمان	٢٢	ايضا	ثنوصا	ثنوصا
				١٩	٧	ومرو هو المكي	ومرو هو المكي	٢٩	١	عن مثله	عن مثله
				١٣	ايضا	ذلك	ذلك	٢	ايضا	من العاط	من العاط
				٢٠	٣	مما ثبت	مما ثبت	١٧	ايضا	عائذ	ابن عائذ
١١	١١	فاستمتعتم	فاستمتعتم	٨	ايضا	لم يذكر	لم يذكر	١٩	ايضا	زرقة من	زرقة من
١٢	١	فهم اسم	فهم اسم	٣	ايضا	انه اراد ان صح	انه اراد ان صح	٢٢	ايضا	الوليد مروان	الوليد مروان
١٣	٦	هريرة	هريرة	٢٠	ايضا	ضعه	ضعه			مروان	مروان



ج	س	غلط	صحيح	ج	س	غلط	صحيح	ج	س	غلط	صحيح	ج	س	غلط	صحيح
٨٤	١٢	روايته أكثر	روايته أكثر	١٣٩	١	فليس الظ	فليس الظن	١٥٩	٢٢	واما الحديث	واما الحديث	٨٤	١٢	روايته أكثر	روايته أكثر
٨٥	١٨	عن ابن عباس	عن ابن عباس	١٤١	١٩	ولا	فلا	١٦٠	٣	الاستدكار	الاستدكار	٨٥	١٨	عن ابن عباس	عن ابن عباس
٨٧	١٤	مع ذلك	مع ملك	٢١	٢١	قال الحارث	يقال لحارثا	١٣	١٣	وكان تقصير	وكان تقصير	٨٧	١٤	مع ذلك	مع ملك
٨٨	٢٢	قال رهو	قال هو	١٤٢	٢٢	الظير	أفي الظير	١٦١	١٨	ثمة	ثمات	٨٨	٢٢	قال رهو	قال هو
٩٠	٣	حدثني فاطمة	حدثني فاطمة	١٤٦	١٢	أله يشتكي	أله كان يشتكي	١٩	١٩	مها	ماهان	٩٠	٣	حدثني فاطمة	حدثني فاطمة
٩٢	١٥	ابن عقيل أم لا	ابن عقيل منه	١٤٨	٩	محمد عن عبد	محمد عبد	٢١	٢١	شاهد	شواهد	٩٢	١٥	ابن عقيل أم لا	ابن عقيل منه
		أم لا				الحديد	الحديد	١٢٢	١٥	الصبح	الصبح			أم لا	
٩٤	١٨	تقتل	تقتل	١٥٠	٢	ألى الله داؤد	وعزاه إلى الله	١٩	١٩	قال الكبير	قال البيهقي	٩٤	١٨	تقتل	تقتل
٩٥	٢٠	وغيره	وغيره			داؤد	داؤد	٢١	٢١	ليها	فمنها	٩٥	٢٠	وغيره	وغيره
٩٦	١٩	مره	أمر	٢٠	٢٠	من ابن له	من ابن له	١٦٢	٩	مراية	مارأته	٩٦	١٩	مره	أمر
١٠٠	٢١	مثله	مثليه	١٥١	٣	قد تم الصيحة	قد تم الصيحة	١٦٣	١٢	واوثن	وارثن	١٠٠	٢١	مثله	مثليه
١٠٥	٧	راويه	رواية	١٥٢	١٥٢	أجمعوا ان	أجمعوا على ان	١٦٤	١٣	في مذهب	في القنوت	١٠٥	٧	راويه	رواية
				١٥٣	٢	قلت من كلام	قلت من			القنوت					
١٠٦	٢٠	لانه رأى	لانه رأى			الأثر لم	أسمه عمرو	١٦٤	١	أعيد بن	أسيد بن	١٠٦	٢٠	لانه رأى	لانه رأى
١٠٨	٢	الاسم غير	الاسم ليعم غير	١٤٣	١	أسمه عمرو	أسمه عمرو	١٦٥	٨	الكاهل	الكاهل	١٠٨	٢	الاسم غير	الاسم ليعم غير
١١٠	٢٣	ويقل	ويقل	١٤٤	٣	قال موافق	قاله ابن	١٦٦	٩	أبضا	أبضا	١١٠	٢٣	ويقل	ويقل
١٠٩	٩	الطبري	الطبري في	١٤٥	٨	خالف	خالفه	١٦٧	١١	الصبح	الصبح	١٠٩	٩	الطبري	الطبري في
				١٤٦	١٦	والحسن صالح	والحسن بن	١٦٨	٦	من عمران	من عمران				
١١٥	٦	تؤدي	تؤدي	١٤٧	١٧	انما كن	ان من امكن	١٦٩	٢٠	فيه حديثه	في حديثه	١١٥	٦	تؤدي	تؤدي
١١٦	١٢	صليها	صليها	١٤٨	١٨	أبضا	أبضا	١٧٠	٥	ابراهيم	ابراهيم	١١٦	١٢	صليها	صليها
				١٤٩	١٩	الأوراء	الا ان يكون	١٧١	١٢	سنتين وقال	سنتين وأكث				
						وراء	وراء			لا يني	لا يني				
١١٧	١	مرثلة	مرثلة	١٤٩	٢٢	يشبهه	يشبه	١٧٢	١١	لا يني	لا يني	١١٧	١	مرثلة	مرثلة
١١٨	١٦	أصبغ	أصبغ	١٥٠	٥	أولين	أولين	١٧٣	٨	لتنفى	لتنفى	١١٨	١٦	أصبغ	أصبغ
١١٩	٢٠	المعروف على	المعروف على	١٥١	١٨	قرأ	قرأ	١٧٤	١٣	أبضا	أبضا	١١٩	٢٠	المعروف على	المعروف على
				١٥٢	٢	استاد حسن	استاد حسن	١٧٥	١٣	اختلاف	اختلاف				
١٢٠	١٥	إذا التفت	إذا التفت	١٥٣	٨	أبضا	أبضا	١٧٦	٢٢	أبضا	أبضا	١٢٠	١٥	إذا التفت	إذا التفت
١٢٦	٢٢	وثة	وثة	١٥٤	٩	استاد جيه	استاد جيه	١٧٧	١١	لاستاد	لاستاد	١٢٦	٢٢	وثة	وثة
١٣١	٨	بالحمد	بالحمد	١٥٥	١٠	ذكره	ذكر ذلك	١٧٨	٢١	لا يني	لا يني	١٣١	٨	بالحمد	بالحمد
١٣٢	٩	المثول	المثول	١٥٦	١٣	أحمد بن داود	أحمد بن داود	١٧٩	٢٣	أحمد بن داود	أحمد بن داود	١٣٢	٩	المثول	المثول
				١٥٧	١٨	أبضا	أبضا	١٨٠	١٢	أحمد بن داود	أحمد بن داود				
١٣٣	١٨	يقترأ	يقترأ	١٥٨	١٥	أبضا	أبضا	١٨١	١٢	أحمد بن داود	أحمد بن داود	١٣٣	١٨	يقترأ	يقترأ
١٣٥	٢	قاله الدارقطني	قاله الدارقطني	١٥٩	١٥	أبضا	أبضا	١٨٢	٢٢	أحمد بن داود	أحمد بن داود	١٣٥	٢	قاله الدارقطني	قاله الدارقطني
١٣٦	١٠	ابن القاسم	ابن القاسم	١٦٠	٦	تخط	تخط	١٨٣	١٢	أحمد بن داود	أحمد بن داود	١٣٦	١٠	ابن القاسم	ابن القاسم



صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
٣٢٣	١٩	من	٣٢٩	٢٣	لکان	وكان	٣٥٣	٢١	فان لفظه
ايضا	ايضا	من	٣٥٠	٣	ضرورة	ضرورة	٢٣	٢٣	لم حمار وحش ثم
٣٢٥	٧	وقال هريرة	٩	٩	يبنى	يبنى	٣٥٣	١٢	وذكر الخلال
ايضا	٨	عروة	٣٥١	٩	اذا	اذا	٣٥٥	١٤	سمع بني
ايضا	٨	عجيب	٣٥٢	٢٠	تفرد عن	تفرد به عن	٣٥٦	١٣	ويخفهم
ايضا	٢٣	العمد به	٣٥٢	٥	شرح الآثار	شرح معاني	٢٠	٢٠	ويندرج
٣٢٧	٩٠	الطوف	ايضا	١١	انشاء الله تعالى	انشاء الله تعالى	٣٥٨	١٩	خبر لمن
ايضا	١٣	كذلك	ايضا	١١	في باب النفر	في باب النفر	٣٥٩	٧	سببها
٣٢٨	٥	ابو حرة	ايضا	١٢	يصيبون الصيد	يصيبون الصيد	٣٥٩	١٣	من المسلمين
٣٢٩	١	لم يستمر	ايضا	١٢	باب النفر	باب النفر	٣٦٠	١٣	المسند
ايضا	٢	بن رطاة	ايضا	١٢	باب النفر	باب النفر	٣٦٠	٢٢	باب لا يعجز
<p>و هذا اخر ما عثرنا عليه من الاغلاط على سبيل الاستبصار مع تفرق اليال وتشتت الحال * وتنفذ كتب اسماء الرجال * والله ولي  الاصلاح * وهو المرجو الفوز والفلاح * وبه التوفيق والتوفيق صلى الله عليه وسلم لا يمدد على الله وصحبه وسلم في كل مساء  ومباح * قلله وكتبه السيد الرامي لطف به السيد احمد ابو الخير الطاركي الاجمدي كان الله له *</p> <p>٢٠ ذمجه سنة ١٣١٦ بمجد رباب الدكن محررها الله الى اقصى الزمن *</p> <p>ولما كانت ترتيب الشئح المكى كقولها على سبيل الاستبصار * وبدون المراجعة الى كتب اللغة واسماء الرجال * وقع في بعض  المواقع الزلات والتفائل * فراجع معجموا المطبعة الكنب المتعلقة وعجموا ما وقع من الزلات * ومحووا وايقوا ما كان تابلا للحمو  والاثبات * وهذه فهرس مشتملة على الفهرس التي رتب اولها بقا بلك النسخة الموجودة في مكتبة رياسة وانفور بنوجه  المولوي الحافظ احمد عليخان منصرم المكتبة الموحوقة واضافات معجمي المطبعة على الفهرس المذكورة وفهرس المرتبة للشئح  المكى والله اعلم وعلمه اتم * كتبه الفقير الى الله النبي الحسن بن احمد الحنفي مدير المطبعة كان الله له *</p>									





ج ١	ج ٢	غلط	صحيح	ج ١	ج ٢	غلط	صحيح	ج ١	ج ٢	غلط	صحيح
٢٦٨	٢٦٨	وليله	فيله	١	٢٠٢	زجها	زوجها	١٣	٣٢٨	انماها	انماهما
ايضا	٢٦٩	لم جيئ	ثم جيئ	٢	٢٠٣	مذهب	فذهب	١٤	٣٢٩	في كتاب	في الكتاب
٢٧٣	٢٧٣	كانهم	كهم	١٥	٢٠٤	الثالث	الثالث	١٥	٣٣٠	احد وعشرين	احدى
ايضا	٢٧٤	عبدالله	عبد الله	١٦	٢٠٥	حذيفة وهو	حذيفة ليه وهو	١٦	٣٣١	وعشرين	وعشرين
٢٧٥	٢٧٥	قد هبوا	قد هبوا	١٧	٢٠٦	ايضا	ايضا	١٧	٣٣٢	اليهوى والحاكم	اليهوى والحاكم
٢٧٦	٢٧٦	فكذا	فكذا	١٨	٢٠٧	ايضا	ايضا	١٨	٣٣٣	ورأته	ورأته
ايضا	٢٧٧	عنه ايضا	عنه ايضا	١٩	٢٠٨	ايضا	ايضا	١٩	٣٣٤	ان حمرة	ان حمرة
٢٧٨	٢٧٨	التدورى	التدورى	٢٠	٢٠٩	ثم عن ابن	عن ابن	٢٠	٣٣٥	في العلم	في العلم
٢٧٩	٢٧٩	ما من مسلم	ما من مسلم	٢١	٢١٠	البيضة	البيضة	٢١	٣٣٦	بين	بين
ايضا	٢٨٠	سويد	سويد	٢٢	٢١١	الدار قطي	الدار قطي	٢٢	٣٣٧	الخطل	الخطل
٢٨١	٢٨١	مخاضا	مخاضا	٢٣	٢١٢	موت	موت	٢٣	٣٣٨	عن الازاعي	عن الازاعي
ايضا	٢٨٢	يكن	يكن	٢٤	٢١٣	فاشبهها	فاشبهها	٢٤	٣٣٩	سجده وهديه	سجده ونحوه
ايضا	٢٨٣	عنه ها	عنه ها	٢٥	٢١٤	اضطرب	اضطرب	٢٥	٣٤٠	لا يتبع	لا يتبع
ايضا	٢٨٤	عنه غير	عنه غير	٢٦	٢١٥	يستلون قبله	يستلون قبله	٢٦	٣٤١	واختاره	واختاره
٢٨٥	٢٨٥	وفي اشياء	في اشياء	٢٧	٢١٦	عن الرباب	عن الرباب	٢٧	٣٤٢	لم يوقن	لم يوقن
ايضا	٢٨٦	قوه	قوه	٢٨	٢١٧	الرباب	الرباب	٢٨	٣٤٣	واخر جن	واخر جن
ايضا	٢٨٧	كاكان	كاكان	٢٩	٢١٨	موضع	موضع	٢٩	٣٤٤	الحليفة	الحليفة
ايضا	٢٨٨	ديار ولم	ديار ولم	٣٠	٢١٩	وفي التذيب	وفي التذيب	٣٠	٣٤٥	الحديث عن	الحديث عن
٢٨٩	٢٨٩	واقراف (١)	واقراف	٣١	٢٢٠	فانه فاني	فانه فاني	٣١	٣٤٦	الوجه	الوجه
ايضا	٢٩٠	قيمتها	قيمتها	٣٢	٢٢١	مضفه	مضفه	٣٢	٣٤٧	لا ياتي غزية	لا ياتي غزية
٢٩١	٢٩١	حذيفة	حذيفة	٣٣	٢٢٢	ثم ذكر	ثم ذكر	٣٣	٣٤٨	لا يجوز	لا يجوز
٢٩٢	٢٩٢	في الحلي	في الحلي	٣٤	٢٢٣	لتنبيه	لتنبيه	٣٤	٣٤٩	قطع وهو	قطع وهو
٢٩٣	٢٩٣	عمر وعن	عمر وعن	٣٥	٢٢٤	على التنبيه	على التنبيه	٣٥	٣٥٠	مذهب احمد وهو	مذهب احمد وهو
٢٩٤	٢٩٤	شعبين	شعبين	٣٦	٢٢٥	في اشهر الحرم	في اشهر الحرم	٣٦	٣٥١	مذكور وفي	مذكور وفي
٢٩٥	٢٩٥	وفي الركان	وفي الركان	٣٧	٢٢٦	ضفت	ضفت	٣٧	٣٥٢	ابن	ابن
٢٩٦	٢٩٦	دفع كلها	دفعها كلها	٣٨	٢٢٧	عمر وهو	عمر وهو	٣٨	٣٥٣	وضعه	وضعه
ايضا	٢٩٧	الجرذ (١)	الجرذ	٣٩	٢٢٨	للتكف	للتكف	٣٩	٣٥٤	استثناء	استثناء
٢٩٨	٢٩٨	هذا العالم	هذا العالم	٤٠	٢٢٩	اذا وجب	اذا وجب	٤٠	٣٥٥	في بيان	في بيان
ايضا	٢٩٩	اذا المشهور	اذا المشهور	٤١	٢٣٠	الباب هو	الباب هو	٤١	٣٥٦	في المرتين	في المرتين
٢٩٩	٢٩٩	طيرة الصيام	طيرة الصيام	٤٢	٢٣١	اذا وجب	اذا وجب	٤٢	٣٥٧	ابن ابي شبة	ابن ابي شبة
٣٠٠	٣٠٠	فلو تقدم تقدم	فلو تقدم تقدم	٤٣	٢٣٢	المضو	المضو	٤٣	٣٥٨	المعرفة انه	المعرفة انه
ايضا	٣٠١	وفي حديث	وفي حديث	٤٤	٢٣٣	المالكية	المالكية	٤٤	٣٥٩	واحد	واحد
ايضا	٣٠٢	بمنه	بمنه	٤٥	٢٣٤	عن الحكم	عن الحكم	٤٥	٣٦٠	زاد	زاد
٣٠٣	٣٠٣	ان في	ان في	٤٦	٢٣٥	صرح	صرح	٤٦	٣٦١	هذه لذكرها	هذه لذكرها
٣٠٤	٣٠٤	ان في	ان في	٤٧	٢٣٦	ايضا	ايضا	٤٧	٣٦٢	انه	انه

رقم	مضمون	رقم	مضمون	رقم	مضمون
١٨٥	باب من سها عن القراءة باب من جهر بالقراءة فيها حقها باب من لم يقرأ السجود في ترك الفتوى باب الدليل على أن سجود السهو واجب باب من قال يشهد بعد سجود في السهو باب الكلام في الصلاة على وجه السهو	٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦	باب المني يصيب الثوب باب الاحتياط في غسل المني تطهيرا باب طهارة الأرض من البول باب من قال بطهروا الأرض إذا بيس باب طهارة الخنث والأمل باب المني إذا دخل نعليه أين يضعهما باب النهي عن الصلاة في المقبرة والحمام باب أين أدركت الصلاة فصل	٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦	باب من قال سالت فبنت في الوتر باب الركوع باب الاضطرار بعد ركعتي الفجر باب الخبر الذي جاء في صلاة الزوال باب فرض الجماعة في غير الجمعة باب الكفاية باب التشدد يد في ترك الجماعة من غير عذر باب فضل بعد المني إلى المسجد باب من قام إلى المسجد وقد أخذ حاجته من الطعام باب صلاة المأموم قائما أو صلى الإمام جالسا باب الفريضة خلف من يصلي النافلة باب الظهر خلف من يصلي المص
١٨٦	باب تبيين القراءة المطلقة فيها باب الدليل على أنها سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم باب وجوب التشهد الأخير باب وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم باب وجوب التكال من الصلاة والسلام باب الذكر يقوم مقام القراءة باب من قال تسبحة القراءة عن نسي باب القراءة في الصبح باب إمامة بلجيب باب من صلى وفي ثوبه أذى لم يعلم باب ما يجب غسله من الدم باب ما يستحب من استعمال ما يزيل الأثر من الماء باب البيان أن الدم إذا بقي أثره بعد غسل لم يضره باب ما روي في الفرق بين بول الصبي والصبية	٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢	باب بيان أن النهي مخصوص ببعض المملوات باب بيان أن النهي مخصوص ببعض الأمكة باب تأكيد الوتر باب من جعل قبل العصر اربعاً باب من جعل قبل المغرب ركعتين باب صلوة الليل والنهار ثني منثي باب ما روي في عدد ركعات قيام شهر رمضان باب الفوت في الوتر باب من لا يفت في الوتر إلا في النصف الأخير من رمضان باب المني يترك القيام بالليل باب الوتر بركة باب من أدرك ثلاث موصولات باب في الركعتين بعد الوتر باب من قال لا يقض الغائم وتره 		

مضمون	مضمون	مضمون
باب كراهية ترك التصدير والبيع	باب كراهية ترك التصدير والبيع	باب كراهية ترك التصدير والبيع
باب يكون رخصة من السنة	باب يكون رخصة من السنة	باب يكون رخصة من السنة
باب من ترك الصلوة في غير رغبة	باب من ترك الصلوة في غير رغبة	باب من ترك الصلوة في غير رغبة
عن السنة	عن السنة	عن السنة
باب من اجمع اثناء اربع اتم	باب من اجمع اثناء اربع اتم	باب من اجمع اثناء اربع اتم
باب الذي في البحر كالسفر في البر في	باب الذي في البحر كالسفر في البر في	باب الذي في البحر كالسفر في البر في
جوز القصر	جوز القصر	جوز القصر
باب التيامن في المرفقة والكن في السفينة	باب التيامن في المرفقة والكن في السفينة	باب التيامن في المرفقة والكن في السفينة
باب لا تخفيف ممن كان سفره في	باب لا تخفيف ممن كان سفره في	باب لا تخفيف ممن كان سفره في
معصية الله	معصية الله	معصية الله
باب اجمع بين الصلاتين في السفر	باب اجمع بين الصلاتين في السفر	باب اجمع بين الصلاتين في السفر
باب الجمع في السفر	باب الجمع في السفر	باب الجمع في السفر
باب الاثر الذي روى ان الجمع	باب الاثر الذي روى ان الجمع	باب الاثر الذي روى ان الجمع
ابن عمر عن من الكبار	ابن عمر عن من الكبار	ابن عمر عن من الكبار
باب من يجب عليه الجمعة	باب من يجب عليه الجمعة	باب من يجب عليه الجمعة
باب وجوب الجمعة على من كان	باب وجوب الجمعة على من كان	باب وجوب الجمعة على من كان
خارج المصر	خارج المصر	خارج المصر
باب اتي الجمعة من بعد من ذلك	باب اتي الجمعة من بعد من ذلك	باب اتي الجمعة من بعد من ذلك
باب العدد الذي اذا كانوا في قرية	باب العدد الذي اذا كانوا في قرية	باب العدد الذي اذا كانوا في قرية
وجبت عليهم	وجبت عليهم	وجبت عليهم
باب ما يستدل به على ان عدد الدارين	باب ما يستدل به على ان عدد الدارين	باب ما يستدل به على ان عدد الدارين
له تاثير فيما يقصد منه الجماعة	له تاثير فيما يقصد منه الجماعة	له تاثير فيما يقصد منه الجماعة
باب الاقضاء	باب الاقضاء	باب الاقضاء
باب من لا تلزمه الجمعة	باب من لا تلزمه الجمعة	باب من لا تلزمه الجمعة
باب من لا جمعة عليه اذا شهد حاصل	باب من لا جمعة عليه اذا شهد حاصل	باب من لا جمعة عليه اذا شهد حاصل
رعتين	رعتين	رعتين
باب من قال لا تجب الجمعة عن سفر	باب من قال لا تجب الجمعة عن سفر	باب من قال لا تجب الجمعة عن سفر
باب السنة ان اراد الجمعة ان يقتل لما	باب السنة ان اراد الجمعة ان يقتل لما	باب السنة ان اراد الجمعة ان يقتل لما
باب الصلاة يوم الجمعة نصف النهار	باب الصلاة يوم الجمعة نصف النهار	باب الصلاة يوم الجمعة نصف النهار
وقبله وبعد حتى تخرج الامام	وقبله وبعد حتى تخرج الامام	وقبله وبعد حتى تخرج الامام
باب من دخل المسجد يوم الجمعة والامام	باب من دخل المسجد يوم الجمعة والامام	باب من دخل المسجد يوم الجمعة والامام
على المنبر ولم يركع وكعتن	باب المنبر ولم يركع وكعتن	باب المنبر ولم يركع وكعتن
باب وجوب الخطبة اذا كان المخطب	باب وجوب الخطبة اذا كان المخطب	باب وجوب الخطبة اذا كان المخطب
على ظهر الارض	باب وجوب الخطبة اذا كان المخطب	باب وجوب الخطبة اذا كان المخطب
باب يخطب الامام خطبتين وهو	باب يخطب الامام خطبتين وهو	باب يخطب الامام خطبتين وهو
قائم ويحاسب بينهما جلسة خفية	قائم ويحاسب بينهما جلسة خفية	قائم ويحاسب بينهما جلسة خفية
باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
ويستمعون الذكر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب صلاة الجمعة ركعتان	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من ادرك ركعة من الجمعة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب ما يستدل به على وجوب اتعبد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
في خطبة الجمعة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب ما يستدل به على وجوب ذكر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب فضل التكبير الى الجمعة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب فصل المشي الى الصلاة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب لا يشك بين اصابه اذا خرج	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
الى الصلاة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب العاص في المسجد يوم الجمعة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الرجل يوطن مكانا في المسجد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب التائب الذي في يومه الجمعة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب صلاة الخوف اذا كان العدو	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
في غير جهة القبلة او جهتها غير	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
مامورين	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب ما لا يعمل من السلاح	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب العدو ويكفون وجاه القبلة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من قال صلى بكل طائفة	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
ركعة ولم ينضرا	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الرخصة فيها يكون جيبه من	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
ذلك في الحب	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب اورد في الاقية المرورة الذهب	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الرخصة للنساء في لبس الحرير	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
والدياج والتعل بالذهب	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب غسل العيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب التكبير ليلة الفطر ويوم الفطر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب التكبير في العيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الخبر الذي فيه التكبير او لا	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب ياتي بدعاء الافتتاح عقيب	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
تكميلة الافتتاح	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب رفع اليدين في تكبير العيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب القراءة في العيد بن	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الجهر بالقرآن في العيد بن	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الاستماع في خطبة العيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الامام لا يسلي قبل العيد بعده	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب المأموم ينظر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب صلاة العيد بن سنة اهل الاسلام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب خروج الصبيان الى العيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الانسان من طريق غير الذي	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
غدا منها	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الامام يار من يصلي بالضعفة في	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
المسجد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب الامام يعلم في خطبة عيد	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
الاضحى كيف يحرون	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من قال يكبر في الاضحية خلف الظهر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
من يوم النحر الى آخر ايام التشريق	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب كيف التكبير	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب التوديع يشهدون على رويقة الهلال	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب التوديع يشهدون على رويقة الهلال	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب اجتماع العيد بن	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب قول الناس في العيد تقبل الله من	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
وملك	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب كيف يصلي في الخسوف	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من اجاز في كل ركعة ثلاث	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
ركوعات	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من اجاز في كل ركعة اربع	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
ركوعات	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من صلى ركعتين	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب من قال يسر بالزوا في الخسوف	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب ما يستدل به على جوار اجتماع	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
الخسوف والعيد لجواز وقوع	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
الخسوف في عاتر الشهر	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام
باب انظر وجب الضمعة يعني للاستسقاء	باب يقول الناس وجوههم الى الامام	باب يقول الناس وجوههم الى الامام

ع	مضمون	ع	مضمون	ع	مضمون
٢٥٩	ابن الدليل على ان السجدة في الاضحية	٢٧٠	باب الجنب يستشهد	٢٥٩	كتاب الزكاة
٢٦٠	ابن الدليل على ان تارك الصلاة	٢٧١	باب الميث والذى دخل ظم في غير	٢٦٠	باب تفسير الكنز
٢٦١	باب ما يملك به الميت	٢٧٢	باب ما يملك به الميت	٢٦١	باب فرض الصدقة
٢٦٢	باب ما يملك به الميت	٢٧٣	باب ما يملك به الميت	٢٦٢	باب ان قوله كن اربعين اية
٢٦٣	باب ما يملك به الميت	٢٧٤	باب ما يملك به الميت	٢٦٣	باب وفي كن خمسين حقة
٢٦٤	باب ما يملك به الميت	٢٧٥	باب ما يملك به الميت	٢٦٤	باب رواية عامر بن ضرمة عن علي
٢٦٥	باب ما يملك به الميت	٢٧٦	باب ما يملك به الميت	٢٦٥	بخلاف ما مضى يعني الاستيفاء في الزكاة
٢٦٦	باب ما يملك به الميت	٢٧٧	باب ما يملك به الميت	٢٦٦	على مائة وعشرين
٢٦٧	باب ما يملك به الميت	٢٧٨	باب ما يملك به الميت	٢٦٧	باب لا ياخذ الساعي فوق ما يجب
٢٦٨	باب ما يملك به الميت	٢٧٩	باب ما يملك به الميت	٢٦٨	باب كيف فرض صدقة البئر
٢٦٩	باب ما يملك به الميت	٢٨٠	باب ما يملك به الميت	٢٦٩	باب السن التي تؤخذ في الغنم
٢٧٠	باب ما يملك به الميت	٢٨١	باب ما يملك به الميت	٢٧٠	باب لا تؤخذ كراثة الا اموال
٢٧١	باب ما يملك به الميت	٢٨٢	باب ما يملك به الميت	٢٧١	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٢	باب ما يملك به الميت	٢٨٣	باب ما يملك به الميت	٢٧٢	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٣	باب ما يملك به الميت	٢٨٤	باب ما يملك به الميت	٢٧٣	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٤	باب ما يملك به الميت	٢٨٥	باب ما يملك به الميت	٢٧٤	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٥	باب ما يملك به الميت	٢٨٦	باب ما يملك به الميت	٢٧٥	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٦	باب ما يملك به الميت	٢٨٧	باب ما يملك به الميت	٢٧٦	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٧	باب ما يملك به الميت	٢٨٨	باب ما يملك به الميت	٢٧٧	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٨	باب ما يملك به الميت	٢٨٩	باب ما يملك به الميت	٢٧٨	باب بعد ما يملك به الميت
٢٧٩	باب ما يملك به الميت	٢٩٠	باب ما يملك به الميت	٢٧٩	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٠	باب ما يملك به الميت	٢٩١	باب ما يملك به الميت	٢٨٠	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨١	باب ما يملك به الميت	٢٩٢	باب ما يملك به الميت	٢٨١	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٢	باب ما يملك به الميت	٢٩٣	باب ما يملك به الميت	٢٨٢	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٣	باب ما يملك به الميت	٢٩٤	باب ما يملك به الميت	٢٨٣	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٤	باب ما يملك به الميت	٢٩٥	باب ما يملك به الميت	٢٨٤	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٥	باب ما يملك به الميت	٢٩٦	باب ما يملك به الميت	٢٨٥	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٦	باب ما يملك به الميت	٢٩٧	باب ما يملك به الميت	٢٨٦	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٧	باب ما يملك به الميت	٢٩٨	باب ما يملك به الميت	٢٨٧	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٨	باب ما يملك به الميت	٢٩٩	باب ما يملك به الميت	٢٨٨	باب بعد ما يملك به الميت
٢٨٩	باب ما يملك به الميت	٣٠٠	باب ما يملك به الميت	٢٨٩	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٠	باب ما يملك به الميت	٣٠١	باب ما يملك به الميت	٢٩٠	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩١	باب ما يملك به الميت	٣٠٢	باب ما يملك به الميت	٢٩١	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٢	باب ما يملك به الميت	٣٠٣	باب ما يملك به الميت	٢٩٢	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٣	باب ما يملك به الميت	٣٠٤	باب ما يملك به الميت	٢٩٣	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٤	باب ما يملك به الميت	٣٠٥	باب ما يملك به الميت	٢٩٤	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٥	باب ما يملك به الميت	٣٠٦	باب ما يملك به الميت	٢٩٥	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٦	باب ما يملك به الميت	٣٠٧	باب ما يملك به الميت	٢٩٦	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٧	باب ما يملك به الميت	٣٠٨	باب ما يملك به الميت	٢٩٧	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٨	باب ما يملك به الميت	٣٠٩	باب ما يملك به الميت	٢٩٨	باب بعد ما يملك به الميت
٢٩٩	باب ما يملك به الميت	٣١٠	باب ما يملك به الميت	٢٩٩	باب بعد ما يملك به الميت
٣٠٠	باب ما يملك به الميت	٣١١	باب ما يملك به الميت	٣٠٠	باب بعد ما يملك به الميت

مضمون	مضمون	مضمون
باب ذكر اغلبر الذي روي في	باب الملوكة يتصدق بالو	باب الملوكة يتصدق بالو
وقص الورق	باب مال مولاه	باب مال مولاه
باب من قال لازكاة في الحلي	باب كتاب الصوم	باب كتاب الصوم
باب من قال في الحلي زكاة	باب الدخول في الصوم بالية	باب الدخول في الصوم بالية
باب اغبار وودت زكاة الحلي	باب المتطوع يدخل بنته قبل الزوال	باب المتطوع يدخل بنته قبل الزوال
باب ما يجوز للرجل ان يقبل به	باب الذي عن استقبال رمضان بصوم	باب الذي عن استقبال رمضان بصوم
باب تحريم تحلي الرجال بالدھب	باب اغلبر الذي ورد في صوم سرر	باب اغلبر الذي ورد في صوم سرر
باب الدين مع الصدقة	باب شبان	باب شبان
باب من قال ليس ركاز	باب من طلع الفجرو في فيمشتي افظه	باب من طلع الفجرو في فيمشتي افظه
باب من قال المدن ركاز وفيه الخمس	باب من ذرعه الثمن	باب من ذرعه الثمن
باب من قال لا شيء في المصادن حتى	باب من صام يوم الشك لا ينو	باب من صام يوم الشك لا ينو
باب من نصابا	باب الصوم فيه	باب الصوم فيه
باب من اجرى الخمس فيه مجرى	باب كفارة من اتي اهله في رمضان	باب كفارة من اتي اهله في رمضان
الصدقات	باب من روى الحديث مطلقا في الفطر	باب من روى الحديث مطلقا في الفطر
باب اخراج النطر من نفسه وغيره	باب من روى الحديث مطلقا في الفطر	باب من روى الحديث مطلقا في الفطر
باب من نذر مؤننه	باب من روى في هذا الحديث	باب من روى في هذا الحديث
باب الكافر يكون فيمن يمين فلا	لفظة لا يرصاها اصحاب الحديث	لفظة لا يرصاها اصحاب الحديث
يؤدي عنه زكاة الفطر	باب الحامل والمرضع خاضعا ولديها	باب الحامل والمرضع خاضعا ولديها
باب وقت زكاة الفطر	باب طرنا وتصدقنا	باب طرنا وتصدقنا
باب من قال بوجوده على الفقي والقبر	باب الحامل والمرضع لا يقدر ان على	باب الحامل والمرضع لا يقدر ان على
باب من قال لا يخرج من الخطئة	باب الصوم افطرنا وفتنا لا كفارة	باب الصوم افطرنا وفتنا لا كفارة
الاصاكا	باب كراهية القبلة لمن حرك	باب كراهية القبلة لمن حرك
باب من قال يخرج من الخطئة نصف	باب كراهية القبلة لمن حرك	باب كراهية القبلة لمن حرك
باب ما دل على ان صاعه عليه السلام	باب اباحة القبلة لمن تحرك شهوة	باب اباحة القبلة لمن تحرك شهوة
كان خمسة ارطال وثانفا	باب من اغشى عليه في ايام من تبر	باب من اغشى عليه في ايام من تبر
باب من قال مجزى اخراج الدقيق	باب رمضان فلا يجزى عنه وان لم ياكل	باب رمضان فلا يجزى عنه وان لم ياكل
باب وجوبه على اهل البادية	باب يوم عرفة	باب يوم عرفة
باب يجوز اخراجه لاهل البادية من الاقط	باب العمل الصالح في عشر ذي الحجة	باب العمل الصالح في عشر ذي الحجة
باب من اختار قسم زكاة النطر بنفسه	باب جواز قضاء رمضان في تسعة	باب جواز قضاء رمضان في تسعة
باب وقت اخراج زكاة الفطر	باب من ذي الحجة	باب من ذي الحجة
باب سقيااه	باب من رزم ان صوم عاشوراء كان	باب من رزم ان صوم عاشوراء كان
باب وجوه الصدقة	باب من اغتار الصوم في السفر	باب من اغتار الصوم في السفر
باب تصدق المرأة من بيت زوجها	باب من لم يقبل على هلال الفطر	باب من لم يقبل على هلال الفطر
باب اليسير		

رقم	مضمون	رقم	مضمون	رقم	مضمون
٣١٨	باب الصوم في شهر الحرم	٣٢٧	باب من قال العمرة تطوع	٣٣٩	باب من ركع ركعتي الطلوع
٣١٩	باب من أي الشهر يصوم الأيام الثلاثة	أيضا	باب وجوب العمرة استدلالا بقوله تعالى واتقوا الحج والعمرة لله	٣٤٠	باب استلام الحجر بعد الركعتين
أيضا	باب صوم الشتاء	٣٢٨	باب القارن بهريق دما	أيضا	باب المأزوم
أيضا	باب من لم يرصد الصوم بما إذا	أيضا	باب العمرة قبل الحج	أيضا	باب وجوب السعي بين الصفا والمروة
أيضا	باب الدليل على انقضاء كل رمضان	٣٢٩	باب التمتع إذا أقام بمكة حتى ينشئ الحج	٣٤١	باب ما يفعل المتمتع بعد الصفا والمروة
أيضا	باب الترغيب في طلبها ليلة ثلاث وعشرين	أيضا	باب إنشاء من مكة لامن الميقات	أيضا	باب اختيار الحلق على التقصير
٣٢٠	باب الترغيب في طلبها في السبع	أيضا	باب ما يدل على أنه عليه السلام أحرم	أيضا	باب الفرد والفسار في تكثيرها
أيضا	باب الترغيب في طلبها في السبع	٣٣٠	باب من اختار القرائن	٣٤٢	باب القرن بين الأسابيع
أيضا	باب الترغيب في طلبها ليلة سبع وعشرين	٣٣١	باب من اختار التمتع	أيضا	باب الخطبة يوم عرفة بعد الزوال
٣٢١	باب المتكف يصوم	أيضا	باب الأعواز من هدي التمتع	أيضا	باب حيث ما وقف من عرفة اجزاء
٣٢٢	باب من رأى الاعتكاف يغير ميام	أيضا	باب ميقات أهل العراق	أيضا	باب استحباب التزول في الرمي في اليومين الأخيرين
أيضا	باب في يدخل إذا أوجب اعتكاف	٣٣٢	باب الفضل للأملال	أيضا	باب الوقت المختار الرمي بحجرة العقبة
أيضا	باب في يخرج من المسجد	٣٣٣	باب من قال يمل خلف الصلاة	٣٤٣	باب الخطبة حقه رمي بحجرة العقبة
٣٢٣	باب من توضأ في العبد إلى آخره	٣٣٤	باب من لم يلبس الإزار ليس سراويل	٣٤٤	باب حصة ثم يقطع
أيضا	باب المرأة تمتك باذن زوجها	٣٣٥	باب المرأة لا تتعقب	٣٤٥	باب الخطبة يوم النحر
أيضا	باب من كره اعتكاف المرأة	٣٣٦	باب ما لا يجوز للمحرم والمحرمة لبس	أيضا	باب التمتع والتأخير في عمل يوم النحر
أيضا	باب بيان الشغل	٣٣٧	باب لا يغطي الحرم راسه ويقطع وجهه	٣٤٦	باب القتل بالطواف
٣٢٤	باب المنفوض في بدنه لا يثبت على مركب	أيضا	باب ليس للمحرم وطيبه جاهلا	أيضا	باب ستاية الحاج
أيضا	باب الرجل يطبق المشي	أيضا	باب من لم يرشم الرميحان بأسا	٣٤٧	باب من شك في عدد مارس
أيضا	باب الرجل يبعد زادا راحلة فيج	أيضا	باب المحرم يدهن جسده غير راء	٣٤٨	باب تأخير الرمي من وقته حتى يسي
٣٢٥	باب من ليس له أن يجمع من غيره	٣٣٨	باب المحرم لا يمس بطيب	أيضا	باب الرخصة في أن يدعوا نهارا
أيضا	باب الرجل يحرم بالجمع تطوعا وليكن	٣٣٩	باب المحرم لا يمس بطيب	٣٤٩	باب دخول البيت
٣٢٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٣٠	باب الاعتكاف في الحرم	أيضا	باب ما يستدل به على أن دخول
٣٢٧	باب ما يستحب من تعجيل الجمع	٣٣١	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٠	باب ليس بواجب
٣٢٨	باب لا يدل بالجمع في غير شهره	٣٣٢	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥١	باب من كره أن يقال للذي لم يجمع ضرورة
٣٢٩	باب ادخال الجمع على العمرة	٣٣٣	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٢	باب ما يفعله الجمع
٣٣٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٣٤	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٣	باب التقدير في فدية الأذى
٣٣١	باب ما يستحب من تعجيل الجمع	٣٣٥	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٤	باب عمل الهدى والأطعام إلى مكة
٣٣٢	باب لا يدل بالجمع في غير شهره	٣٣٦	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٣	باب ادخال الجمع على العمرة	٣٣٧	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٣٨	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٣٩	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٠	باب الاعتكاف في الحرم	٣٥٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤١	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٢	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٣٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٣	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٤	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٥	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٦	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٧	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٨	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٤٩	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٠	باب الاعتكاف في الحرم	٣٦٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥١	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٢	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٤٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٣	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٤	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٥	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٦	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٧	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٨	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٥٩	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٠	باب الاعتكاف في الحرم	٣٧٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦١	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٢	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٥٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٣	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٤	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٥	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٦	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٧	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٨	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٦٩	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٠	باب الاعتكاف في الحرم	٣٨٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧١	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٢	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٦٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٣	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٤	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٥	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٦	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٧	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٨	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٧٩	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٠	باب الاعتكاف في الحرم	٣٩٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨١	باب الاعتكاف في الحرم	٤٠٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز
٣٧٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٢	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٧٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٣	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٤	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٥	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٦	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٧	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٨	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٨٩	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٠	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٧	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩١	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٨	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٢	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٨٩	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٣	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٠	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٤	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩١	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٥	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٢	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٦	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٣	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٧	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٤	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٨	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٥	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٣٩٩	باب الاعتكاف في الحرم		
٣٩٦	باب من كان فلان مهلا بالجمع يجوز	٤٠٠	باب الاعتكاف في الحرم		



